

《佛說阿彌陀經疏鈔演義》

卷第一

1 章 通序大意

<LB n="001-1">佛說阿彌陀經疏鈔演義本卷第一

<LB n="001-2">明古杭雲棲寺沙門株宏述

<LB n="001-3">明古杭雲棲寺古德演義

<LB n="001-4">民國華藏蓮社淨空會本

<LB n="001-5">演題義

<LB n="001-6">開卷。佛說等八字是法題。後學等十二字是人題。

<LB n="001-7">法題下。自細釋。今入文之先。理應略陳總一。題中約有四對。一通別一對。通

<LB n="001-8">則經之一字。別則佛說等五字。二能所一對。能是能詮。即經之一字。所即所詮

<LB n="001-9">。即上五字。三教理一對。佛說經是教。阿彌陀即是理。四人法一對。佛說即是

<LB n="001-10">人。阿彌陀即是法。

<LB n="001-11">首佛字。即釋迦牟尼佛。從兜率降生王宮。為悉達太子。出家苦行六年。成等正

<LB n="001-12">覺者。若釋其義。則佛字是梵語。此翻覺者。謂覺了性相之者。具有三義。一自

<LB n="001-13">覺。覺知自心本無生滅。二覺他。覺一切法無不是如。三覺滿。二覺理圓稱之為

<LB n="001-14">滿。若準起信亦彰三義。一始覺。即能證智。二本覺。即所證理。三究竟覺。即

<LB n="001-15">智與理冥。始本不二。今經所云佛者。乃是三覺俱圓。釋迦世尊也。又佛地論。

<LB n="001-16">說佛有其十義。天台六即。華嚴十身。詳具後文。

<LB n="002-1">說者。以宣演得名。暢悅為義。四無礙辯為體。暢則暢出世之本懷。悅則悅眾生

<LB n="002-2">之獲益。今以如來久修久證念佛三昧。蘊之在懷。適得機宜。隨以四辯宣演。暢

<LB n="002-3">悅本懷。令隨機獲益。故云說也。

<LB n="002-4">阿彌陀。是梵語。此云無量。以功德智慧身相光明一切皆悉無量故。是無量佛往

<LB n="002-5">昔因中。為法藏比丘時。發四十八願。今在西方攝念佛人歸于淨土。故釋迦如來

<LB n="002-6">為眾宣揚也。

<LB n="002-7">經者。釋有多種。不出常法貫攝四義。常者三世不易。一切諸佛皆如是說故云常

<LB n="002-8">。法者十界同軌。四聖六凡由之解脫故云法。貫者貫穿所應知義。若無文字。無

<LB n="002-9">以貫穿義理。煥然可觀故云頁。攝者攝持一切眾生。若無語言。不能開曉眾生出

<LB n="002-10">生死海故云攝。千葉良規。百靈常軌。詮真利物。目為經也。

<LB n="002-11">又此經。唐譯為稱讚淨土佛攝受經。今為此名者。以佛名人所樂聞。又一切功德

<LB n="002-12">。言佛便周故。

<LB n="002-13">疏者。竦也。通也。謂經中義理甚深微妙。未易窺測故。以疏竦通。使無疑滯也

<LB n="002-14">。又亦疏理之義。古云。人有髮兮。且且疏理。身有心兮。胡不如是。今乃疏理
<LB n="002-15">經中奧理。使人得開通心地也。

<LB n="002-16">鈔者。抄略也。隨順本疏略加解釋。使經疏妙義渙然冰釋也。

<LB n="003-1">卷者。卷懷之義。一軸之中包含無盡義理。無量法門故。人題中。學者。效也

<LB n="003-2">。後覺者。必效先覺之所為。故古人有大徹之後。乃終身居學地者。今大師自稱

<LB n="003-3">後學。亦此意也。古杭。古稱杭州。南宋建都更名臨安。今日杭州復古也。雲

<LB n="003-4">棲寺名。在五雲山之麓。先是山之巔。有五色瑞雲盤旋其上。因以名山已。而五

<LB n="003-5">雲飛集山西塢中。經久不散。時人異之。號為雲棲塢。宋時有志逢禪師建寺。號

<LB n="003-6">曰雲棲寺。歲久蕪廢。大師愛其岑寂。趺坐其間。時人為之構室。寺復興焉。

<LB n="003-7">沙門。此云勤息。勤修戒定慧。息滅貪瞋癡也。有勝道。說道。活道。汗道四種

<LB n="003-8">不同。勝即佛菩薩等。說謂說正法者。活謂修善品者。汗謂諸邪行者。株宏。

<LB n="003-9">是法諱。號蓮池。仁和人。從性天和尚祝髮。遍參知識。於笑巖處有所契入。遂

<LB n="003-10">結茅深谷主張淨土。僧臘五旬。世壽八十。化緣既畢。念佛而逝。述者。傳述

<LB n="003-11">也。樂記云。知禮樂之情能作。識禮樂之文能述。作者謂之聖。述者謂之賢。此

<LB n="003-12">經雖有古疏數家行世。詞雖切而太簡。理微露而不彰。今茲疏鈔。合天台。賢首

<LB n="003-13">。會性相二宗。事理雙融。宗說兼暢。言先聖之欲言。發前賢之未發。可謂千古

<LB n="003-14">獨創。今言述者。乃謙詞也。

<LB n="003-15">**疏**此經疏鈔。大文分三。初通序大意。二開章釋文。三結釋咒意。為順

<LB n="003-16">諸經序。正。流通。三分。亦順淨業信行願故。

<LB n="004-1">**演**科分科中通序大意者含二義。一通序一經大意。以明性贊經二科。發揮自性彌陀

<LB n="004-2">。唯心淨土。為修持之本。然後依解起行。執持名號。求願往生。其鈍根者。單

<LB n="004-3">由事相。專持名號亦得往生。三根普被。上下兼收。作末法最後方便。為一經大

<LB n="004-4">旨也。二通序作疏大意。以感時述意二科。明此一經。事理雙融。性相通備。時

<LB n="004-5">機執性執相。各滯一邊。至令廣大法門。迷而不覺。故竭思累載。數易韋編。作

<LB n="004-6">此疏鈔也。

<LB n="004-7">開章者。是別開章段。即總啓十門是。釋文者。是消釋經文。即別解文義是。

<LB n="004-8">意雖明。本文未委。故別開章段。銷釋經文。使一經玄又委悉詳盡。人人曉了也

<LB n="004-9">結釋咒意者。咒本不可釋。而咒意可釋。咒意者。拔業根生淨土也。此咒本

<LB n="004-10">不附經。而今歸結於此為之解釋者。正顯此淨土法門。顯密圓通事理無礙也。又

<LB n="004-11">見此持名念佛。是大神咒。大明咒呢。無上無等等咒也。序。正。流通三分者。

<LB n="004-12">晉道安法師。判釋東流一代時教。為序。正。流通三分。序者端緒也。如絲之得

<LB n="004-13">緒。能盡一繭之絲。經之得序。能知一經之旨。又序者東西牆也。如觀牆序。則

<LB n="004-14">知堂奧之淺深。觀首序。則明全經之妙義。正宗者。一經正所宗尚。如法華之唯

<LB n="004-15">有一乘法。無二亦無三。楞嚴之發明常住真心。專修圓照三昧。此經之依正清淨

<LB n="004-16">。信願往生是也。前之序。正序此。後之流通。正流通此也。流者無住。通者無

<LB n="005-1">塞。使此妙法。自此界以及他方。由現在以及未來。無有留礙。名為流通。為

<LB n="005-2">順者。言剖出經心。方掣出塵之端緒。故通序順序分。隨文入觀。方知大道之攸

<LB n="005-3">歸。故開章順正宗分。拔業障根。自然流入清淨海。故結釋順流通分。淨業者。
<LB n="005-4">業居苦之先。煩惱之後。十法界不同。皆由所作之業不同。古云。假使百千劫
<LB n="005-5">。所作業不亡。又云。佛十力中。業力甚深。又云。十方諸國土。皆依業力生。
<LB n="005-6">故業不可不淨。信者不疑之謂。於淨土妙理。深信不疑。行者趨造之謂。於彌陀
<LB n="005-7">名號。念念明了。願者樂欲之謂。於極樂世界心心向往。此淨土三資糧也。亦
<LB n="005-8">順者。契其大端。自能深忍。故通序順信資。善讀經者。隨文入觀。故開章順行
<LB n="005-9">資。識所攸歸。無不向慕。故結釋順願資。
<LB n="005-10">初通序大意五 初明性。二讚經。三感時。四述意。五請加。
<LB n="005-11">演初明性者。性即常住真心。全體是極樂世界阿彌陀佛。初明者。恐人認阿彌陀佛
<LB n="005-12">在自性之外。故古云。若認他是佛。自己卻成魔。又云。求人不如求自己。但以
<LB n="005-13">無始暗動。障此靜明。故託彼名號。顯我自心耳。然西方亦實有阿彌陀佛。而即
<LB n="005-14">此西方佛。亦不在自心外。即事即理。即理即事。大師恐狂愚錯認。故首明也。
<LB n="005-15">二贊經者。經即佛說阿彌陀經。讚者。以此經是一大藏中第一方便故。是十方諸
<LB n="005-16">佛同所贊歎故。以四字名號。普接三根。直通五教故。以依經執持能顯自性。於
<LB n="006-1">一生中。可從博地。直登十地故。
<LB n="006-2">三感時者。時。即今末法之時。感者。以時丁末法。根多淺薄。法門中人非愚即
<LB n="006-3">狂。故微妙法門。或攘臂排為小教。或大笑斥作權乘。又或終日唯動數珠。或窮
<LB n="006-4">年但數黃荳。大師婆心甚切。能不為之傷心也。
<LB n="006-5">四述意者。意即大師作疏之意。述。陳也。與前述字解稍異。大師本意。全在兼
<LB n="006-6">利。欲發起眾生之真信。故極論念佛之宏功爾。蓋欲以一句彌陀。遍引群生出於
<LB n="006-7">苦海。那容不饒舌耶。
<LB n="006-8">五請加者。加是三寶加被。請者。祈請也。佛滅度後。凡有著述。皆皈三寶冥希
<LB n="006-9">加被。良以自己一人心力有限。而佛具無緣大慈。能令精誠祈請者。自得勝智。
<LB n="006-10">故請加也。
<LB n="006-11">初明性

1 節 明性

<LB n="006-12">疏靈明洞徹。湛寂常恆。非濁非清。無背無向。大哉真體不可
<LB n="006-13">得而思議者。其唯自性歟。
<LB n="006-14">演通序靈明二句是純真。非濁二句是絕妄。靈明是照洞徹。言此照體橫遍十方。湛
<LB n="006-15">寂是寂常恆。言此寂體豎窮三際。即楞嚴所謂。常住妙明不動周圓也。
<LB n="006-16">修證即不無。染污即不得故非濁。一切浮塵相。無非妙覺體故非清。迷時似背。
<LB n="007-1">而此本不屬迷故無背。悟時似向。而此本不屬悟故無向。即圓覺所謂。一切眾生
<LB n="007-2">本來成佛。生死涅槃猶如昨夢也。
<LB n="007-3">大哉。是贊詞。以非幻不滅。故云真體。見猶離見。見不能及。有何可思。三世
<LB n="007-4">諸佛。到此口桂壁上。有何可議。其唯者。歸結之辭。
<LB n="007-5">鈔通序經意。大文分五。自初明性。乃至五請加。今初明性。此經蓋全
<LB n="007-6">彰自性。又諸經皆不離自性。故首標也。
<LB n="007-7">演此經以自性為宗者。自性謂眾生性德之佛。非自非他。非因非果。即是圓常大覺

<LB n="007-8">之體。而此經所談行法。正爲顯此之覺體。蓋以據乎心性。稱彼名號。名號可彰
<LB n="007-9">。託彼名號。觀于心性。心性易發也。又復經中一切依正。皆彰我自心。無量光
<LB n="007-10">即自性照。無量壽即自性寂。觀音即自性悲。勢至即自性智。聲聞即自性真。
<LB n="007-11">菩薩即自性俗。種種莊嚴。即自性萬德萬行。若一毫法從心外生。則不名爲大乘
<LB n="007-12">法也。

<LB n="007-13">問。全彰自性。乃屬華嚴。降此以還。何得有此。答。華嚴乃諸經王。諸經皆華
<LB n="007-14">嚴眷屬。今經以華嚴性海爲宗。既宗華嚴。何妨約性。又諸經從法華開顯之後。
<LB n="007-15">不論何經。總皆玄妙。皆可稱性故。

<LB n="007-16">諸經不離自性者。三乘十二分教。教教皆歸妙性。言言盡攝真如。若離自性。皆

<LB n="008-1">爲魔境故。

<LB n="008-2">疏靈者靈覺。明者明顯。日月雖明。不得稱靈。今惟至明之中。神解不
<LB n="008-3">測。明不足以盡之。故曰靈明。

<LB n="008-4">演靈覺者。不同木石之無心。虛空之頑冥。明顯者。體露堂堂。無遮無障不得
<LB n="008-5">稱靈者。日以陽明照晝。月以清涼照夜。雖有光明。而不顯靈覺。彼既不自顯。
<LB n="008-6">人自不得稱也。無緣而照。勿慮而知。謂之神解。大地莫能識其端。至聖猶未
<LB n="008-7">窮其頂。謂之不測。

<LB n="008-8">疏徹者通也。洞者徹之極也。日月雖遍。不照覆盆。是徹而未徹。今此
<LB n="008-9">靈明。輝天地。透金石。四維上下。曾無障礙。蓋洞然之徹。靡所不
<LB n="008-10">徹。非對隔說通之徹。云洞徹也。

<LB n="008-11">演不照覆盆者。以日月之光屬相。不屬性故。輝天地透金石者。以心光遍乎法界
<LB n="008-12">。一切諸法無非佛法故。靡所不徹者。若通與隔對。是通還成隔。非對隔說通
<LB n="008-13">之徹。乃真徹也。

<LB n="008-14">疏湛者不染。寂者不搖。大地雖寂。不得稱湛。今惟至寂之中。瑩淨無
<LB n="008-15">滓。寂不足以盡之。故曰湛寂。

<LB n="009-1">演不染者。從來不與染法相應。不與諸塵作對。不搖者。萬古如如。無有變異。不
<LB n="009-2">得稱湛者。大地雖常自寂然。而土石諸山穢惡充滿不湛也。如淨琉璃。內外瑩
<LB n="009-3">徹。謂之瑩淨。寸絲不挂。纖塵不立。謂之無滓。

<LB n="009-4">疏恆者久也。常者恆之極也。大地雖堅。難逃壞劫。是恆而未恆。今此
<LB n="009-5">湛寂。推之無始。引之無終。亙古亙今。曾無變易。蓋常然之恆。無
<LB n="009-6">恆不恆。非對暫說久之恆。云常恆也。

<LB n="009-7">演難逃壞劫者。以三災到時。劫火洞然須彌七金。悉爲灰燼故。推之無始。引之
<LB n="009-8">無終者。以真如自體。非前際生。非後際滅。畢竟常恆。不斷不異故。無恆不
<LB n="009-9">恆者。恆外有不恆。此恆亦非恆。恆不恆二邊俱遣。乃真恆也。

<LB n="009-10">疏非濁者。云有則不受一塵。

<LB n="009-11">演云有。不受一塵者。濁者。有也。具足諸法。方謂之有。今自性離一切法差別之
<LB n="009-12">相。所謂非有相。非無相。非雙亦相。非雙非相。非一相。非異相。非非一非異
<LB n="009-13">相。非一異俱相。是不立一塵非有也。何濁之有。

<LB n="009-14">疏非清者。云無則不捨一法。

<LB n="009-15">演云無。不捨一法者。清者。無也。不立一塵。方謂之無。今自性滿足一切功德。

<LB n="009-16">所謂有大智慧光明義故。遍照法界義故。真實識知義故。常樂我淨義故。乃至滿

<LB n="010-1">足無有所少義故。名為如來藏。是不捨一法非無也。何清之有。

<LB n="010-2">疏無背者。縱之則無所從去。

<LB n="010-3">演捨此而有所去。方可謂之背。今則匪離跬步。湧現寶花。不出戶庭。圍繞行樹。

<LB n="010-4">雖欲縱之。將去何所故無背。

<LB n="010-5">疏無向者。迎之則無所從來。

<LB n="010-6">演迎之而有自來。方可謂之向。今則無行無住。如是而來。不動不起。如是而來。

<LB n="010-7">若欲迎之。從何所迎故無向。

<LB n="010-8">疏言即此靈明湛寂者。不可以清濁向背求也。舉清濁向背。意該善惡聖

<LB n="010-9">凡有無生滅增減一異等。

<LB n="010-10">演意該善惡凡聖等者。孟子道性善。天台說性惡。一則就事造邊說。一則就理具邊

<LB n="010-11">說。今則如實空中。善既不立。惡亦何存。祖云。廓然無聖非聖也。經云。凡夫

<LB n="010-12">者。即非凡夫非凡也。有無如上。性無前際非生也。性無後際非滅也。本自具足

<LB n="010-13">。無法可增非增也。本無一物。無法可減非減也。染淨千差非一也。一味平等非

<LB n="010-14">異也。以一切言說假名無實。但隨妄念不可得故。

<LB n="010-15">疏大哉二句。讚辭。大者當體得名。具遍常二義。以橫滿十方。豎極三

<LB n="010-16">際。更無有法可與爲比。非對小言大之大也。

<LB n="011-1">演當體得名者。常言大者。對小之稱。今則不然。直指性體。名之曰大。具常遍二

<LB n="011-2">義者。涅槃云。所言大者。名之爲常。此明體無變易。又言大者。其性廣博。猶

<LB n="011-3">若虛空。此明體性周遍。無法可比者。世間最大。莫若虛空。經云。迷妄有虛空

<LB n="011-4">。空乃有始。此法無始。又云。一人發真歸元。十方虛空悉皆消殞。空乃有終。

<LB n="011-5">此法無終。是豎窮無法可比也。又云。十方虛空生汝心內。猶如片雲點太清裏。

<LB n="011-6">空乃有際。此法無際。是橫遍無法可比也。喻金喻月。亦復如是無可比也。

<LB n="011-7">疏真者不妄。以三界虛僞。唯此真實。所謂非幻不滅。不可破壞。故云

<LB n="011-8">真也。

<LB n="011-9">演三界虛僞。唯此真實者。虛者不實。如空中花。本無所有。僞者不真。如輪似金

<LB n="011-10">畢竟非金。所謂太山有崩裂。大海有枯竭。一切榮華。皆有衰謝。一切眷屬。

<LB n="011-11">皆有別離也。唯有真如諸法中實。所謂有物先天地。無形本寂寥。能爲萬象主。

<LB n="011-12">不逐四時凋是也。

<LB n="011-13">非幻不滅。出圓覺經。經云。幻身滅故。幻心亦滅。幻心滅故。幻塵亦滅。幻塵

<LB n="011-14">滅故。幻滅亦滅。幻滅滅故。非幻不滅。蓋謂此性無有變異。畢竟常住。不同諸

<LB n="011-15">幻終消滅也。

<LB n="011-16">不可破壞。出起信論。論云。從本以來。離諸名相。畢竟平等。不可破壞。蓋謂

<LB n="012-1">此性在染不破。法身不壞。不同有爲可破壞也。

<LB n="012-2">疏體者。盡萬法不出一心之體。體該相用。總而名之曰真體也。

<LB n="012-3">演萬法不出一心之體者。謂一切萬法皆吾心體。非離萬法別有心體。起信云。心真

<LB n="012-4">如者。即是一法界大總相法門體。楞嚴云。此見及緣。元是菩提。妙淨明體。又
<LB n="012-5">云。一切浮塵諸幻化相。其性真爲妙覺明體。所謂撲落非他物。縱橫不是塵。山
<LB n="012-6">河及大地。全露法王身也。體該相用名之爲體者。起信云。一者體大。謂一切法
<LB n="012-7">真如平等不增減故。二者相大。謂如來藏具足無量性功德故。三者用大。能生一
<LB n="012-8">切世間出世間善因果故。今則若相若用。俱歸此體爲真體也。

<LB n="012-9">疏不可思議者。如上明而復寂。寂而復明。清濁不形。向背莫得。則心
<LB n="012-10">言路絕。無容思議者矣。

<LB n="012-11">演不可思議者下。是先合解。心言路絕。謂從本以來。離言說相。離心緣相。一切
<LB n="012-12">法不可說。不可念。名爲真如故。

<LB n="012-13">疏不可思者。所謂法無相想。思則亂生。經云。汝暫舉心。塵勞先起。

<LB n="012-14">是也。又法無相想。思亦徒勞。經云。是法非思量分別之所能及。是

<LB n="012-15">也。故曰心欲緣而慮亡也。

<LB n="013-1">演不可思者下。是次分解。法無相想。謂有相可思。無相難思。汝暫舉心。塵勞先

<LB n="013-2">起。是思之有過也。思亦徒勞。是思之無功也。心欲緣而慮亡者。舉心欲緣。思

<LB n="013-3">慮先亡。以真如無相想。即心絕故。

<LB n="013-4">疏不可議者。所謂理圓言偏。言生理喪。經云。凡有言說。皆成戲論。

<LB n="013-5">是也。又理圓言偏。言不能盡。經云。一一身具無量口。一一口出無

<LB n="013-6">量音。如善天女。窮劫而說。終莫能盡。是也。故曰口欲談而詞喪也

<LB n="013-7">。又此經原名不可思議。故用此四字總讚前文。蓋是至理之極名也。

<LB n="013-8">演理圓者。理性圓融。不可分析。如一多交徹。大小互融。真妄交參。染淨不二等

<LB n="013-9">。言偏者。如言一則遺多。言大則失小。談真則違俗。說染則違淨等。所謂開口

<LB n="013-10">成雙槩。揚眉落二三也。是言之有過也。言不能盡。是言之無功也。口欲談而詞

<LB n="013-11">喪者。開口欲談。言謂先喪。以至理絕言。無容措口故。如善天女者。華嚴云。

<LB n="013-12">自在天王有天采女名曰善口。於其口中出一音聲。則與百千種樂而共相應等。

<LB n="013-13">至理極名者。如名真如。則可以不妄不變思議。或名圓覺。則可以滿足虛靈思議

<LB n="013-14">。或名佛性。則可以離過絕非思議。皆非至理極名。今名不可思議。則至理之極

<LB n="013-15">名無以加也。

<LB n="013-16">疏末句結歸。言如是不可思議者。當是何物。惟自性乃爾。言性有二。

<LB n="014-1">兼無情分中。謂之法性。獨有情分中。謂之佛性。今云自性。且指佛

<LB n="014-2">性而言也。性而曰自。法爾如然。非作得故。是我自己。非屬他故。

<LB n="014-3">此之自性。蓋有多名。亦名本心。亦名本覺。亦名真知。亦名真識。

<LB n="014-4">亦名真如。種種無盡。統而言之。即當人靈知靈覺本具之一心也。今

<LB n="014-5">明不可思議者。惟此心耳。更無餘物有此不思議體與心同也。

<LB n="014-6">演法性佛性者。智度論云。佛名曰覺。法名不覺。是乃以智爲佛。以理爲法。賢首

<LB n="014-7">據此。故云。無情無知覺。指其性爲法性。有情有知覺。指其性爲佛性。然二性

<LB n="014-8">雖分屬情與無情。法性亦可通有情。以眾生乃諸法中之一法故。故曰。兼無情分

<LB n="014-9">中謂之法性。佛性唯局有情。不通無情。以木石等無知覺故。故曰。獨有情分中

<LB n="014-10">謂之佛性。

<LB n="014-11">且指佛性而言者。自性實通二種。如華嚴云。若人欲識真空理。心內真如還遍外
<LB n="014-12">。情與無情同一體。處處皆同真法界。今云爾者。但以此經重一心念佛求願往生
<LB n="014-13">。乃借彼佛境顯我自心故。且指有情佛性也。性而曰自。自有二義。一自然之
<LB n="014-14">自。二自己之自。法爾如然非作得者。妙性天然。不因修得。迷時無失。悟時
<LB n="014-15">無得。有物渾成。本自如如故。此自然之自也。是我自己非屬他者。以外道。或
<LB n="014-16">計自然。或計因緣。或計虛空。或計天與。不一而足。此皆迷己爲物所轉。不知

<LB n="015-1">此性本非天降。不屬地生。亦非人與。乃當人自己不屬於他故。此自己之自也。
<LB n="015-2">對萬法曰本心。對始覺曰本覺。無知之知謂真知。無識之識謂真識。無有虛妄。
<LB n="015-3">無有變異。名爲真如。

<LB n="015-4">疏若就當經。初句即無量光。洞徹無礙故。二句即無量壽。常恆不變故
<LB n="015-5">。三四句即靈心絕待。光壽交融。一切功德皆無量故。五句總讚。即
<LB n="015-6">經云。如我稱讚阿彌陀佛不可思議功德。末句結歸。言阿彌陀佛全體
<LB n="015-7">是當人自性也。

<LB n="015-8">演若就當經下。是解釋序文已竟。下復配屬諸經。今先就當經配光壽也。絕待交融
<LB n="015-9">者。光與壽似對待法。而其實舉光則融壽。舉壽則融光。原非二物。有何對待。
<LB n="015-10">一切功德。謂無漏性功德。無量者。具足圓滿不可思議也。而以此句。當非濁
<LB n="015-11">非清二句者。以但有清濁向背。即有對待不融通。便不是性功德。便非無量。今
<LB n="015-12">無清濁向背。是一切功德皆無量也。全體是當人者。謂梵語阿彌陀。此云無量
<LB n="015-13">壽。無量光。而自性寂。即是無量壽。自性照。即是無量光。寂照不二。即是光
<LB n="015-14">壽交融。則阿彌陀佛。豈不即是當人自性。

<LB n="015-15">疏又初句明無不照。即用大。二句靜無不含。三四句迴絕二邊
<LB n="015-16">。即體大。五句總讚。所謂即三即一。雙泯雙存。辭喪慮亡。不可思

<LB n="016-1">議。末句亦結歸自性也。

<LB n="016-2">演又初句明無下。配三大也。用大者。謂眾生心具有無邊妙用。論云。三者用大
<LB n="016-3">。能生一切世間出世間善因果故。今此靈明無所不照。即是能生一切世出世善因果
<LB n="016-4">也。相大者。謂眾生心具有如來智慧德相。論云。二者相大。謂如來藏具足無量
<LB n="016-5">性功德故。今此湛寂無所不含。即是具足無量性功德也。體大者。謂眾生心是一
<LB n="016-6">法界大總相法門體。論云。一者體大。謂一切法真如平等不增減故。今此靈心絕
<LB n="016-7">待。迴絕二邊。即是不增不減一味平等也。即三即一。雙泯雙存者。體非相用
<LB n="016-8">。乃至用非體相即三也。而又離體無相用。離相無體用等即一也。一即三則一泯
<LB n="016-9">。三即一則三泯雙泯也。而又一即三則三存。三即一則一存雙存也。存時即泯。
<LB n="016-10">泯時即存。非泯非存。不可思議。

<LB n="016-11">疏又初句言照。即般若德。二句言寂。即解脫德。三四句言寂照不二。

<LB n="016-12">即法身德。五句總讚。末句結歸。例上可知。

<LB n="016-13">演又初句言照下配三德。智慧光明遍照法界名爲般若。離一切染得大自在名爲解脫
<LB n="016-14">。心體離念法界一相名爲法身。是三種皆具常樂我淨四德。故皆云德。然有果上
<LB n="016-15">修成三德。因中性具三德。今指因中性具而言也。

<LB n="016-16">疏又以四法界會之。則清濁向背。是事法界。靈明湛寂。是理法界。靈

<LB n="017-1">明湛寂而不變隨緣。清濁向背而隨緣不變。是理事無礙法界。不可思
 <LB n="017-2">議。是事事無礙法界。以此經分攝於圓。亦得少分事事無礙故。末言
 <LB n="017-3">自性。亦是結屬四法界歸一心也。
 <LB n="017-4">演又以四法界下配四法界。法者。軌則也。界有性分二義。事法界界字是分義。
 <LB n="017-5">以眾生色心等法。一一差別各有分劑故。理法界界字是性義。以眾生色心等法。
 <LB n="017-6">雖有差別同一體性故。事理無礙法界者。理由事顯。事得理成。理事互融。性分
 <LB n="017-7">交徹故。事事無礙法界者。一切分齊事法稱性融通。一多相即。大小互融。重重
 <LB n="017-8">無盡故。不可思議。配事事無礙者。以前三法界。同教一乘。猶可思議。後一
 <LB n="017-9">唯華嚴別教一乘。不可思議也。分攝於圓者。或曰。事事無礙。唯屬華嚴。今
 <LB n="017-10">經何得有此。故曰。一代時教。唯華嚴爲圓。圓爲能攝一切。故諸經無不攝歸華
 <LB n="017-11">嚴。今此經有少分事事無礙。故得分攝於圓也。
 <LB n="017-12">然通序大意先明性者。一切法門全歸自性。千經所演無有餘因。今此念佛往生。
 <LB n="017-13">必先明自性彌陀爲本。然後一心稱名求願往生。必於寶剎速證無生。直入聖階度
 <LB n="017-14">生亦廣。所謂先悟昆盧法界。後修普賢行門也。設使不明性體。罔意造脩。縱得
 <LB n="017-15">往生。祇成末品。先明自性意在斯乎。
 <LB n="017-16">二讚經二試經 初總讚。二別讚。

2 節 讚經

1 項 總讚

讚經——總讚

——別讚——先出說經所以

——統論淨土功德

——特示持名爲要——較論要約

——究明利益——因成

——果證

——總結

——廣顯持名所被

<LB n="018-1"> 初總讚

<LB n="018-2">澄濁而清。返背而向。越三祇於一念。齊諸聖於片言。至哉妙

<LB n="018-3">用。亦不可得而思議者。其惟佛說阿彌陀經歟。

<LB n="018-4">演澄濁二句。先敘工夫。三祇二句。次贊超勝。澄濁而清者。以佛名號投于亂心

<LB n="018-5">。亂心不得不淨。如水清珠投于濁水。濁水不得不清也。返背而向者。一向流落

<LB n="018-6">他鄉。不思故國。今則迴神寶剎將覲慈尊也。一念是智。片言是境。越僧祇謂智

<LB n="018-7">超勝。齊諸聖是境妙圓。僧祇者。無數劫也。

<LB n="018-8">問。三祇行滿。即坐道場成正覺。今念佛者。縱得往生尙未得佛。何乃便越三祇

<LB n="018-9">耶。答。今三祇是約信解。以三昧功成之人。雖功行未滿。而法身已明。三祇

<LB n="018-10">極果已解了故。亦可言超也。此約解言。不論功行。又越僧祇是實語。不必但
<LB n="018-11">約解說。以三祇行滿。方得成佛。此是藏教果頭佛。今經是圓頓教。但得上生即
<LB n="018-12">登初地。而果頭佛上與圓教七信齊。豈不是越僧祇于一念。
<LB n="018-13">妙用有二。在如來說經。是利生之妙用。以四字遍引眾生出於苦海。豈非至妙。
<LB n="018-14">在眾生持名。是自利之妙用。以四字直使初心登乎智地。又豈非至妙。
<LB n="018-15">疏上言靈明湛寂之體。本無清濁向背。畢竟平等。惟是一心。今謂約生
<LB n="018-16">滅門。以不如實知真如法一故。不覺心起而有其念。則無明所覆。失

<LB n="019-1">本流末。渾亂真體。故名曰濁。

<LB n="019-2">演畢竟平等者。論云。一切諸法。從本以來離諸名相。畢竟平等。唯是一心。今寂
<LB n="019-3">照之體。無有清濁向背。正是等同一味。唯一真如。故云畢竟平等。唯是一心也。
<LB n="019-4">約生滅門者。上明性一科。是約真如門說。今讚經。是約生滅門說也。論云。依
<LB n="019-5">一心法有二種門。一者心真如門。二者心生滅門。心真如者。即是一法界大總相
<LB n="019-6">法門體。心生滅者。依如來藏故有生滅心。所謂不生不滅。與生滅和合。非一非
<LB n="019-7">異。名為阿黎耶識云云。此即生滅門也。

<LB n="019-8">以不如實知。不覺有其念者。論云。阿黎耶識有二種義。一者覺義。二者不覺義
<LB n="019-9">。所言覺義者。謂心體離念。即是如來平等法身。所言不覺義者。謂不如實知真
<LB n="019-10">如法一故。不覺心起而有其念。今釋不知真如法一。謂不了如理一味也。得見心
<LB n="019-11">性。心即常住。名如實知。即此不知。即是根本無明。心起有念。即是業相。論
<LB n="019-12">云。依不覺故。心動說名為業也。然此雖動念而極微細。緣起一相能所不分。即
<LB n="019-13">當黎耶自體分也。

<LB n="019-14">無明所覆。失本流末者。無明。即根本無明。即不如實如也。覆。謂覆蓋真性。
<LB n="019-15">本即真性。末謂三細六麤。既失本自流末。渾亂真體者。如楞嚴云。譬如清水

<LB n="020-1">。清潔本然。有諸世人。取彼土塵。投於清水。水亡清潔。容貌汨然。名之曰濁
<LB n="020-2">。

<LB n="020-3">疏如澄泥沙。復使淨潔。斯之謂清。即指轉五濁而成清泰也。

<LB n="020-4">演復使淨潔者。楞嚴云。如澄濁水。貯於淨器。靜深不動。沙土自沈。清水現前。
<LB n="020-5">名為初伏客塵煩惱。去泥純水。名為永斷根本無明。

<LB n="020-6">疏無明所引。棄覺逐塵。違遠真體。故名曰背。

<LB n="020-7">演無明所引等。此無明。亦即根本無明。覺即本覺。塵即三細六麤。由無明生業相
<LB n="020-8">。乃至造業受報。是漸遠真如之覺。隨逐境界之塵。如窮子捨父逃逝。故名曰背
<LB n="020-9">。

<LB n="020-10">疏返其去路。復使歸還。斯之謂向。即指背娑婆而向極樂也。

<LB n="020-11">演返其去路者。謂不須別尋歸路。即就路還家。便得返身見父。先破執取計名。空
<LB n="020-12">其人執。次破相續智相。蕩其法執。次破三細賴耶。歸於覺體。斯之謂向也。

<LB n="020-13">疏然此且就眾生一期從迷得悟而言。似有澄之返之之跡。而於自性。實

<LB n="020-14">無得失。亦無增損。是故時濁時清。水非易性。忽背忽向。人無二身

<LB n="020-15">。所謂修證即不無。污染即不得也。

<LB n="020-16">演修證即不無者。南岳讓禪師參六祖。祖問甚處來。讓云嵩山。祖云。恁麼物。恁

<LB n="021-1">麼來。讓云。說似一物即不中。祖云。還假修證否。云。修證即不無。染污即不
<LB n="021-1">得。今謂且就眾生一期修證。似有澄返之蹟。修證即不無也。而於自性實無得失
<LB n="021-1">增損。染污即不得也。

<LB n="021-1">**疏**三祇者。三阿僧祇劫也。僧祇解見後文。言三者。以釋迦成道。從古
<LB n="021-1">釋迦至尸棄。歷七萬五千佛。從尸棄至燃燈。歷七萬六千佛。從燃燈
<LB n="021-1">至毗婆尸。歷七萬七千佛。云三祇也。備經多劫。遠之又遠。而今不
<LB n="021-1">越一念。疾超生死。一念者。即能念阿彌陀佛之一念也。諸聖者。佛
<LB n="021-1">及菩薩也。自凡望聖。隔之又隔。而今不出片言。直登不退。

<LB n="021-1">**演**不退有四。以未斷煩惱。生同居土。爲願不退。破見思。生方便土。爲行不退。
<LB n="021-1">破塵沙。分破無明。生實報土。爲智不退。破三惑盡。生寂光土。爲位不退。則
<LB n="021-1">不退名同。而淺深自別。

<LB n="021-1">**疏**片言者。即所念阿彌陀佛之片言也。至哉二句。讚辭。至。極也。至
<LB n="021-1">極而無以加也。妙者。即上四句總明妙義。用者。力用也。

<LB n="021-1">**演**力用力字。內含三義。一者本性功德力。二者行人念力。三者彌陀願力。本性如
<LB n="021-1">舟船。念力如櫓棹。願力如順風。三力周圓。必登彼岸故。

<LB n="022-1">**疏**夫垢心難淨。混若黃河。妄想難收。逸如奔馬。歷恆沙無數量之劫。

<LB n="022-2">輪轉未休。攻三藏十二部之文。覺路彌遠。而能使濁者清。背者向。

<LB n="022-3">一念頓超。片言即證。力用之妙。何可思議。用從體相而出。故止言

<LB n="022-4">妙用也。末句結歸。言如是妙用當是何經。惟佛說阿彌陀經。足以當
<LB n="022-5">之。

<LB n="022-6">**演**三藏。謂經律論。又佛藏。菩薩藏。聲聞藏。十二部謂修多羅。重頌。授記。孤
<LB n="022-7">起。無問自說。因緣。譬喻。本事。本生。方廣。未曾有。論議。

<LB n="022-8">用從體相而出者。佛證平等真如恆沙性德。然後流出報化之用演說此經。是如來
<LB n="022-9">之用。固從體相而出。今眾生依經念佛。頓超即證。亦以本有真如。本具性德。

<LB n="022-10">方有如是力用。故云從體相而出也。

<LB n="022-11">**疏**或問。小乘且置。只如諸大乘經。廣如山積。云何妙用偏讚此經。答

<LB n="022-12">。脩多羅中雖具有此義。未有如此經之明且簡者。故夫稱性而談。正

<LB n="022-13">直而說。非不圓頓。而澄濁返背。方便未彰。其餘法門。或浩博而難

<LB n="022-14">持。或幽深而罔措。今但片言名號。便入一心。既得往生。直至成佛

<LB n="022-15">。即方便而成圓頓。神功勝力。不歸此經。將誰歸乎。

<LB n="023-1">**演**稱性而談指華嚴。正直而說指法華。方便未彰者。以華嚴唯談性海圓融。緣起無

<LB n="023-2">礙。相即相入。帝網重重。六相十玄四種法界等。二乘賢聖。尙如聾啞。未法下

<LB n="023-3">凡。豈能修證。故方便未彰。法華正直捨方便。但說無上道。開方便門。示真實

<LB n="023-4">相。開權顯實。會三歸一。皆不明示進修方便。故亦方便未彰。浩博難持。如廣

<LB n="023-5">修萬行等。幽深罔措。如直悟一心等。即方便成圓頓者。稱彼名號方便法也。上

<LB n="023-7">品上生即登初地。豈非圓頓。爲通玄秘訣。換骨神丹。如後文所贊。

<LB n="023-8">**疏**又前是性德。今是修德。前是自性清淨。今是離垢清淨。乃至性淨障

<LB n="023-9">盡等。互融不二。如教中說。

<LB n="023-10">演又前是下。是總結兩節。性德。修德。出天台教。自性清淨。離垢清淨。出起信

<LB n="023-11">論。性淨障盡。出圓覺經。互融一句。總頂上三種。互融不二者。謂全性起修。

<LB n="023-12">全修即性。性外無修。修外無性也。又舊云。性淨障盡。互融不二者。以全性起

<LB n="023-13">修時。破全性之無明。斷全性之生死。終日本體。終日工夫。性淨即障盡也。以

<LB n="023-14">全修即性時。雖破無明。破無所破。雖斷生死。斷無所斷。終日工夫。終日本體

<LB n="023-15">。障盡即性淨也。

<LB n="023-16">二別讚四 初先說經所以。二統論淨土功德。三特示持名爲要。四廣顯持名

<LB n="023-17">所被。

2 項 別讚

1 目 先出說經所以

<LB n="024-1">初先出說經所以

<LB n="024-2">故我世尊。乍說三乘。終歸一實。等頒珍賜。更錫殊恩。

<LB n="024-3">演故我世尊乍說三乘者。故字。承上妙用來。我者。親之之辭。乍說三乘。指華嚴

<LB n="024-4">之後。法華以前。四十年所說之法。

<LB n="024-5">終歸一實者。指法華經。此經蕩化城之執教。解草庵之滯情。開方便之權門。示

<LB n="024-6">真實之妙理故。

<LB n="024-7">等頒珍賜者。如諸子出宅。等賜大車。其車高廣。眾寶莊校等。

<LB n="024-8">更錫殊恩者。殊恩言異常之恩。因上有如是至妙之用。故於一代時教中復出此經

<LB n="024-9">也。

<LB n="024-10">疏承上。此經具有如是不可思議功德。故佛說此經。良有以也。乍者暫

<LB n="024-11">也。暫時之說。非究竟也。

<LB n="024-12">演非究竟者。隨宜之權。非出世本懷也。如經云。我此九部法。隨順眾生說。入大

<LB n="024-13">乘爲本。以故說是經。是也。

<LB n="024-14">疏三乘者。乘本無三。權說有三。謂聲聞緣覺菩薩也。

<LB n="024-15">演乘本無三者。如經云。十方佛土中。唯有一乘法。無二亦無三。 權說有三者。

<LB n="024-16">如經云。除佛方便說。但以假名字。引導於眾生。

<LB n="025-1">疏終者對乍而言。實者對權而言。言世尊始成正覺。演大華嚴。大教難

<LB n="025-2">投。隨眾生根。說三乘法。後乃會權歸覺實。悉與大車。故曰等頒珍賜

<LB n="025-3">。此如來一代時教之大致也。

<LB n="025-4">演始成正覺演大華嚴者。謂如來於菩提場成等正覺。與四十二位法身大士。及宿世

<LB n="025-5">善根成熟天龍八部等。如雲籠月。爲說圓滿修多羅。菩薩萬行因華。莊嚴一乘果

<LB n="025-6">海。大教難投者。如文殊。普賢。諸大菩薩。各各領解得益。其上德聲聞。積

<LB n="025-7">行菩薩。如聾如盲。杜視絕聽。於是如來脫舍那珍御之服。著丈六弊垢之衣。退

<LB n="025-8">歸鹿苑。說四諦。十二因緣。六波羅密之三乘權法。 後乃會權歸實者。阿含之

<LB n="025-9">後。復經方等彈呵。般若淘汰。四十年餘。至法華會上。方能會歸一乘也。權即

<LB n="025-10">三。實即一。大車。謂大白牛車。即大乘妙法也。

<LB n="025-11">疏而於其中。復出念佛一門。不論大根小根。但念佛者。即得往生。亦

<LB n="025-12">不待根熟。方乃會之歸實。

<LB n="025-13">演不論大根小根三句。對上始成正覺。演大華嚴說。謂華嚴純接上根。下根絕分。

<LB n="025-14">今則上自不退菩薩。下及悠悠凡夫。三根普利故。

<LB n="025-15">亦不待根熟四句。對上大教難投五句說。謂法華待根成熟。方乃會歸。今則不俟

<LB n="025-16">彈呵。無煩淘汰。即得西歸故。

<LB n="026-1">疏但往生者。即得不退。喻如不次之擢。蔭序之官。恩出非常。名殊恩

<LB n="026-2">也。

<LB n="026-3">演不次之擢者。言此土修行。漸漸斷惑。方出生死。如授官者。必循資格次第升授

<LB n="026-4">。今念佛法門。不必漸漸斷惑。但得往生即超生死。喻如不循次第。頓授高官也

<LB n="026-5">。蔭序之官者。言此土修行。功圓行滿。方成聖果。如得官者。必明經中式。

<LB n="026-6">或汗馬成功。今念佛法門。不必功行圓滿。仗佛願力。疾登彼岸。喻如祖宗遺蔭

<LB n="026-7">。現膺爵祿也。

<LB n="026-8">疏又殊恩復含二義。一者念佛是恩中之殊。二者持名念佛。又殊恩中之

<LB n="026-9">殊也。

<LB n="026-10">演念佛恩中之殊者。念佛之比其餘法門。固為殊恩。而念佛一門。復有多種。如觀

<LB n="026-11">像。觀想。實相等。而觀像。則像去還無。因成間斷。觀想。則心羸境細。妙觀

<LB n="026-12">難成。實相。則上智乃克承當。中下未能領荷。唯此持名。至簡至易。普攝諸根

<LB n="026-13">。鶴沖鵬舉。驥驟龍飛。殊恩中之殊恩也。

<LB n="026-14">二統論淨土功德

2 目 統論淨土功德

<LB n="026-15">指四十八之願門。開一十六之觀法。願願歸乎普度。觀觀宗乎

<LB n="027-1">妙心。

<LB n="027-2">演指四十八願門者。法藏比丘。於世自在王佛所。發四十八願。佛乃一一拈出。指

<LB n="027-3">示眾生。故曰指。四十八者。如國中無三惡道願。乃至最後即得諸忍究竟願。願

<LB n="027-4">曰門者。門門不同。此非彼故。

<LB n="027-5">開一十六觀法者。因韋提啓請。乃為宣說。今日始創。故曰開。一十六者。始自

<LB n="027-6">落日懸鼓觀。終至三輩往生觀。觀日法者。各有法則修不一故。

<LB n="027-7">歸乎普度者。如四教四弘。各有四種。今則純是眾生無邊誓願度也。普謂豎窮橫

<LB n="027-8">遍。歸者。謂雖有四十八種不同。而要其所歸。則無非普度也。

<LB n="027-9">宗乎妙心者。宗猶主也。謂雖有一十六種不同。而究其所主。則無非妙心也。妙

<LB n="027-10">心者。謂十六觀中。若依若正。皆以法界心。觀法界境。生於法界依正色心也。

<LB n="027-11">疏上讚淨土法門之勝。今於淨土。先出餘經。然後較量此經更為殊勝。

<LB n="027-12">願門。觀法。具在二經。言從初願以至願終。無非盡攝眾生同生淨土

<LB n="027-3">。自初觀以至觀末。悉是空假中道圓極一心。繇此一心。出生大願而

<LB n="027-14">成正覺。即以本願還度眾生。而歸一心淨土法門。二經大較。意蓋如

<LB n="027-15">此。

<LB n="028-1">演悉是空假中道圓極一心者。觀法有二。有事有理。事觀者。且如日觀。行人面西
<LB n="028-2">正坐。觀日欲落。狀如懸鼓。閉目開目。日相現前。名爲事觀。理觀者又二。有
<LB n="028-3">次第。一心。次第三觀者。先觀此日。由想所成。全體性空。無有自性爲空觀。
<LB n="028-4">復有觀想因緣。成此日相。則不壞假相爲假觀。以此二觀爲方便。次觀假處全空
<LB n="028-5">。空處全假。非空非假爲中觀。是乃先空次假後中。爲次第三觀也。一心三觀者
<LB n="028-6">。所觀之境。即真即俗即中。能觀之觀。即空即假即中。以一心三觀。觀三諦一
<LB n="028-7">境。而境外無觀。觀外無境。境觀雙忘。唯一妙心。此即以具日之心。觀於即心
<LB n="028-8">之日。令本性日。顯現其前。爲一心圓妙之觀法也。
<LB n="028-9">三特示持名爲要二 初較論要約。二究明利益
<LB n="028-10"> 初較論要約

3 目 特示持名爲要

(一) 較論要約

<LB n="028-11"> 又以願門廣大。貴在知先。觀法深玄。尤應守約。知先則務生
<LB n="028-12">彼國。守約則惟事持名。舉其名兮。兼眾德而俱備。專乎持也
<LB n="028-13">。統百行以無遺。
<LB n="028-14">演廣以廣多廣博爲義。廣多者。如來性中本有妙用。潛興密應。無有窮盡。廣博者
<LB n="028-15">。此無盡願。一一同於覺性。無有分限。大以豎窮橫遍爲義。豎窮者。此願盡未
<LB n="028-16">來際無有休息。橫遍者。此願充滿十方無有邊際。先有始義。即行遠自邇之意

<LB n="029-1">。又先有急義。即先務之爲急意。 貴在知先者。由彌陀悟入法性。從性起願。
<LB n="029-2">性無盡。故願亦無盡。故知欲入彌陀願海。必先悟徹自心。不悟廣大之心。不入
<LB n="029-3">廣大願海故。
<LB n="029-4">深謂觀深妙。玄謂理幽玄。經中觀法。乃以法界心。觀法界境。生於法界依正色
<LB n="029-5">心。豈非深妙。經中依正。但應色一相。可照三身。依報一塵。即寂光土。豈不
<LB n="029-6">幽玄。 約者。簡約也。唯此四字。更無別法。何等簡易。又約者。要約也。念
<LB n="029-7">佛功成。無事不辦。何等要約。尤應守約者。以十六妙觀。乃全性成修。全修成
<LB n="029-8">性。悟心上士。乃克行持。初學行人。無由湊泊故。
<LB n="029-9">舉名兼眾德者。由名召體。體外無名。體具眾德。則名亦兼眾德。故一稱名。即
<LB n="029-10">稱佛眾德也。 專持統百行者。以一心持名。萬緣自捨。即布施行。一心持名。
<LB n="029-11">三業自淨。即持戒行等。
<LB n="029-12">疏即前大本觀經。較而論之。知持名尤爲要約也。廣大者。以四十八願
<LB n="029-13">。併包幽顯。統括聖凡。廣大恢宏。茫無畔岸。入之必有繇漸。故貴
<LB n="029-14">知先。傳曰。知所先後。則近道矣。
<LB n="029-15">演幽顯聖凡者。幽指三途。顯指人天。聖指三乘。凡指六道。茫無畔岸者。以心無
<LB n="029-16">盡。故願無盡也。

<LB n="030-1">**疏**深玄者。以門分十六。事匪一端。而復妙觀精微。初心靡及。操之必
<LB n="030-2">得其要。故應守約。軻氏曰。守約而施博者。善道也。
<LB n="030-3">**演**初心靡及者。妙宗鈔云。觀雖深妙。本被初心。若能進功。何憂不就。而大師如
<LB n="030-4">此說者。蓋有二義。一者。以今正建立持名法門故。二者。初心亦甚不同。有具
<LB n="030-5">足圓解之初心。乃至有茫然未識之初心故。守約謂修身。施博謂天下平。
<LB n="030-6">**疏**云何知先。繇生彼國。近事如來。如是大願。庶可希冀。但得見彌陀
<LB n="030-7">何愁不開悟。故以求願往生爲先務之急也。
<LB n="030-8">**演**但得見彌陀者。永明四科簡云。無禪無淨土。鐵床并鐵磨。萬劫與千生。沒個人
<LB n="030-9">依怙。有禪有淨土。猶如帶角虎。現世爲人師。將來作佛祖。有禪無淨土。十人
<LB n="030-10">九錯路。陰境若現前。瞥爾隨他去。無禪有淨土。萬修萬人去。但得見彌陀。何
<LB n="030-11">愁不開悟。先務之急者。孟子云。知者。無不知也。當務之爲急。堯舜之知。
<LB n="030-12">而不遍物。急先務也。
<LB n="030-13">**疏**云何守約。良以觀雖十六。言佛便周。佛雖至極。惟心即是。今聞
<LB n="030-14">佛名。一心執持。可謂至簡至易。功不繁施。而萬法惟心。心清淨故。
<LB n="030-15">何事不辦。剎那運想。依正宛然。舉念欲生。便登彼國。是則難成之

<LB n="031-1">觀。不習而成。故以持名念佛。所守尤爲要約也。天如謂大聖悲憐。
<LB n="031-2">直勸專持名號是也。
<LB n="031-3">**演**觀雖十六。言佛便周者。十六觀經。題曰觀無量壽佛經者。以十六觀法。不出依
<LB n="031-4">正主伴。佛是正報。舉正足以攝依。日。地。行樹。寶池等。無不攝故。佛是化
<LB n="031-5">主。舉主足以攝伴。觀音。勢至。乃至九品往生。無不攝故。佛雖至極。唯心
<LB n="031-6">即是者。佛雖萬德果人。實不離當人現今一念。以心外覓佛。即邪魔故。至簡
<LB n="031-7">至易者。一心執持。至簡而不繁。至易而不難。此守約也。萬法唯心者。古云
<LB n="031-8">。三界唯心。萬法唯識。又云。應觀法界性。一切唯心造。心清淨故。何事不辦
<LB n="031-9">者。既得其本。不愁其末也。下文六句。正釋此句之義。運想宛然者。謂三昧
<LB n="031-10">既成。想行樹則行樹明。想寶池則寶池現。想菩薩則菩薩在前。想如來則如來宛
<LB n="031-11">爾。以三昧心中隨心現相故。舉念便登者。解脫長者言。我欲見阿彌陀佛。隨
<LB n="031-12">意即見。是也。此施博也。
<LB n="031-13">大聖悲憐者。天如云。觀法理微。眾生心雜。雜心修觀觀想難成。大聖悲憐。直
<LB n="031-14">勸專持名號。
<LB n="031-15">**疏**學名者。佛有無量德。今但四字名號。足以該之。以彌陀即是全體一
<LB n="031-16">心。心包眾德。常樂我淨。本覺始覺。真如佛性。菩提涅槃。百千萬

<LB n="032-1">名。皆此一名攝無不盡。
<LB n="032-2">**演**彌陀即是全體一心有二義。一者。阿彌陀佛即是全體一心。以佛復本源究竟覺體
<LB n="032-3">。故起信云。離念相者。等虛空界。無所不遍。法界一相。即是如來平等法身。
<LB n="032-4">夫法界一相。是離念之心體也。而即是如來。則如來豈不是全體一心。二者。阿
<LB n="032-5">彌陀佛四字。即是全體一心。此四字在我心中。明明歷歷。迥然獨照。四字之外
<LB n="032-6">無我心。我心之外無四字。豈不即是全體一心。又復真念佛者。唯色唯心。唯觀
<LB n="032-7">唯境。一名一字。無非實相。豈不即是全體一心。

<LB n="032-8">心包眾德者。以真如體中。具足無漏性功德故。此心不為三際遷流曰常。不為
<LB n="032-9">二死逼迫曰樂。具八自在我曰我。離五住污染曰淨。本來妙明曰本覺。方始出纏
<LB n="032-10">曰始覺。不妄不變曰真如。離過絕非曰佛性。諸佛所得之智曰菩提。諸佛所證之
<LB n="032-11">理曰涅槃。

<LB n="032-12">疏專持者。眾生學佛。亦有無量行法。今但持名一法。足以該之。以持
<LB n="032-13">名即是持此一心。心該百行。四諦六度。乃至八萬四千恆沙微塵一切
<LB n="032-14">行門。攝無不盡。故名守約。

<LB n="032-15">演四諦者。苦集滅道也。苦為逼迫相。集為招感相。此世間因果也。道為可脩相。
<LB n="032-16">滅為可證相。此出世間因果也。此四諦通大小乘，有生滅。無生。無量。無作。

<LB n="033-1">。四教不同。然四諦是境非行。今云行者。舉所觀之境。顯能觀之行也。

<LB n="033-1">二究明利益三 初因成。二果證。三總結

<LB n="033-2">初因成

（二）究明利益

1 因成

<LB n="033-3">從茲兩萬慮咸休。究極乎一心不亂。

<LB n="033-4">演萬慮咸休。是妄心初息。一心不亂。是正念成就。從茲承專持來。究極根咸休來
<LB n="033-5">。

<LB n="033-6">疏不念佛前。念念塵勞。所謂一剎那間。九百生滅。生住異滅。分劑頭
<LB n="033-7">數。無量無邊。天眼莫覩。名萬慮也。

<LB n="033-8">演念念塵勞者。塵者不淨。勞者不逸。聚緣內搖。趨外奔逸。是其相也。剎那中
<LB n="033-9">有九百生滅者。剎那。時極速也。經云。眾生一念。有九十剎那。一剎那中。有
<LB n="033-10">九百生滅，生住異滅者。有為四相也。生表此法先非有。滅表此法後是無。異
<LB n="033-11">表此法非凝然。住表此法暫有用。分齊頭數者。此非彼曰分齊。各有緒曰頭數
<LB n="033-12">。

<LB n="033-13">疏此萬慮者。甲滅則乙生。俄去則倏返。百計除之。終莫能得。今以持
<LB n="033-14">名之力。正念纔舉。雜想自除。喻如師子出窟。百獸潛蹤。杲日照霜
<LB n="033-15">。千林失白。名咸休也。

<LB n="034-1">演甲滅乙生者。約彼此說。如貪滅瞋生等。俄去倏返者。約一法說。如纔滅復現也
<LB n="034-2">。獅子果日喻正念。百獸與霜喻萬慮。出窟潛蹤者。獅子出窟時。四足踞地
<LB n="034-3">。振尾出聲。水性之屬。潛沒深淵。陸行之類。藏窟孔穴。飛者墮落。諸大香象
<LB n="034-4">。奔走失糞。名咸休也。以上是正釋。

<LB n="034-5">疏故永明謂有人數息。覺觀不休。念佛稱名。即破覺觀。此其驗也。休
<LB n="034-6">之又休。窮其源本。故云究極。至於一心不亂。是為成就念佛三昧。

<LB n="034-7">演故永明以下是引證。

<LB n="034-8">數息者。數息觀也。數出入息。從一至十。對治散亂法也。此法通世間出世間禪
<LB n="034-9">。如根本禪。多由數息而入。而六妙門。亦先以數息爲首。請觀音亦必以數息爲
<LB n="034-10">助也。初心在緣曰覺。細心觀察曰觀。正是此人數息工夫。但渠工夫既成。更欲
<LB n="034-11">增進覺。覺觀不休。亦即是病。遂借稱名爲轉治也。但字字分明。亦是覺。句句
<LB n="034-12">接續。亦是觀。云何即破覺觀。蓋是以毒攻毒。用兵止兵。毒盡兵消。身心安樂
<LB n="034-13">耳。又或此人徑就理持。研究之極。頓入無心三昧。亦不可知。此正是一個咸休
<LB n="034-14">樣子。故取之以爲驗也。

<LB n="034-15">休之又休。即所謂精進更精進。放下又放下也。源本。是萬慮之源頭根本。近

<LB n="035-1">言之。即是融通妄想。以爲其本。窮謂浮想消除。於覺明心。如去塵垢。此即是
<LB n="035-2">事一心也。遠言之。則是罔象虛無。顛倒妄想。以爲其本。窮謂倏然隳裂。圓明
<LB n="035-3">精心。於中發化。此即是理一心也。事理一心。皆爲成就念佛三昧。三昧者梵語
<LB n="035-4">。此云正定。亦云正受。離邪名正。離散名定。以一心不亂。不同凡夫之不定
<LB n="035-5">。外道之邪定也。不受諸受。名爲正受。以一心不亂。無一法當情。名正受也。
<LB n="035-6"> 二果證

2 果證

<LB n="035-7">乃知匪離跬步。寶池涌四色之華。不出戶庭。金地遶七重之樹

<LB n="035-8">。處處彌陀說法。時時蓮蕊化生。珍禽與庶鳥偕音。瓊院共茆

<LB n="035-9">堂並彩。

<LB n="035-10"> **演**乃知下。是明理一心境界。匪離四句。正說唯心淨土也。處處兩句。言觸處洞然

<LB n="035-11">。珍禽兩句。言一味平等（細玩註中自見）。

<LB n="035-12">跬步湧華者。謂心華燦發。左右逢源。清淨光明之體。當處出生也。又心包法界

<LB n="035-13">。既妙悟一心。即萬億刹外之蓮花。亦不離寸步也。

<LB n="035-14">戶庭繞樹者。謂覺林增長。道樹滋榮。長養眾善之體。隨處發現也。又法界唯心

<LB n="035-15">。既妙悟一心。即萬億刹外之行樹。亦不出戶庭也。

<LB n="036-1">彌陀說法者。鵲噪鴉鳴。盡是深談般若。溪光山色。無非全露遮那也。處處者。

<LB n="036-2">即古人所謂。熾然說無間歇也。

<LB n="036-3">蓮花化生者。從悟而迷。是爲胎藏受生。從迷而悟。是爲蓮花化生也。時時者。

<LB n="036-4">即經中所謂。常在於其中。經行及坐臥也。

<LB n="036-5">禽鳥指有情。堂院指無情。舉此二種。見情與無情。同成正覺也。偕音並彩。正

<LB n="036-6">是法平等。無有高下處。

<LB n="036-7"> **疏**既得一心不亂。始知蓮華行樹。種種莊嚴。並非心外。何必耳聽金言

<LB n="036-8">。方是彌陀說法。娑婆印壞。始名淨土文成者哉。然則珍禽庶鳥。瓊

<LB n="036-9">院茆堂。何劣何優。何淨何穢。故曰西方在目前也。

<LB n="036-10"> **演**既得四句明。即此一心。即是淨土。何必四句明。不必往生。方成淨土。然則

<LB n="036-11">四句顯唯心境界。無差別相。等同一味也。故曰句總結。

<LB n="036-12">印壞文成者。涅槃二十七云。譬如蠟印印泥。印與泥合。印滅文成。以喻凡夫現

<LB n="036-13">在陰滅。中有陰生。今借此文。以喻往生行人。此土陰滅。彼國陰生。須知垂終
<LB n="036-14">自見坐金蓮身。已是彼國生陰故也。成論明極善極惡。俱不經中陰。如鑽矛離手
<LB n="036-15">也。

<LB n="036-16">三總結

3 總結

<LB n="037-1">蓋繇念空真念。生入無生。念佛即是念心。生彼不離生此。心

<LB n="037-2">佛眾生一體。中流兩岸不居。故謂自性彌陀。唯心淨土。

<LB n="037-3">演念空真念者。念即念佛之念。真念即真如體。念到極處。和念脫落。頓離念相
<LB n="037-4">。謂之念空。離念相者。等虛空界。法界一相。即是平等法身。故云真念。

<LB n="037-5">生入無生者。生即生死之生。無生即無生忍。生本無體。以念為體。起信云。一

<LB n="037-6">切諸法。唯依妄念而得住持。今既念空。所謂皮既不存。毛將安附。自然觸體粉

<LB n="037-7">碎。五陰消亡。從有生悟入無生矣。又生即念佛之心。無生謂無生之理。雖念

<LB n="037-8">性元生滅。既由有念得入無念。是從生滅頓入無生矣。

<LB n="037-9">念佛念心者。既到真念田地。則其念佛已無能所。能念心外。無有佛為我所念

<LB n="037-10">。所念佛外。無有心能念於佛。智外無如。如外無智。如智不二。名念佛即是念心

<LB n="037-11">也。

<LB n="037-12">生彼生此者。既到無生田地。則其淨土已無彼此。遊神億刹。實生乎自己心中。

<LB n="037-13">孕質九蓮。匪逃乎刹那際內。彼即是此。此即是彼。彼此無分。云生彼不離生此

<LB n="037-14">也。

<LB n="037-15">心佛眾生一體者。佛者果德之稱。眾生穢惡之號。心者靈明之體。念佛未至一心

<LB n="037-16">。心不是佛。佛不是生。判然不一。今既念佛即是念心。則反本還源。不見生佛

<LB n="038-1">假名。惟一妙明。周遍法界。以即佛之生。念即心之佛。無二相也。

<LB n="038-2">中流兩岸不居者。苦域是此岸。樂邦是彼岸。非苦非樂是中流。念佛未至一心。

<LB n="038-3">中流兩岸。截然不同。今既生彼不離生此。則不見彼岸。不見此岸。并不見非彼

<LB n="038-4">非此之中流矣。古云。海藏多羅一葉舟。不居兩岸不中流。一篙撐出虛空外。惹

<LB n="038-5">得春風笑點頭。是也。

<LB n="038-6">疏承上殊因妙果。正繇念佛至於一心。則念極而空。無念之念。謂之真

<LB n="038-7">念。又念體本空。念實無念。名真念也。

<LB n="038-8">演念極而空。約修邊說。念體本空。約性邊說。無念之念。是終日無念。終日念佛

<LB n="038-9">也。念實無念。是終日念佛。終日無念也。又此二義。亦乃相須。由念極而空。

<LB n="038-10">方知念體本空。工夫不到。不悟本體也。又由念體本空。方得念極而空。本體不

<LB n="038-11">空。縱念不空也。

<LB n="038-12">疏生無生者。達生體不可得。則生而不生。不生而生。是名以念佛心入

<LB n="038-13">無生忍。如後教起中辯。故知終日念佛。終日念心。熾然往生。寂然

<LB n="038-14">無往矣。

<LB n="038-15">演達生體不可得者。由心空故。大地平沈。虛空粉碎。推求五陰色心。了不可得也

<LB n="038-16">。不生而生者。如以不生為不生。非真不生也。生即不生。是真不生。故永嘉

<LB n="038-17">謂。誰無念。誰無生。若實無生無不生等。

<LB n="039-1">又生即念念生滅。此生滅妄心。本自虛妄。無有實體。故云體不可得。達者悟心
<LB n="039-2">之本空也。既悟心空。則終日念佛。終日無念。生而不生也。終日無念。終日念
<LB n="039-3">佛。不生而生也。生而不生。則生元不可得。不生而生。則不生亦不可得。是真
<LB n="039-4">無生也。故云以念佛心。入無生忍。

<LB n="039-5">疏心佛眾生者。經云。心佛及眾生。是三無差別。蓋心即是佛。佛即是
<LB n="039-6">生。諸佛心內眾生。念眾生心中諸佛也。故云一體。

<LB n="039-7">演三無差別者。謂迷此法有眾生名。悟此法有諸佛名。此法諸法中實有心名。然而
<LB n="039-8">迷悟本空。中邊不立。諸佛眾生及心。皆假名也。假名無實。全體即真。故三法
<LB n="039-9">相即。無有差別。

<LB n="039-10">疏中流兩岸者。娑婆喻此。極樂喻彼。始焉厭苦欣樂。既焉苦樂雙亡。
<LB n="039-11">終焉亦不住於非苦非樂。所謂二邊不著。中道不安也。

<LB n="039-12">演二邊謂有無。中道謂非有非無。亦有亦無。不著不安。正是離四句處。

<LB n="039-13">疏自性彌陀。唯心淨土。意蓋如是。是則禪宗淨土。殊途同歸。以不離
<LB n="039-14">自心。即是佛故。即是禪故。彼執禪而謗淨土。是謗自本心也。是謗
<LB n="039-15">佛也。是自謗其禪也。亦弗思而已矣。

<LB n="040-1">演自心是佛是禪者。自心覺照即是佛。自心靜慮即是禪。謗自本心者。以淨土乃
<LB n="040-2">自心之淨土故。是謗佛者。以不離自心即是佛故。是自謗其禪者。以不離自心即
<LB n="040-3">是禪故。

<LB n="040-4">四廣顯持名所被

4 目 廣顯持名所被

<LB n="040-5">此則理之一心。全歸上智。亦復通乎事相。曲為鈍根。

<LB n="040-6">演此則理之一心者。以一心念佛有事有理。上文所指乃理一心也。全歸上智者。
<LB n="040-7">以理一心。無方所。無形相。不可湊泊。無容擬議。非宿具般若靈根。單刀直入
<LB n="040-8">者。鮮能悟入。

<LB n="040-9">通乎事相者。不悟自性彌陀。唯心淨土。但以妄念念佛。離此生彼。是則生佛宛
<LB n="040-10">然。淨穢歷然。以我之生。求彼之佛。厭此五濁。欣彼樂邦。與彼理性。全無交
<LB n="040-11">涉。此則鈍根所行也。

<LB n="040-12">疏理事一心。詳見後文。今謂自性唯心。正指經中理一心不亂言耳。上
<LB n="040-13">智乃克承當。鈍根未能領荷。故此一心。不專主理。而亦通事。以事
<LB n="040-14">一心。人皆可行。所謂夫婦之愚不肖。而與知與能者也。如天普蓋。
<LB n="040-15">似地普擎。大造之中。無棄物故。

<LB n="041-1">三感時三 初總歎。二別歎。三結歎

<LB n="041-2">初總歎

3 節 感時

1 項 總歎

感時——總歎

——別歎

——結歎

<LB n="041-3">奈何守愚之輩。著事而理無聞。小慧之流。執理而事遂廢。著

<LB n="041-4">事而迷理。類蒙童讀古聖之書。執理而遺事。比貧士獲豪家之

<LB n="041-5">券。

<LB n="041-6">演守愚之輩者。愚亦不能障道。故云人一能之己百之等。而過在守字。乃高推聖境

<LB n="041-7">。畫地自限之輩。小慧之流者。學般若菩薩。須求大智慧。小慧者狂慧也。偏慧

<LB n="041-8">也。非真慧也。又此二人之病。在執著兩字。故經云。眾生處處著。引之令得出

<LB n="041-9">。

<LB n="041-10">疏上言佛慈雙被智愚。今言眾生不體佛意。有善教。無善學。故可歎也

<LB n="041-11">。守愚者。愚而甘愚。小慧者。慧而不慧。良以事依理起。理得事彰

<LB n="041-12">。事理交資。不可偏廢。著此執彼。厥弊等耳。

<LB n="041-13">演事依理起者。事不自事。因理而事。因自性彌陀。故勸人念彌陀。因唯心淨土。

<LB n="041-14">故勸人生淨土。理得事彰者。理不自彰。由事乃彰。因念彌陀。方顯自性彌陀

<LB n="041-15">。因求淨土。乃悟唯心淨土。由是心是佛。方乃是心作佛。因是心作佛。方顯自

<LB n="042-1">心是佛故。

<LB n="042-2">疏蒙童喻全愚。昏稚未開。僅能讀文。了不解義。所謂終日念佛。不知

<LB n="042-3">佛念者也。貧士喻小慧。昔有窘人。路獲遺券。見其所載田園宮室。

<LB n="042-4">金帛米粟。種種數目。大喜過望。自云巨富。不知數他人寶。於己何

<LB n="042-5">涉。所謂雖知即佛即心。判然心不是佛者也。

<LB n="042-6">演數他寶者。華嚴云。如人數他寶。自無半錢分等。判然心不是佛者。是口口談

<LB n="042-7">空。步步行有。喫得肉已飽。來尋僧說禪者。

<LB n="042-8">疏是故約理則無可念。約事則無可念中吾固念之。以念即無念故。理事

<LB n="042-9">雙修。即本智而求佛智。夫然後謂之大智也。

<LB n="042-10">演是故下伸正意。約理無可念者。以實相理中絕思絕議。舉心即錯。動念即乖故。

<LB n="042-11">念即無念者。以即事即理。即念無念。捨念而求無念。是猶撥波求水。滅器求金

<LB n="042-12">。是斷滅見。豁達空。非無念木體也。

<LB n="042-13">即本智求佛智者。本智即本有之智。不因修得。不由學成。本自具足者。所謂本

<LB n="042-14">覺是也。佛智由斷惑而顯。修證而成。出纏方得者。即所謂始覺是也。本智約理

<LB n="042-15">具。佛智約事造也。

<LB n="042-16"> 二別歎

2 項 別歎

<LB n="043-1">然著事而念能相繼。不虛入品之功。執理而心實未明。反受落

<LB n="043-2">空之禍。

<LB n="043-3">**演**相繼。謂一字一字分明。一句一句接續。不虛入品者。謂但能念念接續。無有間

<LB n="043-4">斷。則已能伏妄。得少分淨。可成末品。又或此人夙有靈根。即於此時頓明諦理

<LB n="043-5">。隨其淺深。或中或上。俱不可知。故曰不虛。

<LB n="043-6">明謂於自本心忽然契合。即所謂一發一切發也。反受禍者。謂若是修行人。則

<LB n="043-7">墮邪外。若凡夫外道。則福盡受輪。若口口談空。步步行有者。則徑墮三途。無

<LB n="043-8">有休息。故云受禍。

<LB n="043-9">**疏**上文雙揭二病。今於二病。別舉其尤。謂著事而信心不切。固無足論

<LB n="043-10">。假使專持名號。念念相繼。無有間斷。雖或不明諦理。已能成就淨

<LB n="043-11">身。品位縱卑。往生必矣。所謂士人作榜尾登科亦不惡。但恐榜上無

<LB n="043-12">名耳。安得以守愚病之。

<LB n="043-13">**演**著事而信不切者。如今世人。口念彌陀。心馳五欲。空談淨土。繫念娑婆也。

<LB n="043-14">成就淨身者。謂三業毫無污染。即所謂純清絕點。一條白練也。永明云。求淨土

<LB n="043-15">者。縱饒未明道眼。也須成就淨身。

<LB n="044-1">**疏**乃至執理而心實了明。亦不必論。假使騁馳狂慧。耽著頑虛。於自本

<LB n="044-2">心。曾未開悟。而輕談淨土。蔑視往生。為害非細。所謂豁達空。撥

<LB n="044-3">因果。莽莽蕩蕩招殃禍者也。

<LB n="044-4">**演**心實了明。約三智一心中得。已登初地。入無生忍。於自本心有大開悟者。不

<LB n="044-5">正之謂狂。狂慧者。雖有智慧。非真慧也。有從學問得者。有從工夫得者：有從

<LB n="044-6">邪師得者。種種不同。馳騁者。大率謂十方諸佛一口吞盡。何處更覓彌陀。十方

<LB n="044-7">世界徹底掀翻。何方別求淨土。再說念佛求生。早是鉢盂安柄。頭上加頭也。

<LB n="044-8">不明之謂頑。頑虛者。雖著空理。非真空也。如痴人口口談空。凡夫四無色定。

<LB n="044-9">外道無想。以及非非想陰境空魔。乃至圓虛無心。種種不一。耽著者。大率堅守

<LB n="044-10">執著。一向入空。各各自謂成無上道也。輕談。謂形於口。蔑視。謂存於心。

<LB n="044-11">**疏**問。何故不答鈍人。反抑利者。

<LB n="044-12">**演**不答鈍人。反抑利者。謂著事鈍根。不知理性。應當呵責。開其慧性。破其愚蒙

<LB n="044-13">。使由事入理可也。何乃捨彼愚夫。反抑利者。蓋以鈍人自知不如。斤斤自守。

<LB n="044-14">無驕無恃。無過無非。利者不然。故抑之也。

<LB n="044-15">**疏**答。利者恃才高舉。常謂遠勝鈍人。今為此說。使知畫虎弗就。反落

<LB n="044-16">一籌。冀彼知非。回心念佛。非曰抑之。實惜之耳。

<LB n="045-1">**演**畫虎弗就者。馬援戒子云。龍伯高敦厚周慎。杜季良豪俠好義。效伯高不得猶為

<LB n="045-2">謹敕之士。所謂刻鵠不成尚類鶩者也。效季良不得陷為天下輕薄子。所謂畫虎不

<LB n="045-3">成反類狗者也。

<LB n="045-4">三結歎

3 項 結歎

<LB n="045-5">遂使垂手徒勤。倚門空望。上孤佛化。下負己靈。今生以及多
<LB n="045-6">生。一誤而成百誤。甘心苦趣。束手死門。無救無歸。可悲可
<LB n="045-7">痛。

<LB n="045-8">**演**遂使垂手徒勤者。彌陀慈父。終日垂金色臂。接引念佛眾生。眾生不肯念佛。是
<LB n="045-9">垂手徒勤。彌陀終日望眾生求生淨土。如慈母倚門望子。眾生不肯念佛。是倚門
<LB n="045-10">空望。若約理觀者。手表提攜之悲。目表照了之智。同體之悲。不離眾生。爲垂
<LB n="045-11">手深淵。自然之智。遍在六趣。爲倚門望子。徒勤空望。是真如內熏無明。而無
<LB n="045-12">明全不顧真如也。

<LB n="045-13">今生多生。一誤百誤者。今生遇此殊勝法門。如久客他鄉。乍聞家信。應當勇猛
<LB n="045-14">精進。求願往生。而乃悠悠揚揚。漠然不顧。豈非大誤。又不唯今生之誤。今生
<LB n="045-15">以及多生。一誤而成百誤也。古云。狹路相逢如不薦。這回要見定還難。是也。
<LB n="045-16">**疏**垂手者。古云。嫂溺援之以手。倚門者。王孫賈母云。汝朝出而不還

<LB n="046-1">。則吾倚門而望。今謂眾生沒於苦趣。佛援之如垂手深淵。眾生背覺
<LB n="046-2">合塵。佛念之如倚門望子。援之雖殷。念之雖切。深沈不起。遠逝無
<LB n="046-3">還。是孤佛化也。下負者。凡厥有心。定當作佛。故佛教持名。欲人
<LB n="046-4">念我自心。成我自佛。而漠然不信。寧不負己靈乎。

<LB n="046-5">**演**凡厥有心。定當作佛者。圭峰云。頃以道非常道。諸行無常。今知心是佛心。定
<LB n="046-6">當作佛。故佛教持名。非教念他佛也。乃念我自心。非教成彼佛也。乃成我自佛
<LB n="046-7">耳。

<LB n="046-8">**疏**今生多生者。生生墮落。無有窮已也。一誤百誤者。此生蹉過。多劫
<LB n="046-9">難逢也。入苦趣。似蠅蛆飪於廁中。赴死門。類牛羊就乎屠肆。莫爲
<LB n="046-10">救拔。無可歸憑。豈不哀哉。
<LB n="046-11">四述意三 初愧己不德。二明己所尙。三原己釋經

4 節 述意

1 項 愧己不德

述意——愧己不德

——明己所尙

——原己釋經

<LB n="046-12">初愧己不德

<LB n="046-13">株宏。末法下凡。窮陬晚學。罔通玄理。素鄙空談。畫餅何益

<LB n="046-14">饑腸。燕石難誣賈目。

<LB n="046-15">**演**末法對正像言。正者。證也。以現量智。證實相理。初一千年。有教行理果。故

<LB n="047-1">曰正也。像者。似也。以比量智。依稀見道。彷彿不真。第二千年。有教行理。

<LB n="047-2">而無果證。故曰像也。末法則空騰似量。唯尚鬥爭。徒有教理而無行果。故曰末
<LB n="047-3">也。四教各有內外凡。若乃未通四教。博地凡愚。名下凡也。
<LB n="047-4">橄者。偏隅也。窮。極也。此方在閩浮之極東。故名震旦國。大師一生自居學
<LB n="047-5">地。不敢以先輩自處。故稱晚學。
<LB n="047-6">罔通玄理。謂未能實契妙心。空談。即依通禪客。文字學人。聽其言也。超賢聖
<LB n="047-7">之前。稽其行也。落凡庸之後。素鄙。謂平素自鄙。
<LB n="047-8">疏上明念佛獲如是益。不念佛招如是損。故述己意。惟崇念佛。今初先
<LB n="047-9">以鈍根自量也。
<LB n="047-10">演自量二字極佳。聖之所以成聖。賢之所以益賢也。
<LB n="047-11">疏末法。則生之不時。
<LB n="047-12">演生之不時者。不生正像。去聖時遙也。
<LB n="047-13">疏下凡。則報之不勝。
<LB n="047-14">演報之不勝者。非聖賢應蹟。是業繫凡夫也。
<LB n="047-15">疏窮陬。則見之不廣。
<LB n="047-16">演見之不廣者。不生中華佛國。親炙多賢廣其聞見也。

<LB n="048-1">疏晚學。則智之不深。事且未能。況復知理。明所言不足取信於人也。
<LB n="048-2">演智之不深者。非為耆師宿德。久修道行。智慧深遠也。
<LB n="048-3">疏素鄙者。自知淺劣。槐鄙空談。所謂恥其言而過其行也。畫餅可知。
<LB n="048-4">喻空談也。燕石者。似玉而非玉者也。賈胡者。西域賈人善別寶者也
<LB n="048-5">。昔有得燕石者。自謂瑜瑾。驕眩俗目。冀得重售。以示賈胡。曰。
<LB n="048-6">石也。大慚而返。喻依稀見道。彷彿不真。明眼人前。堪作一笑。
<LB n="048-7">二明己所尚

2 項 明己所尚

<LB n="048-8">祇承先敕。篤奉斯經。望樂國為家鄉。仰慈尊如怙恃。
<LB n="048-9">演斯經贊揚極樂。勸生極樂。故望樂國為家鄉。斯經指示彌陀。勸念彌陀。故仰慈
<LB n="048-10">尊如怙恃。千生流浪。不知何處是我家鄉。萬劫逃亡。未識何人是我父母。斯經
<LB n="048-11">指出。敢不懸望而企仰耶。
<LB n="048-12">疏既揣鈍根。事必師古。
<LB n="048-13">演既揣鈍根者。為人不可不自揣。自揣若果利根。則丈夫自有沖霄志。不向如來行
<LB n="048-14">處行。今既鈍根。必須師古。師古二字出尚書。謂後覺者。必效先覺之所為也。
<LB n="048-15">疏祇者。敬也。世主玉音。法王金口。均名曰敕。篤奉者。奉之至也。

<LB n="049-1">樂國言家鄉者。寂滅淨土。乃當人安身立命處。而捨離故里。飄泊他
<LB n="049-2">鄉。遊子伶仃。唯有思歸一念而已。
<LB n="049-3">演寂滅淨土下。實就理說。但飄泊思歸。亦可雙約事理。寂滅淨土。即常寂光土也
<LB n="049-4">。此乃當人故鄉田地。是安我法身。立我慧命處。捨離飄泊者。迷自本心。隨逐
<LB n="049-5">六塵也。約事。則是不願往生。貪戀此土。思歸一念。是念念稱理。而觀大事未
<LB n="049-6">明。如喪考妣也。約事。則是常憶常念。字字分明。句句接續。行住坐臥。唯此

<LB n="049-7">一念。無第二念也。古云。身雖未到蓮花土。先送心歸極樂天。又云。西方勝友
<LB n="049-8">待多時。收拾身心早歸去。是也。

<LB n="049-9">疏慈尊言怙恃者。父曰吾怙。母曰吾恃。佛以大慈大悲。接引眾生。是

<LB n="049-10">懷我以聖胎。飼我以法乳。即今內外身心。莫不荷其恩力而得成立。

<LB n="049-11">劬勞之德。昊天罔極。而乃叛棄本生。螟蛉異姓。惟應懷慕終身。左

<LB n="049-12">右無方。定省不違而已。

<LB n="049-13">演佛以大慈下。雙約事理。約事。則四十八願。廣度有情。是接引眾生。此方念佛

<LB n="049-14">。彼土標名。是懷我以聖胎。水鳥樹林。咸宣妙法。是飼我以法乳。佛慈加被。

<LB n="049-15">身心精進。不退菩提。是荷其恩力。而得成立也。約理。則自性彌陀。念念不離

<LB n="049-16">。是慈悲接引。真如本覺。內熏無明。是懷我以聖胎。復作境界之性。引發現行

<LB n="050-1">。是飼我以法乳。折旋俯仰。穿衣喫飯。不離這箇。是荷其恩力。而得成立也。

<LB n="050-2">古云。野老負薪歸。村婦連宵織。看他家事忙。且道憑誰力。問翁翁不知。問渠

<LB n="050-3">渠不識。嗟哉今古人。幾箇知恩德。是也。 劬勞之德者。詩云。哀哀父母。生

<LB n="050-4">我劬勞。欲報之恩。昊天罔極。螟蛉異姓者。詩云。螟蛉有子。蜾蠃負之。教誨

<LB n="050-5">爾子。式穀似之。

<LB n="050-6">懷慕終身者。書云。人少則慕父母。知好色。則慕少艾。大孝終身慕父母。左右

<LB n="050-7">無方者。禮記檀弓篇云。事親有隱而無犯。左右就養無方。 定省不違者。禮記

<LB n="050-8">曲禮上篇。凡為人子者。冬溫而夏清。昏定而晨省。此三句。約理。則念念迴光

<LB n="050-9">反照。隨順真如。約事。則從生至老。行住坐臥。夙興夜寐。一句彌陀無間斷也。

<LB n="050-10">三原已釋經

3 項 原已釋經

<LB n="050-11">仍以心懷兼利。道貴弘通。慨古尠見其全。惟數解僅行於世

<LB n="050-12">。辭雖切而太簡。理微露而不彰。不極論其宏功。儔發起乎真

<LB n="050-13">信。頓忘膚見。既竭心思。總收部類五經。直據文殊一行。而

<LB n="050-14">復會歸玄旨。則分入雜華。貫穿諸門。則博綜群典。無一不消

<LB n="050-15">歸自己。有願皆回向菩提。展此精誠。乞求加被。

<LB n="051-1">演心是大師普心。道是佛法大道。尠見其全者。古來非無妙疏。但於斷簡殘編。略

<LB n="051-2">見一二。尠見全文也。數解僅行者。惟海東疏。越溪解。大佑略解而已。

<LB n="051-3">總收部類者。此經與大彌陀經為同部。與十六觀。鼓音王。後出彌陀偈經為同類

<LB n="051-4">。部者部書。其文雖不同。而同一行門。是一部書也。類者流類。為行雖不同。

<LB n="051-5">而同歸淨土。是一流類也。

<LB n="051-6">一行者。文殊般若會。云何名一行三昧。佛言法界一相。繫緣法界。是名一行三

<LB n="051-7">昧。修是三昧者。不取相貌。繫心一佛。專稱名字。隨佛方所。端身正向。於一

<LB n="051-8">佛念念相續。即一念中能見過去未來諸佛等。會歸玄旨者。以淨土一門。會歸華

<LB n="051-9">嚴十玄妙旨。如後分圓中所明。 貫穿諸門者。以念佛一門。貫穿一代時教諸行

<LB n="051-10">法門。如後釋一心不亂處所明。

<LB n="051-11">銷歸自己。即如後文。節節稱理之談。是也。回向菩提。即如下文。同證寂光無

<LB n="051-12">上果。是也。

<LB n="051-13">疏未能自利。先能利人者。菩薩發心。故不忍獨善其身。心懷兼利也。

<LB n="051-14">兼利之道。弘法爲先。而此經註疏。今多泯沒。稽古無繇。雖一二僅

<LB n="051-15">存。略舉大端。未暢厥旨。宏功者。即不可思議功德也。不知此經具

<LB n="051-16">有如是功德。則疑而不信。信亦不真。疏鈔之作。不容已也。

<LB n="052-1">演不可思議。不出依正因果。依則同居即寂光。正則應化即法身。因則七日便得功

<LB n="052-2">成。果則一生便即不退。何可思議。

<LB n="052-3">疏膚見者。肌膚在表。所入不深。喻淺見也。淺見奚能測佛深義。而以

<LB n="052-4">救世心殷。頓忘其陋也。

<LB n="052-5">演肌膚在表。所入不深者。初祖欲返天竺。命門人曰。汝等盡言所得。道付對曰如

<LB n="052-6">我所見。不執文字。不離文字。而爲道用。祖曰。汝得我皮。尼總持曰。我今所

<LB n="052-7">解。如慶喜見阿彌佛國。一見更不再見。祖曰。汝得我肉。道育曰。四大本空。

<LB n="052-8">五陰非有。而我見處。無一法可得。祖曰。汝得吾骨。最後慧可禮拜。依位而立

<LB n="052-9">。祖曰。汝得我髓。今言膚者。謂所見甚淺也。

<LB n="052-10">疏心思者。心之官則思。堯舜之聖。尙竭心思。我何人斯。庸可忽也。

<LB n="052-11">演堯舜尙竭心思者。書云。堯舜之道。不以仁政。不能平治天下。又曰。既竭心思

<LB n="052-12">焉。繼之以不忍人之政。而仁覆天下矣。

<LB n="052-13">疏部類者。專談極樂大本等五經也。文殊者。文殊般若經。專稱名字一

<LB n="052-14">行三昧也。雜華者。以華嚴性海爲宗。明教非權淺也。

<LB n="052-15">演性海爲宗者。華嚴四分。五周。六相。十玄。四種法界。二十重華藏。及無量香

<LB n="052-16">水海。皆從一心流出。故以性海爲宗也。

<LB n="053-1">疏群典者。引諸經論以證明。言非臆見也。詳如義理部類二門。及後經

<LB n="053-2">文中辯。消歸自己者。明不專事相。究其歸著。悉皆消化融會。歸於

<LB n="053-3">我之本性。良繇世出世間。無一法出於心外。淨土所有依報正報。一

<LB n="053-4">一皆是本覺妙明。譬之瓶環釵釧。器器唯金。溪澗江河。流流入海。

<LB n="053-5">無不從此法界流。無不還歸此法界也。

<LB n="053-6">演世出世間。不出心外者。世間染法。出世淨法。染淨雖殊。不離自心。以離心無

<LB n="053-7">六道。離心無三乘故。

<LB n="053-8">淨土依正。皆是本覺者。依即寶池行樹等。正即佛及菩薩三輩九品等。如後文所

<LB n="053-9">明。寶池即自性之汪洋冲融。行樹即自性之出生眾善。聲聞即自性真。菩薩即自

<LB n="053-10">性俗。佛即自性中等。又復一念具足三千。而三千中。生陰二千爲正。國土一千

<LB n="053-11">屬依。國土依正既居一心。一心豈分能所。故曰一一皆是。器器唯金。是全妄全

<LB n="053-12">真義。流流入海。是會妄歸真義。

<LB n="053-13">無不從此法界流。無不還歸此法界者。法界謂一真法界。即起信心真如門。流有

<LB n="053-14">流出義。謂從平等法界。一念不覺。流出三細六麤種種境界。還有還轉義。謂若

<LB n="053-15">離心念。則無一切境界之相。而一切境界全是妙明。

<LB n="053-16">疏回向菩提者。凡所修爲。咸願往生。是名回向。而向無他向。回向西

<LB n="054-1">方者。回向自性也。末二句。躡前起後。欲與善事。必仗佛加。菩薩
<LB n="054-2">且然。況復凡品。精者無二。誠者不虛。古謂精誠之極。鬼神與通。
<LB n="054-3">而況三寶大慈。憫念眾生。猶如赤子。但有利於眾生。精誠求之。寧
<LB n="054-4">不加被。

<LB n="054-5">演鬼神與通者。管子云。思之思之。又重思之。思之不得。鬼神其將通之非鬼神
<LB n="054-6">之與通。乃精誠之極也。

<LB n="054-7">五請加

5 節 請加

<LB n="054-8">歸命娑婆說法主。西方接引大慈尊。不可思議佛護經。舍利文

<LB n="054-9">殊諸聖者。二土六方遍塵刹。過去見在及當來。無盡三寶咸證

<LB n="054-10">知。惟願慈悲攝受我。我今妄以穢土見。蠡測如來清淨心。仰

<LB n="054-11">承三寶大威神。加被凡愚成勝智。使我言言符佛意。流通遐邇

<LB n="054-12">益含靈。見聞隨喜悉往生。同證寂光無上果。

<LB n="054-13">演偈中初八句。是先皈命。次八句。是正請加。初中又二。初四句。就本經三寶。

<LB n="054-14">後四句。指無盡三寶。次中有三。初二句。先出請加所以。中三句。是正求加被

<LB n="054-15">。後三句。是回向菩提。

<LB n="055-1">娑婆。此云堪忍。佛具三緣慈名大慈。此經聲聞眾中舍利為首。菩薩眾中文殊為

<LB n="055-2">首。故特標出。二土句。是橫遍一切處。過去句。是豎遍一切時。如來清淨心

<LB n="055-3">者。如來從實相般若流出文字般若。故此經即是如來清淨心。寂光無上果者。四

<LB n="055-4">十一位法身大士。皆證寂光而非無上。唯妙覺一位。乃為無上果也。

<LB n="055-5">疏歸命。如波羅密例。倒語法也。歸義有二。一者歸投義。言世人至重

<LB n="055-6">者身命。舉身命而歸依。誠敬之至。無二心也。

<LB n="055-7">演歸投者。如鳥投林。如客投主。如貧人投大家。

<LB n="055-8">疏二者歸元義。舉身命而歸依。即是總攝六根還歸一心也。

<LB n="055-9">演總攝六根者。六根是別。身命是總。還歸一心者。元依一精明。分成六和合。

<LB n="055-10">今返六和合。還歸一精明也。

<LB n="055-11">疏娑婆言釋迦。西方言彌陀。先釋迦者。教所繇與也。孺子封侯。尚不

<LB n="055-12">背本。凡夫入聖。豈得辜恩。古有臨終焚香先供養釋迦者。正此意也。

<LB n="055-13">演孺子封侯者。陳平微時。為里社分肉甚均。社老稱孺子善宰。平日。使平得宰天

<LB n="055-14">下亦如是肉矣。孺子遂以此知名。後魏無知薦於高帝。封功臣時。封陳平為曲逆

<LB n="055-15">侯。平曰。臣非魏無知。無由得進。帝曰。若子可謂不背本矣。臨終先供釋迦者

<LB n="056-1">。劉遺民臨終見佛。乃焚香謝云。若非釋迦如來贊揚淨土。焉有今日事。拜謝已

<LB n="056-2">。乃隨佛往生。

<LB n="056-3">疏說法主者。說法度生。一土之中。無二佛故。接引者。眾生念佛。佛

<LB n="056-4">垂接引。喻如行路。弱者接而濟之。迷者引而導之也。復有二義。見

<LB n="056-5">生接引。則資其道心。臨終接引。則攝其神識。

<LB n="056-6">演現生接引者。不現身語。冥冥加被。精心陰速。發彼神識也。臨終接引者。現

<LB n="056-7">身語意。攝其神識。歸於淨土也。

<LB n="056-8">疏大慈尊者。如母憶子。名之曰慈。慈無以加。名之曰大。尊即主義。

<LB n="056-9">交互言之。方可釋迦此土之尊。彌陀彼土之主也。兼二如來。是謂佛

<LB n="056-10">寶。不可思議佛護念經。此經原名也。是謂法寶。舍利文殊等。聞經

<LB n="056-11">眾也。是謂僧寶。稱之爲寶。略有六義。一希有義。二離垢義。三勢

<LB n="056-12">力義。四莊嚴義。五最勝義。六不改義。具如要集中說。

<LB n="056-13">演希有者。如隋珠卞璞。世所希有。今佛則如優曇華時一現耳。法則如來因中捨身

<LB n="056-14">而求半偈。僧則天帝尙發願爲末法比丘。豈非以希有之故。離垢者。如美玉無

<LB n="056-15">瑕。精金出礦。今佛破五住污染。法稱離欲。僧離世染也。勢力者。如錢可通

<LB n="057-1">神。能使亡者續。死者生。勢力也。今三寶能降伏諸魔。制諸外道。何等勢力。

<LB n="057-2">莊嚴者。如瓔珞嚴身。七寶嚴土。莊嚴也。今三寶現微妙身。成微妙土。說微

<LB n="057-3">妙法。化微妙眾。何等莊嚴。最勝者。世間勝妙無過七寶。今佛稱兩足尊。法

<LB n="057-4">稱離欲尊。僧稱眾中尊。是最勝也。不改者。精金百煉。愈新愈妙。今佛則法

<LB n="057-5">身常住。無有變異。法則火不能焚。水不能漂。僧則逢魔不退。遇難轉堅。是不

<LB n="057-6">改也。

<LB n="057-7">疏推而極之。極樂娑婆二土。四維上下十方。以至微塵佛刹。則遍一切

<LB n="057-8">處。過。現。未來。則遍一切時。於中三寶。橫該豎徹。無窮盡也。

<LB n="057-9">又三寶者。復分事理。有別有同。如後文辯。今是內外自他悉歸命也

<LB n="057-10">。古云。佛滅度後。凡諸弟子。所有著述。皆歸三寶。良繇聖境高玄

<LB n="057-11">。佛言微妙。而欲以凡夫毫末之智。罔自評量。是乃用蠡測海。持管

<LB n="057-12">窺天。漫自疲勞。所得幾何。故必歸命三寶。冥希加被。

<LB n="057-13">演事理同別者。住持三寶爲事。一體三寶爲理。佛不是法等爲別。又佛有三身四教

<LB n="057-14">。法有教行理果。僧有十聖三賢。四果四向。皆別也。同體三寶爲同。內自約理

<LB n="057-15">。外他約事。

<LB n="057-16">著述皆皈三寶者。示學有所宗。不敢自用自專也。用蠡測海者。東方朔答客難

<LB n="058-1">云。以管窺天。以蠡測海。以挺撞鐘。豈能通其條貫。考其淺深。發其音聲哉。

<LB n="058-2">疏威神者。如經言佛力不可思議。法力不可思議。賢聖力不可思議。仗

<LB n="058-3">三寶力。能使愚衷。忽成勝智。凡口所述。冥通聖心也。遐邇者。兼

<LB n="058-4">處與時。處則繇一隅以至周遍十方。時則繇刹那以至盡未來際。皆名

<LB n="058-5">自邇及遐也。含靈者。揀非木石。謂一切有情也。見聞隨喜者。但於

<LB n="058-6">此經。目覽耳聽。以至暫爾隨順生歡喜者。皆植善根。同生彼國也。

<LB n="058-7">寂光者。如來真淨土。生彼國已。見佛聞法。悟無生忍。得自本心。

<LB n="058-8">寂照不二。名常寂光。

<LB n="058-9">演如來真淨土者。上三土未爲真。而寂光乃爲真。然寂光亦有淨穢不同。四十一位

<LB n="058-10">法身大士所居爲穢土。唯佛一人所居爲淨土。今日如來真淨土。則是常寂光淨土

<LB n="058-11">也。名之爲真者。妙宗鈔云。諸佛如來所游居處。真常究竟極爲淨土。是也。

<LB n="058-12">寂照不二者。謂寂而常照。照而常寂。即寂即照。即照即寂。名常寂光者。常

<LB n="058-13">即法身。寂即解脫。光即般若。是三點不縱橫並別。名秘密藏。諸佛住處。無量

<LB n="058-14">甚深法性也。

<LB n="058-15">**疏**無上果者。佛證圓滿大覺。超越二乘及諸菩薩。此果之上更無過者。

<LB n="059-1">名無上果。是證佛一切種智也。經云。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三

<LB n="059-2">菩提。則知但得往生。畢竟成佛。故云同證寂光無上果也。乞求加被

<LB n="059-3">。意蓋如此。以上通序一經大意竟。

<LB n="059-4">**演**圓滿大覺者。離迷曰覺。離小曰大。離因曰圓滿。更無過者。天台云。無上士

<LB n="059-5">者。如十五日月。圓滿具足。眾星中王。最上最勝。威德特尊。更無過者。是也

<LB n="059-6">一切種智者。究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓也。

<LB n="059-7">經云下。是防伏難。恐有人問。纔得往生。何乃便證無上果。故云云也。

<LB n="059-8">二開章釋文二 初略標。二詳釋。

<LB n="059-9">初略標

2 章 開章釋文

1 節 略標

開章釋文——略標

——詳標

<LB n="059-10">將釋此經。總啓十門。一教起所因。二藏教等攝。三義理深廣

<LB n="059-11">。四所被階品。五能詮體性。六宗趣旨歸。七部類差別。八譯

<LB n="059-12">釋誦持。九總釋名題。十別解文義。

<LB n="059-13">**演**教起所因者。聖人言不虛發。動必有由。非無因緣而宣斯典。故首之以起教因緣

<LB n="059-14">。佛教雖廣。不出三藏十二部。未委此經何所攝屬。故受之以藏教等攝。已知此

<LB n="059-15">經三藏之中修多羅攝。五教之中屬終頓圓。未知頓圓之義深淺廣狹。故受之以義

<LB n="060-1">理深廣。既知義理包博沖深。未審此經被何根器。故受之以所被階品。已知此經

<LB n="060-2">被機普遍。未知能詮何為體性。故受之以能詮體性。已知能詮之體如是該羅。未

<LB n="060-3">審所宗尊崇何義。故受之以宗趣旨歸。已知此經旨趣沖玄。未審當部等類為有幾

<LB n="060-4">種。故受之以部類差別。已知部類詳略同別。未委譯自何時。凡有幾譯。以至註

<LB n="060-5">釋持誦有何靈驗。故受之以譯釋誦持。大旨既陳。隨文解釋。先明總題。使知綱

<LB n="060-6">領。故受之總釋名題。總義雖知。別又難曉。從如是我聞至終。為何等文。是何

<LB n="060-7">等義。使沈隱之義彰於翰墨。故受之以別解文義也。

<LB n="060-8">**疏**此例華嚴疏旨。略為十門。前八義門。後二正釋。又此與天台五重玄

<LB n="060-9">義。大同小異。蓋開之成十。束之成五。稍有詳略云爾。

<LB n="060-10">**演**五重玄義者。乃能召之名。所詮之體。會體之宗。宗所成用。上四教相。如天台

<LB n="060-11">教。今賢首。則有十門差別。大同小異。稍有詳略者。此詳彼略也。此中釋名

<LB n="060-12">。即天台名。此中能詮體性。即天台體。宗趣旨歸。即天台宗。所被階品。即天

<LB n="060-13">台用。餘五即天台教相也。

<LB n="060-14">二詳釋十初教起所因至十別解文義

<LB n="060-15">初教起所因二 初總。二別。

<LB n="060-16">初總

2 節 詳釋

1 項 教起所因

1 目 總

<LB n="061-1">先明總者。謂如來唯爲一大事因緣出現於世。則一代時教。

<LB n="061-2">總其大意。唯欲眾生開示悟入佛之知見。今此經者。直指眾生

<LB n="061-3">以念佛心入佛知見故。

<LB n="061-4">演先明總者。總括一代時教也。一大事因緣者。非三非五爲一。稱體而周曰大。出

<LB n="061-5">世儀則曰事。眾生本具爲因。諸佛指示爲緣。開示悟入佛知見者。三智圓顯曰

<LB n="061-6">佛知。五眼圓明曰佛見。諸佛知見。眾生本具。住行向地。爲開示悟入。開者。

<LB n="061-7">如開千年寶藏。示者。一一指陳。悟者。豁然曉了。入者。和身一倒也。

<LB n="061-8">念佛心。即最初事理二持之心。入佛知見。乃最後寂光無上果。即此事理二持。

<LB n="061-9">皆從有念而起。念之既久。根塵自空。諸念自落。若復精進不已。和念佛之念亦

<LB n="061-10">復脫落。頓入無心三昧。自然五陰俱銷。圓明發化。如是乃超十信。十住。十行

<LB n="061-11">。十回向。四加行心。菩薩所行金剛十地。等覺圓明。入於如來妙莊嚴海。圓滿

<LB n="061-12">菩提。歸無所得。是之謂入佛知見也。

<LB n="061-13">疏大事因緣者。引法華經文。彼經以如來出世。本欲度諸眾生。悉皆成

<LB n="061-14">佛。不得已故。權說三乘。後至機熟。會三歸一。方酬本意。故知華

<LB n="061-15">嚴以後。法華以前。雖有種種法門。淺深不一。無非爲此大事因緣。

<LB n="062-1">除此一大事外。更無二事。今但一心持名。即得不退。此乃直指凡夫

<LB n="062-2">自心究竟成佛。若能諦信。何須遍歷三乘。久經多劫。不越一念。頓

<LB n="062-3">證菩提。豈非大事。

<LB n="062-4">演本欲度生成佛者。法華云。佛自住大乘。如其所得法。定慧力莊嚴。以此度眾生

<LB n="062-5">。若以小乘化。乃至於一人。我則墮慳貪。此事爲不可。不得已權說三乘者。

<LB n="062-6">法華云。我所得智慧。微妙最第一。眾生諸根鈍。云何而可度。尋念過去佛。所

<LB n="062-7">行方便力。我今所得道。亦應說三乘。後至機熟會三歸一者。法華云。十方佛

<LB n="062-8">土中。唯有一乘法。無二亦無三。除佛方便說。唯此一事實。餘二則非真。終不

<LB n="062-10">以小乘。濟度於眾生。方酬本意者。法華云。我本立誓願。欲令一切眾。如我

<LB n="062-11">等無異。如我昔所願。今者已滿足。

<LB n="062-12">種種法門淺深不一者。如阿含保證。方等彈呵。般若淘汰等。何須遍歷三乘者。

<LB n="062-13">如前越三祇於一念。齊諸聖於片言等。

<LB n="062-14">二別

2 目 別

<LB n="062-15">別則專就此經。復有十義。一大悲憫念末法。爲作津梁故。

<LB n="062-16">演憫念末法者。末法。則去聖時遙。聖賢隱伏。邪法熾盛之時。最可憫故。

<LB n="063-1">二特於無量法門。出勝方便故。

<LB n="063-2">演出勝方便者。眾生有恒沙煩惱。佛說恒沙法門。皆方便也。唯此法門。方便中之

<LB n="063-3">方便。故曰勝方便。

<LB n="063-4">三激揚生死凡夫。令起欣厭故。

<LB n="063-5">演激揚生死凡夫者。凡夫出生入死。曠劫沈淪。不知生死可厭。涅槃可欣。如法華

<LB n="063-6">經云。不識苦盡道。不知求解脫故。

<LB n="063-7">四化導二乘執空。不修淨土故。

<LB n="063-8">演化導二乘者。二乘。但證偏空。不悟法性。沈空滯寂。中止化城。不信有他方淨

<LB n="063-9">土故。

<LB n="063-10">五勉初心菩薩。親近如來故。

<LB n="063-11">演勉進初心者。初發心菩薩。欲於娑婆世界。救度眾生。忍力未充。自他俱溺。有

<LB n="063-12">何利益。必須求生淨土。親見彌陀。得忍方可還來故。

<LB n="063-13">六盡攝利鈍諸根。悉皆度脫故。

<LB n="063-14">演盡攝利鈍者。教小。則不被大根。教大。則下根絕分。今則上自菩薩。下及悠悠

<LB n="063-15">凡夫。無機不接故。

<LB n="064-1">七護持多障行人。不遭墮落故。

<LB n="064-2">演護持多障者。此土業風浩大。塵境羸強。難於修進。今則念佛眾生。佛常住頂永

<LB n="064-3">無魔事故。

<LB n="064-4">八的指即有念心。得入無念故。

<LB n="064-5">演的指有念心者。有念。即念佛之心。無念。即真如之體。一切法門。無非教人離

<LB n="064-6">念。歸於真如。今此法門。不必捨念。得入無念故。

<LB n="064-7">九巧示因於往生。實悟無生故。

<LB n="064-8">演實悟無生者。法本無生。眾生迷昧。於無生中。妄見生滅。受大苦惱。縱欲滅生

<LB n="064-9">歸無。其生轉熾。今乃巧示往生。實悟無生故。悟無生有二。或於此土。理一

<LB n="064-10">心成。即悟無生。或往生之後。見佛聞法。乃悟無生。

<LB n="064-11">十復明徑路修行。徑中之徑故。

<LB n="064-12">演徑中之徑者。念佛。已是修行徑路。而持名念佛。但以四字洪名。直登不退。事

<LB n="064-13">不繁。而功極大。故爲徑中之徑。

<LB n="064-14">疏釋見下文。而生起有序。喻如鉤鎖。初以眾生迷溺。爲作津梁。二所

<LB n="064-15">以能爲津梁者。爲有最勝方便故。三何名最勝方便。以能直度凡夫故

<LB n="065-1">。四豈獨凡夫。亦度二乘聖人故。五豈獨二乘。亦度菩薩故。六豈獨

<LB n="065-2">人中。亦普度一切眾生故。七豈獨平處度生。偏度障難故。八雖云度

<LB n="065-3">生如是廣大。實不離眾生一念得入無念故。九既即念得無念。亦即生

<LB n="065-4">得無生故。十通該前九。知此持名念佛。徑中之徑故。又繇是徑中之

<LB n="065-5">徑。乃能津梁末法故。則後先次第。終始循環。故云鉤鎖。

<LB n="065-6">演念入無念者。念體本空。因妄故有。今以妄息妄。如以毒攻毒。病愈體平。妄窮

<LB n="065-7">真露故。生得無生者。生無有體。以念為體。念不空。則生不空。念空。則生

<LB n="065-8">空故。

<LB n="065-9">初大悲憫念末法為作津梁者。佛成道時。已當濁世。況今末法。轉展陵夷

<LB n="065-10">。正入鬥爭。轉展陵夷。後之又後。皆賴此經神力。救拔餘生

<LB n="065-11">。豈非至極悲心。預垂濟度。

<LB n="065-12">演為作津梁者。津。濟度處。梁。橋也。以一句彌陀。運此岸眾生。置於彼岸。是

<LB n="065-13">為作津梁也。佛成道下。雖文有三轉。說大悲有三。而正意重在末法。觀題中

<LB n="065-14">末法二字可知。

<LB n="065-15">疏已當濁世者。人壽二萬歲時。即入劫濁。釋迦出時。人壽百歲。久經

<LB n="066-1">濁世。已為可憫。

<LB n="066-2">演二萬歲時即入劫濁者。以二萬歲前煩惱輕微邪見薄少。人天眾盛。三惡道稀。壽

<LB n="066-3">命久長。時猶未濁故。釋迦出時人壽百歲者。於住劫中。今當第九轉輪小劫。

<LB n="066-4">有四佛出。劫初八萬歲。減至六萬歲。拘留孫佛出。減至四萬歲。拘那含佛出。

<LB n="066-5">減至二萬歲。迦葉佛出。減至百歲。釋迦佛出品減至三十歲。小三災即起。至於

<LB n="066-6">十歲。減之極也。又過百年增一歲。增至八萬四千歲。金輪王出世。增之極也。

<LB n="066-7">過是以後。第十小劫。又過百年減一歲。減至八萬歲時。彌勒下生。此後復有九

<LB n="066-8">百九十五佛。相繼而出。盡二十小劫滿。大三災起。壞世界也。

<LB n="066-9">疏正人鬥爭者。前五百年。解脫堅固。漸次五百。禪定多聞而及塔寺。

<LB n="066-10">今當鬥爭堅固之時。更為可憫。後之又後者。乃至法滅。倍更可憫。

<LB n="066-11">故佛說此經。略而計之。大悲有三。一者佛在世時。憐此五濁。說難

<LB n="066-12">信法。是為第一重大悲憫念眾生。二者佛滅度後。福慧日淺。罪障益

<LB n="066-13">深。故說此經。咸令未來雖不見佛。佛滅法存。但有信者。速超生死

<LB n="066-14">。是為第二重大悲憫念眾生。三者如大本言。佛滅久遠。當來之世。

<LB n="066-15">經道滅盡。獨留此經住世度生。最後方滅。則知滔天之際。尚作慈航

<LB n="067-1">大夜方沈。猶稱法炬。是為第三重大悲憫念眾生也。

<LB n="067-2">演經道滅盡者。始自首楞嚴經。般舟三昧經。終至十二分教。悉皆滅盡。獨留阿彌

<LB n="067-3">陀經。住世百年。最後方滅也。法滅時袈裟自然變白。藏經自然無字。十六羅

<LB n="067-4">漢。盡收世間一切經法。貯於銅塔。邊塔經行。歎言。釋迦法滅。然後此塔沈至

<LB n="067-5">金剛際。則世界法滅也。滔天之際。大夜方沈者。喻眾生煩惱日深。無明日厚

<LB n="067-6">。古云癡雲鬢鬢性天昏。識火交煎心鼎沸是也。

<LB n="067-7">疏譬之慈父。憂念後昆。心無盡故。置為生計。能使遠裔殘支。至於家

<LB n="067-8">破身貧。猶堪資藉。故曰至極悲心。預垂濟度。

<LB n="067-9">二特於無量法門出勝方便者。入道多門。本無揀擇。險夷曲直

<LB n="067-10">。難易攸分。則無量門中。念佛一門。最為方便。

<LB n="067-11">演入道多門者。如楞嚴。二十五人。各說圓通方便。淨名。三十二士。共談不二法
<LB n="067-12">門等。

<LB n="067-13">略陳有四。一不值佛世。得常見佛方便。

<LB n="067-14">演不值佛世。謂釋迦已過。慈氏未來。得常見佛有三義。一臨終之際。佛來接引。

<LB n="067-15">二已生之後。常見彌陀。三禪觀之中。得覩聖相。

<LB n="068-1">二不斷惑業。得出輪迴方便。

<LB n="068-2">演不斷惑方便者。如小乘必斷盡見思。方出三界。大乘人直至命根斷盡。業識枯乾

<LB n="068-3">。始出生死。故云毫釐繫念。三途業因。警爾情生。萬劫羈鎖。今此念佛。但能

<LB n="068-4">伏妄。即得往生故。

<LB n="068-5">三不修餘行。得波羅密方便。

<LB n="068-6">演不修餘行方便者。如布施。必須三輪空寂。持戒。則不缺不破。乃至隨定具足。

<LB n="068-7">方曰波羅密。誠非易修也。今茲念佛。不出一心。萬行具足故。

<LB n="068-8">四不經多劫。得疾解脫方便。

<LB n="068-9">演得疾解脫方便者。依餘法修。千生煉性。百劫調心。方得解脫。禪門雖云一生了

<LB n="068-10">道。亦乃多劫熏修。如永嘉云。吾早曾經多劫修。不是等閒生誑惑是也。今茲念

<LB n="068-11">佛。但稱念彌陀。疾登彼岸故。

<LB n="068-12">疏法門者。道體幽玄。從門始入。為門不同。故云無量。權巧接引。令

<LB n="068-13">得入門。名為方便。

<LB n="068-14">演法門者。軌生物解曰法。聖智通游曰門。道體幽玄者。道無形相。無方所。不

<LB n="068-15">可湊泊。無容擬議。論語云。仰之彌高。鑽之彌堅。瞻之在前。忽焉在後是也。

<LB n="068-16">從門始入者。楞嚴云。忽蒙天王賜與華屋。要因門入。論語云。不得其門而入。

<LB n="069-1">不見宗廟之美。百官之富。權巧接引令得入門者。此門遍一切處。頭頭可入。

<LB n="069-2">法法堪歸。古云。處處綠楊堪繫馬。家家有路透長安。其如眾生不知。處處逢渠

<LB n="069-3">。頭頭錯過也。

<LB n="069-4">疏而言勝者。方便中方便也。即觀經所謂異也。多門者。或謂門門可以

<LB n="069-5">入道。何必念佛往生。而有易有難。不妨無揀擇中而說揀擇。險者崎

<LB n="069-6">嶇難行。曲者紆迴難到。喻餘門也。夷坦則易行。喻念佛人皆可為。

<LB n="069-7">直捷則易到。喻念佛速超生死。如韋提希。亦遍觀十方世界。而惟願

<LB n="069-8">生極樂也。

<LB n="069-9">演崎嶇難行者。如前浩博難持。幽深罔措等。紆迴難到者。如僧祇積行。曠劫勤

<LB n="069-10">修等。韋提遍觀願生極樂者。世尊從頂放光。照十方界。復收寶光。結為金臺

<LB n="069-11">。其中普現十方佛土。令韋提遍觀。韋提獨願生於極樂也。

<LB n="069-12">疏得常見佛者。起信論既示真如三昧。及二門止觀竟。復云。有初學是

<LB n="069-13">法。其心怯弱。以娑婆不常值佛。懼謂信心難就。如來有勝方便。攝

<LB n="069-14">護信心。謂專意念佛。即生佛土。常見於佛。如脩多羅說。專念西方

<LB n="069-15">極樂世界阿彌陀佛。即得往生。終無有退。此經則七日一心。佛現在

<LB n="070-1">前。是也。故知靈山已過。龍華未來。無佛世中。而得見佛。是名最

<LB n="070-2">勝第一方便。

<LB n="070-3">演真如三昧。有正觀。有方便正觀。即法界一相。一切諸法。平等無二。方便者。

<LB n="070-4">謂推求五陰色之與心。終不可得。若能觀察知心無念。即得隨順入真如門故。

<LB n="070-5">二門止觀者。止。謂止一切境界相。有離境。除心。二法。觀謂分別因緣生滅相

<LB n="070-6">。有法相。大悲。大願。精進。四行。是法。指修行五門。謂一施。二戒。三

<LB n="070-7">忍。四精進。五止觀也。初學是法者。指不定聚眾生。修信未滿者。其心怯

<LB n="070-8">弱。是內心既劣。娑婆不常值佛。是外缺勝緣。故信行難成。將欲退也。信心

<LB n="070-9">有四種。一者信根本。所謂樂念真如法故。二者信佛有無量功德。常念親近供養

<LB n="070-10">恭敬。發起善根。願求一切智故。三者信法有大利益。常念修行諸波羅蜜故。四

<LB n="070-11">者信僧能正修行。自利利他。常樂親近諸菩薩眾。求學如實行故。就者。成就

<LB n="070-12">。即信成就發心也。論云。信成就發心者。發何等心。略說三種。一者直心。正

<LB n="070-13">念真如法故。二者深心。樂習一切諸善行故。三者大悲心。欲拔一切眾生苦故。

<LB n="070-14">難者。謂修行信心。經一萬劫。方得成就故。終無有退。約有三種。一

<LB n="070-15">如蓮花未開時。信行未滿。未名不退。但以處無退緣。故稱不退。二信位滿足以

<LB n="070-16">去。華開見佛。入十住位。得少分見法身。住正定位也。三者三賢位滿。入初地

<LB n="071-1">以去。證遍滿法身。生無邊佛土。如佛記龍樹等。住初地。生淨土也。此經則

<LB n="071-2">七日二句。是引本經為證。而四段文中皆引本經為證者。明分此四種。非臆見也

<LB n="071-3">。

<LB n="071-4">疏得出輪迴者。繇惑起業。繇業感報。往來六道。輪轉無窮。依餘法修

<LB n="071-5">。直至惑盡。始得出離。而託質世間。升沈未保。唯茲念佛。帶惑往

<LB n="071-6">生。以己念力。及佛攝受大神力故。一生彼國。即超三界。不受輪轉

<LB n="071-7">。經云。眾生生者。皆是阿鞞跋致。是也。是為最勝第二方便。

<LB n="071-8">演直至惑盡始得出離者。思惑不盡。不出三界。塵沙不盡。不出二乘界。無明不盡

<LB n="071-9">。不出菩薩界。帶惑往生者。觀經上上品生者。斷無明惑。中上品生者。斷見

<LB n="071-10">思惑。乃至中下品生者。始斷見惑。若下輩三品。則全未斷惑。但稍能伏妄。成

<LB n="071-11">就淨身。即生彼國。故云帶惑往生也。

<LB n="071-12">疏得波羅密者。諸菩薩眾。有恒沙劫中。修六度萬行。未能滿足。而今

<LB n="071-13">一心念佛。萬緣自捨。即布施波羅密。一心念佛。諸惡自止。即持戒

<LB n="071-14">波羅密。一心念佛。心自柔軟。即忍辱波羅密。一心念佛。永不退墮

<LB n="071-15">。即精進波羅密。一心念佛。餘想不生。即禪定波羅密。一心念佛。

<LB n="072-1">正念分明。即般若波羅密。推而極之。不出一心。萬行具足。如大本

<LB n="072-2">法藏願云。若我成佛。國中有情。不獲神通自在波羅密多。不取正覺

<LB n="072-3">。是為第三最勝方便。

<LB n="072-4">演度萬行。有大小乘事理不同。而理中。又復深淺。如天台四教所明。不出一

<LB n="072-5">心萬行具足者。此一心亦分事理。若理一心具足萬行。自不必說。即事一心。雖

<LB n="072-6">未入理。而於藏教事六度。事萬行。亦可云具足也。

<LB n="072-7">疏得疾解脫者。智論云。有諸菩薩。自念謗大般若。墮惡道中。歷無量。

<LB n="072-8">劫。雖修餘行。不能滅罪。後遇知識。教念阿彌陀佛。乃得滅障。超

<LB n="072-9">生淨土。又十住斷結經云。是時座中。有四億眾。自知死此生彼。牽
<LB n="072-10">連不斷。欲爲之源。樂生無欲國土。佛言西方去此無數國土。有佛名
<LB n="072-11">無量壽。其土清淨。無淫怒癡。蓮華化生。不繇父母。汝當生彼。故
<LB n="072-12">大本云。吾薩欲令眾生速疾安住無上菩提者。應當起精進力。聽此法
<LB n="072-13">門。是知蟻山風水。遲疾天殊。古謂欲得一生取辦。便於是法留心。
<LB n="072-14">是名最勝第四方便。
<LB n="072-15">演智論中罪即是障。以罪能障道。故復云障也。此念佛乃得滅者。彼佛有不思議威

<LB n="073-1">神力故。不思議大願力故。故此念阿彌陀佛。即大般若。如人從地倒。還從地起
<LB n="073-2">也。此疾得解脫之一證。十住斷結經中。死此生彼。皆因欲故。西方無欲。故
<LB n="073-3">頓超生死。此疾得解脫之二證。起精進力聽此法門者。聽法有三。耳聽。心聽
<LB n="073-4">。及於神聽。下士耳聽。如風過耳。中士心聽。頗能解義。上士神聽。深悟實相
<LB n="073-5">。今言精進聽法。是不以緣心聽法。以神聽也。蟻山風水者。蓮宗寶鑑云。餘
<LB n="073-6">門學道。如蟻子上於高山。念佛往生。似風帆揚於順水。
<LB n="073-7">三激揚生死凡夫令起欣厭者。以諸眾生沈迷自性。甘受輪迴。
<LB n="073-8">曠劫至今。曾無省勵。故示苦樂兩土。爰開折攝二門。激之揚
<LB n="073-9">之。俾欣俾厭。勝心既發。淨業斯成。
<LB n="073-10">演激揚生死凡夫者。生而死。死而生。萬劫千生。無有窮已。故名生死凡夫。激者
<LB n="073-11">。激勵。令人起厭。揚者。鼓揚。令人起忻。沈迷自性者。迷者。昏迷。沈者
<LB n="073-12">。迷之極也。自性。即註中平等法門。由最初一念無明。生起六麤三細。遂性心
<LB n="073-13">失真。顛倒行事。輪迴是中。自取流轉也。
<LB n="073-14">示苦樂兩土者。謂樂邦之與苦域。金寶之與泥沙。胎獄之望華池。棘林之比瓊樹
<LB n="073-15">。誠由心分垢淨。見兩土之升沈也。開折攝二門者。眾生耽戀娑婆。佛則極言
<LB n="073-16">娑婆之苦以折伏之。眾生罔知淨土。佛則極言淨土之樂以攝受之。是於念佛一法

<LB n="074-1">。具折攝二門也。勝心。謂勇猛心。精進心。淨業所以不得成就。皆由悠悠揚揚
<LB n="074-2">。心不猛利耳。果能一日用力。發大勇猛。發大精進。工夫無不成就。故云勝
<LB n="074-3">心既發。淨業斯成。
<LB n="074-4">疏若據平等法門。非垢非淨。則欣厭無地。折攝何施。但今生死凡夫。
<LB n="074-5">迷心逐境。備歷輪迴。頭出頭沒。甘心忍受。曾無一念省發奮勵。求
<LB n="074-6">願出離。而復遮其欣厭。欲令直悟自心。是猶田蛙井鮒。不與之水。
<LB n="074-7">而反責以沖霄。祇益沈淪。於事何濟。於是無苦樂中。示苦示樂。苦
<LB n="074-8">以折伏。樂以攝受。折則激其頑迷。而令起厭離。攝則揚其懈怠。而
<LB n="074-9">俾生欣樂。然後久在泥塗。始嫌污穢。乍聞淨妙。浚起願求。此大火
<LB n="074-10">聚。彼清涼池。炎燒眾生。不得不避此而趨彼矣。方便度生。法自應
<LB n="074-11">爾。生彼國已。見佛聞法。得無生忍。方悟此心本來平等。
<LB n="074-12">演迷心逐境者。不知心之本空。從始泊終。念念生滅。是謂迷心。不識境之本寂。
<LB n="074-13">隨逐六塵。對境造業。是謂逐境。田蛙井鮒者。莊子云。田蛙不可語於海者。
<LB n="074-14">拘於墟也。易經井卦爻辭云。井谷射鮒。於事何濟者。謂若是大鵬金翅。搏風
<LB n="074-15">九萬。水激三千者。可責以沖霄。田蛙井鮒。責之何益。若是上根利智。心遊域

<LB n="074-16">外。足蹈大方者。可教直悟自心。生死凡夫。教之何用。

<LB n="075-1">得無生忍者。無生指法性而言。無少法生。無少法滅。故曰無生。忍者。指始覺
<LB n="075-2">智言。以始覺智。契法性理。心中了了。吐露不出。如忍事人。非懷非出。名無生
<LB n="075-3">忍也。

<LB n="075-4">四化導二乘執空不修淨土者。良以乍得我空。即生耽滯。聞說

<LB n="075-5">淨佛國土。教化眾生。心不喜樂。故令回小向大。發意往生。

<LB n="075-6">演二乘執空者。二乘人單修正觀者。但念空無相無作。兼修助觀者。多由四空以入

<LB n="075-7">滅盡。故皆執空。又復聲聞人。多於四諦中。居滅已休。更不前進。成纏空種。

<LB n="075-8">緣覺人多於覺明中。即立涅槃。而不前進。生不化種。故多執空。不修淨土者。

<LB n="075-9">自謂已得涅槃故。又復厭離有為故。

<LB n="075-10">乍得我空者。空有四種。一人空。二法空。三空空。四空空亦空。今但初得人空

<LB n="075-11">也。即生耽滯者。謂沈空滯寂。墮無為坑。飲三昧酒也。

<LB n="075-12">淨佛國土教化眾生者。淨名經云。菩薩取於淨國。皆為饒益諸眾生故。寶積。當

<LB n="075-13">知直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不滔眾生來生其國。深心是菩薩淨土。菩薩成

<LB n="075-14">佛時。具足功德眾生來生其國。乃至六度萬行等。心不喜樂者。向由著有。故

<LB n="075-15">受輪迴。今得人空。輪迴乍息。味著偏空涅槃之樂。聞說菩薩廣行萬行。淨土化

<LB n="075-16">生。自然不生一念好樂之心也。

<LB n="076-1">疏乍得我空者。小乘但悟蘊中無我。不知蘊亦是空。執境為有。唯欲避

<LB n="076-2">境趨寂。故聞淨土化生。心不喜樂。如諸聲聞。不見舍那神力。不與

<LB n="076-3">菩薩大會。以本不讚說十方佛刹清淨功德故。

<LB n="076-4">演但悟蘊中無我不知蘊亦是空者。空有二。一我空。謂無我。人。眾生。壽者。此

<LB n="076-5">是二乘所證。二法空。謂無色受想行識。此是菩薩所證。今文蘊中無我。是我空

<LB n="076-6">也。蘊亦是空。是法空也。小乘觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。故

<LB n="076-7">悟蘊中無我。若照見五蘊皆空。則是大菩薩境界。故彼不知。亦是空者。以五

<LB n="076-8">陰法。自性不生。則無有滅。本來涅槃故。如諸下。引華嚴為證。

<LB n="076-9">疏古謂小乘無他佛之說。大教有利海之談。斯名獨善之流。亦號鈍阿羅

<LB n="076-10">漢。是以教令回斷滅心。修淨土行。乃知諸佛菩薩。悲智行願。如是

<LB n="076-11">廣大。如是無盡。心不礙境。境不礙心。一切諸法。本性自空。終日

<LB n="076-12">度生。終日無度。而單修禪定。不願往生。是為大失矣。

<LB n="076-13">演古謂下。引古語為證。無他佛之說者。小乘但知有釋迦。不知十方諸佛。此句

<LB n="076-14">影略大教。有他方諸佛。有利海之談者。如華藏世界品。有十不可說佛刹微塵

<LB n="076-15">數世界種。一一世界種。有二十重無盡世界。此句影略小乘。唯知有娑婆。

<LB n="076-16">諸佛菩薩。具三緣悲。四種智。涅槃五行。無作四宏。故為廣大無盡。心即境

<LB n="077-1">。故不礙境。境即心。故不礙心。楞嚴云。見與見緣。並所想相。如虛空花。

<LB n="077-2">本無所有。故云本性自空。一切諸法。不出色心二種。今眾生。是色法。度生。

<LB n="077-3">是心法。既一切自空。豈非終日度生。終日無度。乃知二字。直貫至終日無度

<LB n="077-4">。中有兩節。諸佛菩薩四句。應上文淨土化生。心不喜樂。心不礙境六句。應上

<LB n="077-5">文執境爲有。唯欲避境趨寂。大率小乘病根。只在但悟蘊中無我。不知蘊亦是空
<LB n="077-6">兩句。以但悟蘊中無我。故唯知所證爲極。不復知有大乘妙用。聞淨土化生。自
<LB n="077-7">心不喜樂也。今日回心。乃知大乘妙用。如是廣大。如是無盡爾。以不知蘊亦是
<LB n="077-8">空。故不知一切浮塵幻化。當處出生。隨處滅盡。遂執境爲有。唯欲避境趨寂也
<LB n="077-9">。今日回心。乃知本不相礙。當體全空。度而無度耳。

<LB n="077-10">五勉進初心菩薩親近如來者。初發心菩薩。大心雖建。勝忍未
<LB n="077-11">成。所謂弱羽止可纏枝。嬰兒猶應傍母。入正定聚。親彼世尊
<LB n="077-12">。方得忍證無生。終成佛果。乘大願筏。苦海度生。如智論中
<LB n="077-13">說。且夫六心墮落。塵劫聲聞。魚子菴羅。足爲明鏡。故知念
<LB n="077-14">佛。菩薩之父。生育法身。乃至十地始終。不離念佛。何得初
<LB n="077-15">心自足。不願往生。

<LB n="078-1">**演**初心菩薩有四教不同。藏通兩教菩薩。乃至別教初地以前。圓教初住以前皆是
<LB n="078-2">。何以故。觀經上上品方登初地。此初地者。圓初住也。則此初心菩薩。是別圓地
<LB n="078-3">住以前皆是自可想見。又復起信論。十信位人。懼信心難就。當求生淨土。及信
<LB n="078-4">心成就。而爲信成發心。乃是三心圓發。正是圓教初住。則此初心菩薩。是別圓
<LB n="078-5">地住以前皆是。更可想見。別圓既如此。藏通益可知。大心雖建者。初發心菩薩
<LB n="078-6">。上求佛果。下化眾生。不同二乘。不求佛道。不教眾生故。勝忍未成者。
<LB n="078-7">勝忍。無生法忍也。初心菩薩。煩惱未除。無明未破。未證無生理故。

<LB n="078-8">正定聚。指極樂世界說。以彼土人。皆有定力。不退轉故。若論斷惑。則信成就
<LB n="078-9">發心者。方名入正定聚。彼土唯上品上生者是也。忍證無生句。是倒語法。以
<LB n="078-10">法忍有三種。一者音響忍。二者柔順忍。三者無生忍。今謂所證之忍。乃是無生
<LB n="078-11">也。

<LB n="078-12">且夫六心下。謂若不求生淨土。便欲苦海度生。則有舍利等之覆轍可鑑也。自
<LB n="078-13">足者。初心菩薩。必各有所得。往往就所得處。自生滿足。即如圓人十信滿心。
<LB n="078-14">尙有頂墮之病。是知自足兩字是初心病根。故此特爲指出。

<LB n="078-15">**疏**智論云。具縛凡夫。有大悲心。欲生惡世救苦眾生。無有是處。何以
<LB n="078-16">故。煩惱強故。未得忍力。心隨境轉。聲色所縛。自墮三途。焉能救

<LB n="079-1">彼。假令得生人中。聖道難得。以施戒福力。或作王臣。富貴自在。
<LB n="079-2">縱遇知識。不肯信從。荒迷放逸。廣作眾罪。繇此墮落。
<LB n="079-3">**演**註中三引智論文字。自具縛凡夫至由此墮落爲第一段。是總證勉進全文之意。
<LB n="079-4">具縛縛字。是內爲煩惱所縛。聲色所縛縛字。是外爲六塵所縛。未得忍力聲色
<LB n="079-5">所縛者。得忍菩薩 視色如盲。聞聲如聾。所謂百花叢裏過。一物不沾裳。龐公
<LB n="079-6">云。但自無心於萬物。何妨萬物常圍繞。鐵牛不怕師子吼。恰似木人看花鳥。今
<LB n="079-7">不然也。

<LB n="079-8">**疏**又喻二人救溺。直入水救。彼此俱溺。有方便者。往取船筏。乘之救
<LB n="079-9">接。皆得免難。新發意菩薩。亦復如是。要須近佛。得無生忍已。方
<LB n="079-10">能苦海救度眾生。如得船者。

<LB n="079-11">**演**自又喻二人救溺至如得船者爲第二段。是別證正文乘大願船二句。

<LB n="079-12">疏又云譬如嬰兒離母。或墮坑井。或渴乳死。又如弱羽。祇可依樹纏枝

<LB n="079-13">。翅翮成就。方能飛空自在無礙。凡夫無力。唯應專念阿彌陀佛。使

<LB n="079-14">成三昧。臨終正念。決定往生。見佛得忍。還來三界救度眾生。

<LB n="079-15">演自又云譬如嬰兒至救度眾生為第三段。是別證正文弱羽纏枝二句。

<LB n="080-1">凡夫無力下。當雙合二喻。謂若離彌陀。或墮三途坑井。或渴法乳而亡。又若近

<LB n="080-2">彌陀。依淨土之樹枝。成無生之翅翮。方能飛三界之空。自在無礙也。

<LB n="080-3">疏正定聚者。揀異邪定不定。以凡夫邪外已定。初心進退未定。今生安

<LB n="080-4">養。無論高下。皆不退轉故。聚者會也。即文中諸上善人之會。今謂

<LB n="080-5">入此聚中。見佛聞法故。六心墮落者。身子發菩薩心。已證別教六住

<LB n="080-6">。因逢乞眼。遂退大心。沈淪五道。

<LB n="080-7">演已證六住者。別教七住。方名不退。今止證第六。故尚有退緣。因逢乞眼者。

<LB n="080-8">身子因中發大乘心。因天帝化作婆羅門。為之乞眼。身子與之。婆羅門即棄地踐

<LB n="080-9">踏。由是退失大心。

<LB n="080-10">疏塵劫聲聞者。有於大通佛世發心。皆因退大。塵點劫來。墮聲聞位。

<LB n="080-11">故經云。魚子菴羅華。菩薩初發心。三事因中多。及其結果少。引此

<LB n="080-12">以明初心菩薩。猶宜親近如來。得所依歸。終無退轉故。菩薩父者。

<LB n="080-13">華嚴十一經。威光童子。現如來相獲十種益。首云得念佛三昧。名無

<LB n="080-14">邊海藏門。疏謂以念佛三昧。菩薩之父。故首明之。良繇菩薩以方便

<LB n="080-15">為父。念佛即真涉事。是方便故。又念佛成佛。是親種故。

<LB n="081-1">演現相獲益者。華嚴云。大威光太子。現波羅蜜善眼莊嚴王如來成正覺。獲十種益

<LB n="081-2">。首自念佛三昧。名無邊海藏門。終至得智光明。名一切佛法清淨藏。以世人觀

<LB n="081-3">德人之容尚能意消。況見佛妙相。甯不得益也。

<LB n="081-4">良由下。是明以念佛為父。蓋有二義。一方便義。二親種義。方便者。淨名云。

<LB n="081-5">智度菩薩母。方便以為父。而今即以妙心。緣歷名號。正是最勝方便。故為父也

<LB n="081-6">。親種者。親傳真種。而今即念彼佛。成我自佛。即念本佛。成今始佛。正是親

<LB n="081-7">傳真種。故為父也。即真涉事者。念體本空。則念處即真。不妨念佛。則不礙

<LB n="081-8">涉事。即真而不涉事。是理非方便。涉事而不即真。是有為之法。與無為隔。亦

<LB n="081-9">非方便。今即真而復涉於事。是名方便也。又復真謂真理。事謂念佛。即真涉事

<LB n="081-10">者。謂雖即觀理。而歷念佛事也。此於附法託事從行。三種觀中。正是從行歷事

<LB n="081-11">觀理也。

<LB n="081-12">疏十地始終者。十地文中。從初至末。地地皆云一切所作不離念佛。又

<LB n="081-13">云。遠行地菩薩。雖知一切國土猶如虛空。而能以清淨妙行莊嚴佛土

<LB n="081-14">。如來不思議境界經云。菩薩了知諸佛。及一切法。皆唯心量。得隨

<LB n="081-15">順忍。或入初地。捨身速生妙喜世界。極樂淨佛土中。故龍樹以初地

<LB n="081-16">往生。摩差末以得忍往生。至如文殊普賢等諸大菩薩。發願往生。莫

<LB n="082-1">可勝數。況初心乎。

<LB n="082-2">演能以清淨妙行莊嚴佛土者。知空不著空。是名為真空。淨名云。雖知諸佛國及與

<LB n="082-3">眾生空。而常修淨土。教化於眾生。此證七地念佛往生也。了知佛法皆唯心量
<LB n="082-4">者。悟一切法。皆自心現量也。得隨順忍者。唯心妙理。隨順忍可。此三賢位。
<LB n="082-5">比觀相應。或入初地。則現觀相應矣。龍樹初地往生者。佛云。南天竺國中。大
<LB n="082-6">名德比丘。厥號為龍樹。能破有無宗。世間中顯我。無上大乘法。得初歡喜地。
<LB n="082-7">往生安樂刹。摩差末得忍往生者。菩薩生地經云。時摩差末得不起法忍。五百清
<LB n="082-8">信士女。皆得不退轉地。壽終俱生無量壽佛國。已上證三賢初地往生也。至如
<LB n="082-9">文殊普賢等。則等覺菩薩。亦欲往生。如華嚴偈中說。
<LB n="082-10">疏永明謂欲託質蓮臺。永離胎藏。生極樂等諸佛國土遊戲神通者。皆能
<LB n="082-11">了達自心。無不化往。天如謂汝若悟心。則淨土往生。萬牛不能挽矣
<LB n="082-12">。然則初心菩薩。雖曰了明。去佛尚遠。正爾求生不可後也。
<LB n="082-13">演了達自心無不化往者論云。若觀彼佛真如法身。常勤修習。畢竟得生入正定故
<LB n="082-14">汝若悟心萬牛莫挽者。悟心之士。知淨土唯心。生淨土者。非生淨土。生自
<LB n="082-15">己心中也。雖曰了明去佛尚遠者。古云。頓悟雖同佛。多生習氣深。風停波尚
<LB n="082-16">涌。理現念猶侵。又云。識冰是水。猶賴湯氣以消鎔。悟妄即真。尚依佛慧而熏

<LB n="083-1">煉也。

<LB n="083-2">六盡攝利鈍諸根悉皆度脫者。諸餘法門。高之則下機絕分。卑

<LB n="083-3">之則不被上根。是以華藏如盲。螢光增結。唯此一法。上下兼

<LB n="083-4">收。可謂萬病愈於阿伽。千器成於巨冶。豈不慈門廣大。普度

<LB n="083-5">無遺。

<LB n="083-6">疏如盲者。如來於逝多林中。演大華嚴。彼時上德聲聞。身子目連等。

<LB n="083-7">如盲如聾。杜視絕聽。乃至積行菩薩。猶云曝腮。明高之則道大機小故。

<LB n="083-8">演杜視絕聽者。清涼云。高不可仰。積行菩薩曝腮鱗於龍門。深不可窺。上德聲聞

<LB n="083-9">杜視聽於嘉會。今釋曝腮者。如禹門三級。魚躍不過者。曝腮而還也。

<LB n="083-10">疏增結者。淨名經云。有二比丘犯根本戒。發露求懺。優波離為依律定

<LB n="083-11">罪。疑心不釋。淨名言。汝毋以常法擾亂其心。重增此二比丘罪。永

<LB n="083-12">嘉擬之螢光。謂不能開其迷暗。而反增益之也。明卑之則機深教淺故

<LB n="083-13">。

<LB n="083-14">演常法即是依律定罪。毋擾亂其心者。謂當直談罪性本空。不在內外中間等也。

<LB n="084-1">擬之螢光者。證道歌云。有二比丘犯淫殺。波離螢光增罪結。維摩大士頓除疑。

<LB n="084-2">猶如赫日消霜雪是也。

<LB n="084-3">疏他若不淨錯施爐鞴。數息不利冢人。彼此為門。亦復各異。而淺深小

<LB n="084-4">大。勢不兼宜。惟此念佛法門。三輩九品。悉皆度脫。徹上。則三心

<LB n="084-5">圓發。直入無生。徹下。則十念成功。亦生彼國。所謂不離一法。巧

<LB n="084-6">被諸根。豪傑無下抑之差。庸愚有仰攀之益。蓋無機不收。有情皆攝

<LB n="084-7">者也。

<LB n="084-8">演不淨數息者。舍利弗教弟子。一修不淨觀。一修數息觀。久之。皆不成。心欲返

<LB n="084-9">道。往見世尊。世尊問二人在家何業。修數息者曰。守墳墓。修不淨者曰。冶金

<LB n="084-10">器。世尊乃令二人易觀修之。不久皆證道果。

<LB n="084-11">三心。即觀經所云。一者至誠心。二者深心。三者回向發願心。圓者圓頓。無次
<LB n="084-12">第故。又圓融。無彼此故。又圓滿。無缺少故。此是圓人。就圓融三法而發心也
<LB n="084-13">。當知發此三心是因。是未生淨土時事。是圓十信位中事。直入無生是果。是已
<LB n="084-14">生淨土時事。是證圓初住時事。三心圓發直入無生者。謂但能三心圓發者。生淨
<LB n="084-15">土時即直入無生也。

<LB n="084-16">十念舊有兩釋。一謂但至心稱念十聲。即爲十念。一謂不論句數。但盡一口氣爲

<LB n="085-1">一念。盡十氣爲十念。又有臨終始十念者。如張善和是也。有一生行十念者。如
<LB n="085-2">智仙法師是也。成功亦可分事理說。如但得信力成就。稍能伏妄。是事成功。若
<LB n="085-3">根器大利。觀力成就。疾能破妄。是理成功。大率即此一行。隨其根器。隨其用
<LB n="085-4">心。可分九品也。又當知此句是因。下句亦生彼國方是果。又復當知。此等十念
<LB n="085-5">成功者。皆因夙世有大善根。或今現生素習禪觀。故一時用力。頓斬塵勞。若根
<LB n="085-6">器稍劣。素無質地者。不可圖此僥倖。而廢專持名號也。

<LB n="085-7">疏阿伽陀者。西域藥名。能以一藥總治諸疾。喻但持佛名。五欲三毒。

<LB n="085-8">無量煩惱。乃至偏乘外道。一切見病。悉斷除故。

<LB n="085-9">演五欲三毒。無量煩惱。是鈍使。偏乘外道。一切見病。是利使。但偏乘已斷見惑
<LB n="085-10">者。則不名使。而亦是病。如楞嚴生纏空種。與不化圓種。豈不是見病耶。

<LB n="085-11">疏巨冶者。一冶之中。陶鑄萬物。各成其器。喻但持佛名。隨彼根行。

<LB n="085-12">九品往生。皆不退故。廣大者。周易乾曰大生。坤曰廣生。今無所不

<LB n="085-13">度。喻如天覆地載。並育兼容。至慈無擇。名普門也。

<LB n="085-14">演大生廣生者。易經繫辭云。夫乾。其靜也專。其動也直。是以大生焉。夫坤。其
<LB n="085-15">靜也翕。其動也闢。是以廣生焉

<LB n="085-16">七護持多障行人不遭墮落者。末世修行。多諸障難。一虧正見

<LB n="086-1">。即陷群邪。彼佛願力威神加被行人。大光明中。不遭魔事。

<LB n="086-2">能爲護念。直至道場。故知澤圖辟怪。寶鏡遁妖。正念分明。

<LB n="086-3">無能燒者。

<LB n="086-4">演正念分明。即後文事理二持。大率根鈍者。聞佛名號。常憶常念。以心緣歷。字
<LB n="086-5">字分明。前句後句。相續不斷。行住坐臥。唯此一念。無第二念。是爲正念分明

<LB n="086-6">。根利者。聞佛名號。不惟憶念。即念反觀。體察究審鞫其根源。於

<LB n="086-7">自本心忽然契合。是爲正念分明。此正念分明。正是不虧正見。正是願力威神。

<LB n="086-8">正是大光明中。正是直至道場。誰能燒者。寶鏡遁妖。可將王度事說。王度。

<LB n="086-9">將寶鏡懸樹。樹即爲雷所擊。大蛇死於樹下。又復以鏡照一女子。女子即乞藏鏡
<LB n="086-10">。願得一醉而死。醉後臥床。乃一死狐。

<LB n="086-11">疏多諸障難者。行人於禪觀中。擊發陰魔。如楞嚴開五十種。皆云不作

<LB n="086-12">聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。故知正見稍虧。邪魔遂熾。

<LB n="086-13">無益更損。求升反沈。繇此淺根佈道不學。

<LB n="086-14">演禪是禪定。觀是觀想。今合言禪觀。乃舉一切三昧之總名也。若分言之。則禪有
<LB n="086-15">世間禪。出世間禪。出世間上上禪。觀有析空觀。體空觀。次第三觀。一心三觀

<LB n="087-1">。等。陰是五陰。魔謂魔羅。此云殺者。能殺行人法身慧命故。此陰魔若如楞嚴所
<LB n="087-2">說。不出天魔。心魔。見魔三種。擊是擊動。發是發現。眾生有此陰。即有此魔。
<LB n="087-3">不修觀行。故隱而不發。今既修禪。將破此陰。遂擊動諸魔。魔即現也。
<LB n="087-4">**疏**今念佛者。以佛大願攝受。大力匡持。威莫敢干。神不可測。雖有魔
<LB n="087-5">事。行將自消。又經云。念佛之人。有四十里光明燭身。魔不能犯。
<LB n="087-6">以阿彌陀佛。及十方佛。常護念故。從今發心。直至道場。自始至終
<LB n="087-7">。吉無不利。良繇正念分明。縱魔來者。易識易遣。非比耽靜著空。
<LB n="087-8">中無主宰。逢魔不覺。遂至入心者也。
<LB n="087-9">**演**易識易遣者。正念分明。即般若智照也。識者。智能辨故。遣者。智能破故。如
<LB n="087-10">起信云。或有眾生。無善根力。則為諸魔外道鬼神之所惑亂。若於坐中現形恐怖
<LB n="087-11">。或現端正男女等相。當念唯心。境界則滅。終不為惱。又天台止觀中。具明識
<LB n="087-12">遣之法。檢彼自知。
<LB n="087-13">**疏**澤圖寶鏡者。以此二喻。明非但佛力。即是自己念力也。有神獸名白
<LB n="087-14">澤。能人言。辨萬物之情。諸邪望影而避。故曰家有白澤之圖。必無
<LB n="087-15">如是妖怪。又山精野魅。能變形種種。誑惑於人。而不能變鏡中之形

<LB n="088-1">。喻念佛者。正念現前。智照精朗。一切天魔心魔不得便故。
<LB n="088-2">**演**智照精朗魔不得便者。良由正念分明。即是第一遣魔之法。故楞嚴云。主人若迷
<LB n="088-3">。客得其便。當處禪那覺悟無惑。則彼魔事。無奈汝何。汝如沸湯彼如堅冰。煖
<LB n="088-4">氣漸鄰。不日消殞。
<LB n="088-5">八的指即有念心得入無念者。心本無念。念起即乖。而眾生無
<LB n="088-6">始以來。妄想慣習。未易卒遣。今教念佛。是乃以毒攻毒。用
<LB n="088-7">兵止兵。病愈寇平。則捨病體更無自身。即寇盜原吾赤子。
<LB n="088-8">**演**心本無念者。心即真心。念即妄念。真心之中。本無妄念。起念念佛。豈不反乖
<LB n="088-9">其心。
<LB n="088-10">以毒攻毒用兵止兵者。妄想之念。能害我法身。傷我慧命。乃毒也。兵也。念佛
<LB n="088-11">之念。念念生滅。未與般若相應。亦毒也。兵也。然非念佛之毒。不能攻妄想之
<LB n="088-12">毒。非念佛之兵。不能制妄想之兵。雖同一妄想。有雜有專。有淨有穢。迥不同
<LB n="088-13">故。
<LB n="088-14">病愈寇平者。如妄想既遣。即妄即真。無離妄念。別求真念。永嘉云。無明實性
<LB n="088-15">即佛性。幻化空身即法身。

<LB n="089-1">**疏**起信論云。心體離念。而起念念佛。豈不反擾其心。佛藏經云。無覺
<LB n="089-2">無觀。名為念佛。無想無語。是名念佛。而起念念佛。豈不反背於佛
<LB n="089-3">。今謂滅諸覺觀。實相念佛。理則誠然。但以心雖離念。而無明染心
<LB n="089-4">。念念相續。如七年之病。久亂之民。故曰慣習。
<LB n="089-5">**演**心體離念者。起信云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不
<LB n="089-6">遍。法界一相。即是如來平等法身。
<LB n="089-7">實相念佛者。離一切諸相方名實相。即所謂直心正念真如也。
<LB n="089-8">**疏**茲欲勉強遏捺。立使空寂。而止動歸止。止更彌動。縱羸念暫息。細

<LB n="089-9">念猶存。便謂相應。錯謬非小。既居凡地。未能絕慮忘緣。何不即緣

<LB n="089-10">慮而作修進。

<LB n="089-11">演塵念暫息細念猶存者。即楞嚴所謂。內守幽閒。猶爲法塵分別影事。又雖覺明虛

<LB n="089-12">靜。無復羸重前塵影事。而生滅根元。猶如野馬。熠熠清擾。祖師云。百尺竿頭

<LB n="089-13">坐的人。雖然得入未爲真。百尺竿頭重進步。大千世界現全身。

<LB n="089-14">即緣慮作修進者。古云。善用兵者。不必別動干戈。即以賊攻賊。用盜殺盜。亦

<LB n="089-15">名就路還家也。

<LB n="089-16">疏故以念還攻於念。念一佛名。換彼百千萬億之雜念也。

<LB n="090-1">演念一佛名換彼百千雜念者。雜念因六塵有。離塵則無。念念拔緣。心心不住。乃

<LB n="090-2">違真之念。念佛之念雖亦是妄。從信心生。專注一境。近真之念也。古云。如將

<LB n="090-3">蜜果。換苦葫蘆是也。

<LB n="090-4">疏而妄從真起。波逐水生。即念即空。居然本體。非於念外別得菩提。

<LB n="090-5">演妄從真起者。謂念佛雖妄。而又離真無妄。妄從真起。如波逐水生者。即念即

<LB n="090-6">空有二義。一是念極而空。即用心之極。和念脫落也。二是念體本空。即終日念

<LB n="090-7">佛。終日無念也。居然本體亦二義。一反妄歸真義。謂妄窮則真露也。二全妄

<LB n="090-8">全真義。即觀相元妄。觀性元真也。然此兩句中二義。都重前一義。蓋以本文題

<LB n="090-9">目的指有念。得入無念故。

<LB n="090-10">疏故云萬法虛僞。唯是一心。了悟自心。觸目菩提矣。喻如病體瘳時。

<LB n="090-11">便名健體。亂民定後。即是良民。去念而求心。是醫必滅身而療病。

<LB n="090-12">將必屠國而安民也。豈理也哉。

<LB n="090-13">演萬法虛僞唯是一心者。謂一切境界唯心。妄起故有。若心離於妄動。則一切境界

<LB n="090-14">滅。唯一真心。無所不遍。觸目菩提者。頭頭皆是。法法皆真。明明百草頭。

<LB n="090-15">明明祖師意。東坡云。溪聲即是廣長舌。山色無非清淨身。

<LB n="090-16">九巧示因於往生實悟無生者。七地僅名現相。八地乃得無生。

<LB n="091-1">而亟欲滅生以求無生。彌求彌遠。今以求生淨土。乃悟無生。

<LB n="091-2">入有得空。即凡成聖。可謂通玄秘訣。換骨神丹。

<LB n="091-3">演現相者。如雞後鳴瞻顧東方已有精色。七地僅名者。以此地無相觀雖已成。分

<LB n="091-4">別智雖已離。而現識未亡。於一切色未大自在。故僅得現相耳。

<LB n="091-5">八地乃得者。以此地現識已亡。入一切法。如虛空性。入一切法本來無生。無起

<LB n="091-6">無相。初中後際。皆悉平等。無分別如如智之所入處。是名真得無生法忍也。

<LB n="091-7">亟欲滅生求無生者。古云。大患莫若於有身。故滅身以歸無。勤勞莫先於有智。

<LB n="091-8">故泯智以淪虛。入有得空即凡成聖者。求生淨土入有也。乃悟無生。得空也。

<LB n="091-9">入有爲凡夫。得空成聖果也。

<LB n="091-10">疏僅名現相者。華嚴地地皆曰無生。而正得乃歸八地。其七地云。淨無

<LB n="091-11">量身口意。得無生法忍光明。疏謂無生法忍。八地所得。今茲七地。

<LB n="091-12">於彼法忍明相現前。未爲真得。如觀經疏。以無生即屬初住。意略同

<LB n="091-13">此。乃至八地。離一切心意識分別。始名真得無生法忍也。故知無生

<LB n="091-14">。聖且難之。況凡輩乎。

<LB n="091-15">演淨無量身口意者。七地菩薩以深淨心。成就身業。成就語業。成就意業。所有一

<LB n="092-1">切不善業道。如來所訶。皆已捨離。一切善業。如來所贊。常善修行故。

<LB n="092-2">意略同此者。天台教云。初住即得無生。清涼云。初地已去。但得無生法忍明相

<LB n="092-3">現前。未為真得。則天台說初住得者。亦得無生法忍光明也。

<LB n="092-4">離一切心意識分別者。了別名識。指第六言。籌量名意。指第七言。集起名心。

<LB n="092-5">指第八言。然第八中有業轉現三相。今所離者。乃是現相。即楞伽所謂現識也。

<LB n="092-6">分別者。此六七八雖麤細不同。俱各有種種分別。今至八地。一切皆離也。

<LB n="092-7">疏彌遠者。厭生為患。亟欲滅生以歸於無。而滅非真滅。祇益劬勞。終

<LB n="092-8">成輪轉。如牛壞車。古有明喻。

<LB n="092-9">演滅非真滅者。乃斷滅之滅。非寂滅之滅也。斷滅之滅乃妄滅。寂滅之滅為真滅。

<LB n="092-10">楞嚴云。生滅既滅。寂滅現前是也。終成輪轉者。如無想外道。五百劫定力已

<LB n="092-11">過。中有現前。謗阿羅漢。身遭後有。墮落地獄。輪轉諸趣也。如牛壞車者。

<LB n="092-12">牛以牽車為苦。倒壞其車。主人復造。如人厭身為苦。速滅其身。不知此身雖滅

<LB n="092-13">。復受餘身。

<LB n="092-14">疏今專念佛。發願往生。生彼國已。華開見佛。識自本心。本自不生。

<LB n="092-15">生亦何礙。所謂熾然求生。而不乖於無生之理。終日生而未嘗生者。

<LB n="092-16">乃所以為真無生也。有生而悟無生。故云入有得空。生屬凡夫。而因

<LB n="093-1">生無生。故云即凡成聖。就路還家。潛超密度。難思難議。故云通玄

<LB n="093-2">。倏爾轉移。如平地升遷。白衣驟貴。故云換骨。捨秘訣而耕空言

<LB n="093-3">棄神丹而服狂藥。豈不大可哀哉。

<LB n="093-4">演求生而不乖無生者。證道歌云。誰無念誰無生。若實無生無不生。喚取機關木人

<LB n="093-5">問。求佛施功早晚成。升仙。如許仙。拔宅飛昇。蕭史。乘鸞羽化。

<LB n="093-6">驟貴。如虞舜。發於畎畝。膠鬲。舉於魚鹽。捨秘訣而耕空言。謂不念彌陀。為

<LB n="093-7">尋文索義之教。棄神丹而服狂藥。謂不求淨土。為捕風捉影之禪。

<LB n="093-8">十復明徑路修行徑中之徑者。此有二義。一者。餘門學道。萬

<LB n="093-9">里迢遙。念佛往生。古稱徑路。而念佛一法。復有多門。今此

<LB n="093-10">持名。是為徑路之中。徑而又徑。鶴沖鵬舉。驥驟龍飛。不疾

<LB n="093-11">不行。而速而至。徑中徑矣。

<LB n="093-12">演萬里迢遙者。漸漸斷惑。漸漸證真。漸離生死。鶴沖鵬舉者。古云。百鳥不到

<LB n="093-13">處鷹能到。鷹不到處鶴能到。又南華云。北海有魚。其名曰鯤。鯤之大。不知其

<LB n="093-14">幾千里也。化而為鵬。怒而飛。其翼若垂天之雲。搏扶搖而上者。九萬里去。以

<LB n="093-15">六月息者也。驥驟龍飛者。凡馬日行不過百里。良驥有追風逐電之能。然不及神

<LB n="094-1">龍變化飛騰。人莫能測也。

<LB n="094-2">疏二義者。一是較量於多種淨業。二是揀別於本部大本。故云徑路之徑路

<LB n="094-3">也。

<LB n="094-4">演多種淨業。如觀經修觀。鼓音持咒等。今以持名與之較量。則彼是徑路。持名是

<LB n="094-5">徑中徑也。本部大本。即廣陳依正備載修持等。今以持名為之揀別。則彼是徑

<LB n="094-6">路。持名又徑中徑也。

<LB n="094-7">**疏**徑路者。路小而捷名徑。小喻念佛爲力之簡易。捷喻念佛成功之迅速

<LB n="094-8">。善導大師偈云。唯有徑路修行。但念阿彌陀佛。是也。故云。餘門

<LB n="094-9">學道。名豎出三界。念佛往生。名橫出三界。如蟲在竹。豎則歷節難

<LB n="094-10">通。橫則一時透脫。餘門之比念佛。則念佛爲速矣。

<LB n="094-11">**演**豎出三界者。先斷欲界九品思。方出欲界。次斷色界三十六品思。方離色界。次

<LB n="094-12">斷四空三十六品思。方超無色界。又先修根本四禪。方出欲界。次修四空定。方

<LB n="094-13">離色界。次修滅盡定。方超無色界。橫出者。即不斷惑不修禪。但得稱名一心。

<LB n="094-14">便帶惑往生出三界也。

<LB n="094-15">**疏**念佛復有多門者。如後文中所開實相念佛四種。乃至萬行回向等實

<LB n="095-1">相之佛。雖云本具。而眾生障重。解悟者希。下此數門。觀像。則像

<LB n="095-2">去還無。因成間斷。觀想。則心鹿境細。妙觀難成。萬行。則所作繁

<LB n="095-3">多。重處偏墜。唯此持名一法。簡要直捷。但能繼念。便得往生。古

<LB n="095-4">人謂既得見彌陀。何愁不開悟。則不期實相而實相契焉。故念佛爲修

<LB n="095-5">行徑路。而持名又念佛中之徑路也。

<LB n="095-6">**演**重處偏墜者。如前云。以施戒力。或作王臣富貴自在。乃至廣作眾罪。由此墮落

<LB n="095-7">等。

<LB n="095-8">**疏**鶴沖已過凡禽。爭如鵬舉。驥驟雖超群馬。未及龍飛。皆上喻念佛。

<LB n="095-9">下喻持名念佛也。不疾不行者。易繫詞曰。易無思也。無爲也。寂然

<LB n="095-10">不動。感而遂通天下之故。非天下之至神。其孰能與於此。

<LB n="095-11">**演**易無思無爲等者。凡物有心必有思。惟易無心也。何有於思。何有於爲。方其耆

<LB n="095-12">未揲。卦未求。辭占象變。隱而無蹟。寂然不動矣。及其感而揲著求卦也。則受

<LB n="095-13">命如響而來物之。遂知通變極數。而爻象之畢洩。遂通天下之故也。蓋無思而無

<LB n="095-14">不思。無爲而無不爲。極天下之至神。乃能如此。不然寂則淪於靜矣。感則滯於

<LB n="095-15">動矣。其孰能寂能感之如此哉。

<LB n="096-1">**疏**唯神也。不疾而速。不行而至。意謂疾而後速。行而後至者。物之常

<LB n="096-2">也。著卦之體。寂無思爲。而有感即通。是不疾而速。不行而至。妙

<LB n="096-3">萬物而謂之神也。引此以明諸門念佛。雖同曰往生。而爲力稍難。爲

<LB n="096-4">時稍久。是須行須疾。乃至乃速也。今則不稽歲月。不假作爲。七日

<LB n="096-5">一心。即生彼國。何其神妙一至是也。

<LB n="096-6">**演**爲力稍難。是不甚簡易。須行乃至也。爲時稍久。是不極迅速。須疾乃速也。不

<LB n="096-7">稽歲月。是極迅速。不疾而速也。不假作爲。是極簡易。不行而至也。

<LB n="096-8">**疏**故普賢行願品鈔云。大藏中數百餘本。或經或論。說修彼因。然皆勤

<LB n="096-9">積。乃得往生。今但稱名。便登不退。豈非徑而復徑者哉。

<LB n="096-10">二者。無量壽經。廣陳依正。備載修持。今此經者。崇簡去繁

<LB n="096-11">。舉約該博。更無他說。單指持名。但得一心。便生彼國。可

<LB n="096-12">謂愈簡愈約。愈妙愈玄。徑中徑矣。

<LB n="096-13">**演**廣陳依正者。小本依報如池水。則但曰有七寶池。八功德水。大本則廣談池之量

<LB n="096-14">池之數。及水之隨心作用等。小本正報。如弟子。則但曰聲聞弟子無量無邊。大
<LB n="096-15">本則廣談諸上善人。講經。誦經。聽經。坐禪等。備載修持者。此則執持名號。

<LB n="097-1">一心不亂。大本則備說捨家離俗。而作沙門等。懸繒散花飯食僧眾等。

<LB n="097-2">繁簡就經文說。博約就行門說。又更無他說。單指持名。正是崇簡去繁。但得一

<LB n="097-3">心。便生彼國。正是舉約該博。

<LB n="097-4">疏無量壽經。詳見部類譯釋二門。以對今經。世稱大本。蓋部同而廣略

<LB n="097-5">異也。彼為樂廣者說。此為樂略者說。然辭簡而理益明。事約而功倍

<LB n="097-6">勝。

<LB n="097-7">演為樂廣樂略者。如來說法隨機不定。如良醫應病授藥。楞伽云。彼彼諸病人。良

<LB n="097-8">醫隨處方。諸佛為眾生。隨機應量說。

<LB n="097-9">辭簡而益明。就能詮之文說。事約而倍勝。指所詮之義說。

<LB n="097-10">疏如大本廣談諸福。而此經謂但持名號。即為多福多善。大本猶分三輩

<LB n="097-11">。而此經謂但生彼國。俱得不退菩提。是則不獨為種種念佛門中之要

<LB n="097-12">。又於本部中轉更為要。可謂妙中之妙。玄中之玄。徑而復徑者矣。

<LB n="097-13">演廣談諸福。細分三輩。辭繁也。但持名號。但生彼國。辭簡也。即為多善多福

<LB n="097-14">。俱得不退菩提。理益明也。廣談諸福猶分三輩。事博也。但持名號。但生彼國

<LB n="097-15">。事約也。即為多善多福。俱得不退菩提。功倍勝也。

<LB n="097-16">如上別中十義。復以前九為通。後一為別。兼前總義。為此經

<LB n="098-1">教起之所因故。

<LB n="098-2">演前九為通者。前之九因。通四種念佛。後一為別者。後一徑中之徑。別在持名。

<LB n="098-3">兼前總義者。總一代時教。為一大事因緣出現於世也。

<LB n="098-4">疏通者。通明淨土諸經。皆同此因故。別者。別明此經專重持名。以持名

<LB n="098-5">為因故。總者。即前總明一切諸經。皆一大事以為因故。言佛說此

<LB n="098-6">經。為教眾生念佛。為教眾生持名念佛。為教眾生持名念佛而入佛知

<LB n="098-7">見。以了此一心大事而已。合之為此經教起之所因也。

<LB n="098-8">演為教眾生念佛者。不教眾生修餘行。此句指前九因。猶通四種念佛。為教眾生

<LB n="098-9">持名念佛者。不教眾生觀像念佛等。此句指後一因。唯持名念佛。為教眾生持

<LB n="098-10">名念佛。而入佛知見者。不教眾生念佛往生淨土而已。此句兼前總義。為入佛知

<LB n="098-11">見也。

<LB n="098-12">二藏教等攝三 初藏攝。二教攝。三分攝

<LB n="098-13">1 初藏攝

2 項 藏教等攝

1 節 藏攝

<LB n="098-14">已知佛說此經。有如是因。未知此經藏教分中。各何攝屬。言

<LB n="098-15">藏有二。一。三藏。二。二藏。且初三藏者。一脩多羅藏。二

<LB n="099-1">毗奈耶藏。三阿毗達磨藏。今此經者。是脩多羅攝。諸經亦有

<LB n="099-2">互相攝者。今非彼故。

<LB n="099-3">演藏教分中者。藏有含攝義。謂含攝一切所應知義故。教有開示義。謂開示眾生令

<LB n="099-4">得正見故。分有分劑義。謂分劑頭數。各各不同故。各何攝屬者。言藏教分三

<LB n="099-5">種。各有不同。今在藏中是屬何藏。在教中是屬何教。在分中是屬何分也。

<LB n="099-6">疏梵語脩多羅。此云契經。名為經藏。解見後釋題中。

<LB n="099-7">演此云契經者。謂上契諸佛之理。下契群生之機。若契理而不契機。則法不逗機。

<LB n="099-8">是閒言語非經也。契機而不契理。如樵歌牧唱。治世語言。不詮妙理亦非經也。

<LB n="099-9">疏毗奈耶。此云調伏。即律藏。

<LB n="099-10">演調伏者。謂調煉三業。制伏過非。使身口意悉歸清淨

<LB n="099-11">疏阿毗達磨。此云對法。即論藏。

<LB n="099-12">演對法者。法有二種。一勝義法。即涅槃是善是常故名勝。二法相法。通四聖諦相

<LB n="099-13">。即體性相狀也。對亦有二。一者對向。謂向前涅槃。二者對觀。觀前四諦。其

<LB n="099-14">能對者。即無漏淨慧。及相應心所。

<LB n="099-15">疏上二俱有多義。非急不引。

<LB n="100-1">演俱有多義者。契經。或曰線。或曰蓆經并索聖教等。對法。或名伏。能勝伏他論

<LB n="100-2">故。或名通。能通釋經文故。調伏。或名尸羅。此云清淨。或名波羅提木叉。此

<LB n="100-3">云保解脫等。

<LB n="100-4">疏脩多羅攝者。此經在經律論三藏中。屬經藏故。互攝者。如華嚴則經

<LB n="100-5">攝而兼律論。以十藏等品顯戒律。問明等品顯論議故。梵網則律攝而

<LB n="100-6">兼經。以心地品之上。廣談菩薩階位故。餘可例知。此經不兼戒律。

<LB n="100-7">亦無論議。自始至終。專說念佛求生淨土。故云今非彼也。

<LB n="100-8">演十藏品顯戒律者。第二戒藏。廣談戒律。始從普饒益戒。終至無毀犯戒。明十種

<LB n="100-9">戒律故。

<LB n="100-10">問明品顯論議者。十首菩薩互相問答。論量妙理。經中始從文殊。以一心種種差

<LB n="100-11">別問。覺首以萬法體虛顯性答。終至覺首復以佛境界問。文殊以生界法界無別答

<LB n="100-12">。

<LB n="100-13">二藏者。一菩薩藏。二聲聞藏。今此經者。菩薩藏攝。亦有互

<LB n="100-14">攝。今非彼故。

<LB n="100-15">演菩薩藏。是大乘法。如華嚴法華所說等。聲聞藏。是小乘法。如四阿含所說等。

<LB n="101-1">疏菩薩聲聞。詳見後釋文中。藏分二者。以經有大乘小乘。故二藏分攝

<LB n="101-2">。若約人有三乘。亦合分三。以緣覺人多不藉教。攝歸聲聞。故止二

<LB n="101-3">藏。

<LB n="101-4">演緣覺人不藉教者。緣覺有二。一緣覺。出有佛世。稟如來十二因緣而得覺悟。二

<LB n="101-5">獨覺。出無佛世。獨宿孤峰。觀緣悟道。所謂觀物變。而悟非常。靚秋零而入真

<LB n="101-6">道。今之所指乃獨覺也。

<LB n="101-7">疏今菩薩藏攝者。此經演說大乘。如依正莊嚴。信願往生等。皆自利利

<LB n="101-8">他菩薩淨佛國土。教化眾生之道故。

<LB n="101-9">**演**自利利他者。始為眾生求生淨土。終以證忍還來度生故。

<LB n="101-10">**疏**互攝者。如華嚴菩薩藏攝。亦通聲聞。以能包含無量乘故。今經二乘

<LB n="101-11">種不生。故云非彼。

<LB n="101-12">**演**華嚴包無量乘者。清涼序云。若乃千門潛注。與眾典為洪源。萬德交歸。攝群經

<LB n="101-13">為眷屬是也。蓋以華嚴如大海。諸經如百川。華嚴如天子。諸經如侯王。無不攝

<LB n="101-14">故。二乘種不生者。往生論云。大乘善根界。等無譏嫌名。女人及根缺。二乘種

<LB n="101-15">不生。

<LB n="101-16">**疏**或問何得文中。彼佛有聲聞弟子。答。此暫有終無。至下釋文中當辯。

<LB n="102-1">**演**暫有終無者。小乘臨終。回心向大得生淨土。以二乘根熟故。聞水鳥樹林。說無

<LB n="102-2">常苦空等法。順其夙習暫證小果。而心則已入大乘也。

<LB n="102-3">**疏**又問。厭苦趨樂。似專自利。何名菩薩。答。求生淨土。正為見佛聞

<LB n="102-4">法。得無生忍已。還來此世。救苦眾生。是菩薩行。非聲聞道。如天

<LB n="102-5">台十疑論中說。

<LB n="102-6">二教攝

2 節 教攝

<LB n="102-7">教者。依賢首判教分五。謂小。始。終。頓。圓。今此經者。

<LB n="102-8">頓教所攝。亦復兼通前後二教。

<LB n="102-9">**演**判教。謂判釋東流。一代時教。亦頗有不同。如劉虬二教。南中三教。天台四教

<LB n="102-10">等。今不依彼。乃依賢首所判五教也。但說偏空曰小。初示衍門為始。終歸一實

<LB n="102-11">為終。一念不生全體現。故謂之頓。重重法界總圓融。故謂之圓。

<LB n="102-12">**疏**五教者。一。小乘教。所說唯是人空。縱少說法空。亦不明顯。以依

<LB n="102-13">六識三毒。建立染淨根本。未盡法源故。

<LB n="102-14">**演**人空即前蘊中無我。法空即前蘊亦是空。縱少說法空者。如經云。無誰老死。

<LB n="102-15">無是老死。上句人空。下句即法空也。又曰諸法無有我。亦復無我所。人法亦然

<LB n="103-1">。六識三毒等者。小乘不信有八識。獨有六識。三毒為能熏。六識為所熏。三

<LB n="103-2">毒熏六識。流轉生死。為染根本。三毒不熏六識。以戒定慧熏六識。即證涅槃為

<LB n="103-3">淨根本也。未盡法源者。尚未窮七識。況八識真如耶。

<LB n="103-4">**疏**二。大乘始教。繇第二時。但明於空。第三時定說三乘。不許定性闡

<LB n="103-5">提成佛。未盡大乘至極之說。故名為始。有成佛有不成佛。復名分教

<LB n="103-6">。所說則廣談法相。少及法性。其所云性。亦是相數。以依生滅八識

<LB n="103-7">。建立生死及涅槃因諸義類故。

<LB n="103-8">**演**由第二時。但明於空者。法相宗中。以佛初於鹿苑轉四諦法輪。說諸法為有。為

<LB n="103-9">初時。第二時中。依遍計所執。說諸法皆空。即諸部般若之一分是。然依他圓成

<LB n="103-10">猶未說有。為二時。第三時。具說遍計性空。依圓是有。契合中道。方為了義。

<LB n="103-11">今賢首。合彼二三兩時為始教。以第二時。但明於空。空是大乘初門。第三時。

<LB n="103-12">定說三乘隱於一極。皆非至極。故總為始也。廣談法相者。謂色法十一。心法

<LB n="103-13">八。五十一個心所法。二十四個不相應。六個無為成百法。其所云性。亦是相

<LB n="103-14">數者。以六無爲是性。既有六種。亦是相數也。依生滅八識者。法相宗中。真
<LB n="103-15">如凝然不動。不許隨緣。以依生滅八識建立諸法。如云。無始時來界。一切法等
<LB n="103-16">依。由此有諸趣。及涅槃證得。是也。界爲因義。即第八識種子。

<LB n="104-1">**疏**三。大乘終教。繇出中道妙有。定性闡提。皆當作佛。方盡大乘至極
<LB n="104-2">之說。故名爲終。稱理故。復名實教。所說則多談法性。少及法相
<LB n="104-3">。其所云相。亦會歸性。以依如來藏八識。隨緣成立諸義類故。
<LB n="104-4">**演**中道妙有者。真空妙有。二而不二。空即有故。定性聲聞得成佛。有即空故。定
<LB n="104-5">性闡提亦得成佛。方盡大乘至極之說者。以一切眾生皆有佛性。皆當作佛。方
<LB n="104-6">爲盡理也。其所云相亦會歸性者。如云。三世五陰法。說名爲世間。彼滅非世間
<LB n="104-7">。如是但假名。又云。有諍說生死。無諍即涅槃。生死及涅槃。二俱不可得等。
<LB n="104-8">如來藏即自性清淨心。八識即黎耶體。依如來藏八識者。謂非生滅八識。乃依
<LB n="104-9">不生滅心之八識也。論云。依如來藏故有生滅心。所謂不生不滅。與生滅和合。
<LB n="104-10">非一非異。名爲阿賴耶識是也。隨緣謂真如隨緣。如楞伽云。譬如巨海浪。斯
<LB n="104-11">由猛風起。洪波鼓冥壑。無有斷絕時。成立者。謂此識之中。以不覺熏本覺故。
<LB n="104-12">生諸染法。流轉生死。以本覺熏不覺故。生諸淨法。反流出纏。成於始覺。依此
<LB n="104-13">二義。遍生一切染淨諸法。而一切諸法。仍不離自性。故云隨緣成立諸義類也。
<LB n="104-14">**疏**四。頓教。總不說法相。唯說真性。一念不生。即名爲佛。無漸次故。
<LB n="104-15">**演**不說法相。唯說真性者。起信云。一切諸法。唯依妄念而有差別。若離妄念。則

<LB n="105-1">無一切諸法自相可得等。一念不生。即名爲佛者。古云。心有也曠劫而墮凡夫
<LB n="105-2">。心無也剎那而成正覺。
<LB n="105-3">**疏**五。圓教。統該前四。圓滿具足。所說唯是無盡法界。性海圓融。緣
<LB n="105-4">起無礙。相即相入。帝網重重。主伴交參。無盡無盡故。
<LB n="105-5">**演**統該前四者。前之四教。前淺後深。不該攝故。不圓滿故。無盡法界者。統惟
<LB n="105-6">一真法界。分爲事理等四法界。有爲無爲等五法界。乃至無量法界也。性海圓融
<LB n="105-7">等者。性海圓融不礙緣起。法法相即法法相入。如千珠寶網。重重無盡也。以四
<LB n="105-8">法界對之。則性海是理法界。緣起是事法界。圓融無礙是事理無礙法界。相即下
<LB n="105-9">是事事無礙法界。
<LB n="105-10">**疏**以上詳如華嚴玄談中。恐煩不敘。言頓教攝者。如後義理中辯。亦通
<LB n="105-11">前後者。通前終教。以一切眾生念佛。定當成佛。即定性闡提皆作佛
<LB n="105-12">故。通後圓教者。亦義理中辯。
<LB n="105-13">三分攝

3 節 分攝

<LB n="105-14">分者。十二分教。如脩多羅祇夜等。今此經者。脩多羅。優陀
<LB n="105-15">那。二分攝故。

<LB n="106-1">**疏**分者。分齊。以一代時教。別其分齊。各有所屬也。祇夜。此云重頌
<LB n="106-2">。優陀那。此云無間自說。十二部。恐煩不敘。言二分攝者。一。脩

<LB n="106-3">多羅攝。以是契經故。二。優陀那攝。以不待請問。自告身子故。

<LB n="106-4">三義理深廣三 初攝頓。二分圓。三旁通

<LB n="106-5">初攝頓

3 項 義理深廣

1 目 攝頓

<LB n="106-6">已知此經攝於頓教。少分屬圓。未知所具義理。當復云何。先

<LB n="106-7">明此經攝於頓者。蓋謂持名即生。疾超速證。無迂曲故。正屬

<LB n="106-8">於頓。

<LB n="106-9">演所具義理當復云何者。以圓頓二字自是名相。而有名必有實。有相必有體。其中

<LB n="106-10">所應知之義。所當證之理。尙未細明。故云當復云何。

<LB n="106-11">疏正屬頓義者。以博地凡夫。欲登聖地。其事甚難。其道甚遠。今但持

<LB n="106-12">名。即得往生。既往生已。即得不退。可謂彈指圓成。一生取辦。如

<LB n="106-13">將寶位。直授凡庸。不歷階級。非漸教迂迴屈曲之比。故屬頓義。

<LB n="106-14">演其事甚難者。難行能行。難忍能忍。斷難斷之惑。證難證之真。 其道甚遠者。

<LB n="106-15">從初發心直至成佛。經五十五真菩提路。如楞嚴中說。又起信云。經一萬劫成

<LB n="107-1">就信心。經一僧祇滿足十向。乃至三僧祇滿方得成佛。 彈指圓成者。古云。彈

<LB n="107-2">指圓成八萬門。一生取辦僧祇果。

<LB n="107-3">或難。頓教一念不生。即名為佛。五法三自性皆空。八識二無

<LB n="107-4">我俱遣。今持名念佛。是為有念。云何名頓。答。以一心不亂

<LB n="107-5">。正謂無念。若有念者。不名一心。但得一心。何法不寂。

<LB n="107-6">演五法三自性等。出楞伽經。一念不生是心體離念。無念則無一切境界之相。故悉

<LB n="107-7">空悉遣。

<LB n="107-8">疏五法者。謂一名。二相。三妄想。四正智。五如如。

<LB n="107-9">演名相妄想。攝盡世間法。正智如如。攝盡出世間法。

<LB n="107-10">疏三自性者。名。相。是妄計性。妄想。是緣起性。正智。如如。是圓

<LB n="107-11">成性。

<LB n="107-12">演名相是妄計性者。妄計。是六七識遍計性。妄名執相無有定體。是虛妄計度。故

<LB n="107-13">曰妄計。 妄想是緣起性者。妄想指八識自體。此八識仗因託緣而生。故曰緣起

<LB n="107-14">。教中云。眼識依九緣生起。耳識依八緣。鼻舌身三識。各依七緣。意識依五緣

<LB n="107-15">。七與第八皆四緣生起也。 正智如如是圓成性者。正智即無分別之智。如如即

<LB n="108-1">無分別之理。理智不二。乃圓滿成就之性。故曰圓成。

<LB n="108-2">疏八識者。賴耶。末那。及眼等六。合之成八。

<LB n="108-3">演賴耶此云含藏。以含藏根身器界諸種子故。末那此云傳送。以此識內則依第八以

<LB n="108-4">為我體。外則依第六以為我用。自無體用。故曰傳送識。

<LB n="108-5">疏二無我者。人無我。法無我。

<LB n="108-6">演人無我法無我者。我見爲內屬人。我所見物爲外屬法。能性若空。是人無我。所
<LB n="108-7">相亦空。是法無我。
<LB n="108-8">疏以上亦皆入五法中。詳見入楞伽諸經。悉空悉遣。所謂身無爲。不
<LB n="108-9">墮諸數。一念不生即名爲佛者。頓教之旨也。
<LB n="108-10">演已上亦皆入五法者。一八識入五法。謂八識自體。入妄想。六識所計屬名相。轉
<LB n="108-11">識成智屬正智。所證屬如如。二無我入五法。謂人法二執。屬名相妄想。二無我
<LB n="108-12">理屬如如。證二無我之智屬正智。
<LB n="108-13">疏今言念佛。則所稱佛號屬名。所對佛身屬相。憶念彼佛屬妄想。縱使
<LB n="108-14">淨念相繼。入三摩地。亦屬正智如如。而復分別是佛。屬識情。能念
<LB n="108-15">所念。屬人法。尙未遣有我。況無我亦遣耶。彼教所空所遣。此皆有
<LB n="108-16">之。以其有念。故難非頓。

<LB n="109-1">演亦屬正智如如下。當配三自性。而文中不言者。以上文三性已入五法中故。若欲
<LB n="109-2">配之。則所念之佛屬妄計。能念之心屬緣起。念力成就屬圓成。
<LB n="109-3">疏正謂無念者。良繇一心不亂。則不以有心念。不以無心念。不以亦有
<LB n="109-4">亦無心念。不以非有非無心念。離此四句。更有何念。雖名念佛。蓋
<LB n="109-5">無念之念也。念而無念。是名一心。如是之心。心無其心。強名曰一
<LB n="109-6">。尙無一相。安求所謂五者三者八者二者。然則一心不亂。不異一念
<LB n="109-7">不生。焉得非頓。
<LB n="109-8">演不以有心念等者。有心墮妄想乃增益謗。今則若言其有。則能念之心本體自空。
<LB n="109-9">所念之佛了不可得。非有也。無心墮斷滅乃損減謗。今則若言其無。則能念之
<LB n="109-10">心惺惺不昧。所念之佛歷歷分明。非無也。亦有亦無墮相違謗。今則有處全空
<LB n="109-11">。空處全有。互奪兩亡。非雙亦也。非無非有墮戲論謗。今則因有念顯無念。
<LB n="109-12">因無念顯有念。互成雙立。非雙非也。又不以有心念。居一切時不起妄念也。
<LB n="109-13">不以無心念。於諸妄心亦不息滅也。不以亦有亦無心念。住妄想境不加了知也。
<LB n="109-14">不以非有非無心念。於無了知不辨真實也。更有何念者。四句既離。百非亦絕
<LB n="109-15">也。念而無念是名一心者。云念則非空。云無念則非有。念奪無念。無念奪念
<LB n="109-16">。互奪兩亡。則雙遮二邊。因念成無念。因無念又成念。互成雙立。則雙照二邊

<LB n="110-1">。以照奪遮。以遮奪照。非遮非照。唯是一心。

<LB n="110-2">二分圓

2 目 分圓

<LB n="110-3">分屬圓教者。圓之爲義。謂四法界中。前三通於諸教。後一獨
<LB n="110-4">擅乎圓。今此經者。圓全攝此。此分攝圓。得圓少分。分屬圓
<LB n="110-5">故。
<LB n="110-6">疏四法界者。一。事法界。二。理法界。三。事理無礙法界。此三諸教
<LB n="110-7">所有。四。事事無礙法界。唯華嚴一經有之。名爲別教一乘。以事理
<LB n="110-8">無礙。同頓同終。事事無礙。不同彼二。揀乎同教一乘。故名爲別。

<LB n="110-9">非藏通別圓之別也。

<LB n="110-10">演事謂緣起無邊。理謂性海無盡。事理謂圓融無礙。事事謂主伴重重。相即相入。

<LB n="110-11">疏今謂分攝乎圓者。以華嚴全圓。今得少分。略說有十。

<LB n="110-12">演華嚴全圓。今得少分者。一無情說法同。二一含無量同。三不動周遍同。四見聞

<LB n="110-13">獲益同。五八難頓超同。六出生無盡同。七雙垂兩相同。八教主法身同。九不可

<LB n="110-14">思議同。十頓齊佛境同。此十配華嚴十種玄門。可以意得。

<LB n="110-15">疏一。華嚴器界塵毛。形無形物。皆悉演出妙法言音。此則水鳥樹林。

<LB n="111-1">咸宣根力覺道諸法門故。二。華嚴一微塵中。具足十方法界。無盡莊

<LB n="111-2">嚴。此則如大本云。於寶樹中。見十方佛刹。猶如鏡像故。三。華嚴

<LB n="111-3">不動寂場。遍周法界。故云體相如本無差別。無等無量悉周遍。此則

<LB n="111-4">如大本云。阿彌陀佛常在西方。而亦遍十方故。

<LB n="111-5">演如本無差別。即不動寂場。無量無等。謂無量世界。無等世界。即遍周法界也。

<LB n="111-6">疏四。華嚴喻藥王樹。若有見者。眼得清淨。乃至耳鼻六根。無不清淨

<LB n="111-7">。眾生見佛。亦復如是。以見圓覺佛。聞普門法。神力乃爾。此則阿

<LB n="111-8">彌陀佛道場寶樹。見者聞者。六根清淨故。

<LB n="111-9">演圓覺佛者。謂道窮妙覺。位極於茶。究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓。圓顯

<LB n="111-10">十身。富有萬德。如十五日月。圓滿具足。最上最勝究竟覺也。普門法者。普

<LB n="111-11">是遍義。門曰能通。華嚴中具無量波羅蜜門。一一門中復出無量法。乃至一一句

<LB n="111-12">能充遍法界。一一字能通大涅槃。故曰普門。

<LB n="111-13">疏五。華嚴八難超十地之階。此則地獄鬼畜。但念佛者。悉往生故。

<LB n="111-14">演八難謂地獄。餓鬼。畜生。盲聾瘖啞。世智辨聰。佛前佛後。北拘盧洲。無想天

<LB n="111-15">。以受此果報。不得聖化。故稱為難。此是凡夫住事八難。又復有餘中。三十

<LB n="112-1">心為三惡道。住無我法。名為北洲。地前法愛如長壽天。未有初地十種六相。名

<LB n="112-2">諸根不具。地前智淺如世智辨聰。不窮中理。如佛前佛後。此是二乘住理八難。

<LB n="112-3">疏六。華嚴一即一切。故如來能於一身現不可說佛刹微塵數頭。一一頭

<LB n="112-4">出爾所舌。一一舌出爾所音聲。乃至文字句義。充滿法界。此則如大

<LB n="112-5">本云。彼國無量寶華。一一華中。出三十六百千億光明。一一光明。

<LB n="112-6">出三十六百千億佛。普為十方說一切法故。七。華嚴舍那釋迦。雙垂

<LB n="112-7">兩相。此則如觀經云。阿彌陀佛現六十萬億那由他恒河沙由旬之身。

<LB n="112-8">而又見丈六之身。於池水上故。

<LB n="112-9">演舍那釋迦雙垂兩相者。兩相。謂千丈圓滿報身。與丈六老比丘相。雙垂。即二始

<LB n="112-10">同時。不動寂場而游鹿苑也。

<LB n="112-11">疏八。華嚴以盧舍那佛為教主。此則如清涼云。阿彌陀佛即本師盧舍那

<LB n="112-12">故。九。華嚴名大不思議。淨名諸經名小不思議。此則亦名不可思議

<LB n="112-13">功德故。

<LB n="112-14">演淨名名小不思議者。如借座鐙王。請飯香土。室包乾象。手擲大千。及菩薩種種

<LB n="112-15">不思議解脫。皆不可思議也。

<LB n="113-1">疏十。華嚴爲教。即凡夫心。便成諸佛不動智。此則不越稱名 佛現前

<LB n="113-2">故。是則齊等淨名諸經。同爲華嚴流類。圓教全攝此經。此經分攝圓

<LB n="113-3">教。以少分義。故名分圓也。

<LB n="113-4">演不動智。謂不生不滅心。即是一法界大總相法門體也。同爲華嚴流類者。謂華嚴

<LB n="113-5">是源。而此則是其流。華嚴是本。而此則是其類。此類字。與聖人之於民亦類也

<LB n="113-6">。類字相似。此流字。與流流入海。流字相似。

<LB n="113-7">三旁通二 初觀經。二諸經

<LB n="113-8">初觀經

3 目 旁通

一 觀經

<LB n="113-9">先明通觀經者。有言十六觀門。名爲定善。執持名號。名爲散

<LB n="113-10">善。今爲通之。於中有二。一總。二別。先明總者。彼經妙觀

<LB n="113-11">。宗乎一心。此經一心。正符彼意。一心作觀。一心稱名。何

<LB n="113-12">得同歸一心。揚彼抑此。詳如淨覺疏中說。

<LB n="113-13">演定善散善者。十六觀門爲定善。定心成觀故。執持名號爲散善。散心稱名故。

<LB n="113-14">彼經妙觀宗乎一心者。以若就事上直觀依正。豈名微妙。今觀若依若正。乃法界

<LB n="113-15">心觀法境界。生於法界依正色心。是則名爲唯依唯正。唯色唯心。唯觀唯境。豈

<LB n="114-1">不名妙。故知妙觀皆宗一心。心性遍周。無法不造。無法不具。若一毫法從心外

<LB n="114-2">生。則不名爲妙觀也。

<LB n="114-3">疏旁通者。不別頓圓。但取諸大乘經義理相通。以十六觀。是淨土專經

<LB n="114-4">。故先舉也。定散者。孤山判十六觀爲定善。此經持名爲散善。今謂

<LB n="114-5">一心不亂。有事有理。即事一心。已非全散。何況理一。

<LB n="114-6">演已非全散。何況理一者。若據事持應名散心。今專注一境已非全散。理一心者。

<LB n="114-7">悟自本心。本自不生。本自不動。何爲散也。

<LB n="114-8">疏正符彼意者。彼經三觀。即空即假即中。超乎次第。是爲一心。

<LB n="114-9">演即空即假即中。是一心三觀。觀三諦一境也。斯乃稱性而觀。絕待而照。修此觀

<LB n="114-10">時。祇一觀而三觀。觀於一諦而三諦。即一而三。即三而一。故空爲法界。一切

<LB n="114-11">法趨空。無假無中無不空。假爲法界。一切法趨假。無空無中無不假。中爲法界

<LB n="114-12">。一切法趨中。無空無假無不中也。此觀成時。證一心三智。亦名一切種智。中

<LB n="114-13">論云。因緣所生法。即空即假即中。釋論云。三智實在一心中得。即此意也。

<LB n="114-14">超乎次第者。以有次第三觀。先修從假入空觀。次修從空入假觀。然後雙遮雙照

<LB n="114-15">。流入薩婆若海。此是別教行相。今是圓觀。故頓超也。

<LB n="114-16">疏今經執持名號。一心不亂。則能持所持。了不可得。是名空觀。正當

<LB n="115-1">空時。能所歷然。是名假觀。非假非空。常空常假。不可思議。是名

<LB n="115-2">中觀。良以單提聖號。直下一心。有何次第。正三觀圓修之義也。
<LB n="115-3">**演**了不可得者。能所性空故。能所歷然者。不礙緣起故。非空非假。互奪兩亡。雙
<LB n="115-4">遮中道也。常空常假。互成雙立。雙照中道也。遮照同時。故不可思議。
<LB n="115-5">**疏**是則彼經以心觀爲宗。此經以心念爲宗。觀即念也。念即觀也。兩經
<LB n="115-6">所說。既同一心。何獨此經抑之爲散。故此法門名念佛三昧。亦名一
<LB n="115-7">行三昧。亦名諸佛現前三昧。亦名般若三昧。亦名普等三昧。三昧之
<LB n="115-8">言定也。既通多種三昧。何得爲散。大要觀想若非一心。觀亦成散。
<LB n="115-9">持名若得一心。持即成定。不在觀想持名。而在一心與不一心也。
<LB n="115-10">**演**觀即念。念即觀者。觀乃注想一境。念乃明記不忘。則觀念似別。然觀曰心觀
<LB n="115-11">。念曰心念。則同宗一心。彼則以法界心觀法界境。此則以法界心念法界佛。毫無
<LB n="115-12">差別。故言即也。
<LB n="115-13">名念佛三昧者。執持名號故。一行三昧者。繫緣法界。專稱名字故。諸佛現前三
<LB n="115-14">昧者。一心功成佛現其前故。般若三昧者。一心不亂即大般若故。普等三昧者。
<LB n="115-15">一心功成無法不攝故。

<LB n="116-1">**疏**如淨覺疏者。疏云。智者大師於觀經。以三種淨業屬散。十六妙觀屬
<LB n="116-2">定。未聞以持名爲散也。孤山判此經爲散善。予不韙彼說。且普門品
<LB n="116-3">**疏**。釋一心稱名。有事有理。存念觀音。無有間斷。名事一心。若達
<LB n="116-4">此心。四性不生。與空慧相應。名理一心。
<LB n="116-5">**演**智者大師。於觀經分散分定者。觀經中。因韋提希啓請。唯願世尊。教我思惟。
<LB n="116-6">教我正受。故世尊以三種淨業。答思惟。十六妙觀答正受。天台疏云。三種淨業。
<LB n="116-7">散心思量名曰思惟。十六正觀說名正受。是即屬散屬定也。三種淨業者。一
<LB n="116-8">者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三皈。具足眾戒。不犯
<LB n="116-9">威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。若修三種福。爲三惑
<LB n="116-10">染。不稱淨業。於十六境。不照三諦。不名妙觀。
<LB n="116-11">四性不生者。謂達此心。自他共無因不可得。無心無念也。與空慧相應者。空慧
<LB n="116-12">即大般若智。以無虛妄心念。離一切法差別之相也。
<LB n="116-13">**疏**普門無不亂二字。智者尙作空慧釋之。今云一心不亂。何得貶爲散善
<LB n="116-14">。愚按智者入滅。唱三寶名。章安臨終。亦稱彌陀。及二大士。彼師
<LB n="116-15">資自行如斯。必不散判稱名。於是益信。
<LB n="116-16">次明別者。或謂此經但聞佛名。或謂此經佛是劣應。或謂此經
<LB n="117-1">華局車輪。或謂此經五逆不生。或謂此經止屬下品。不知二經
<LB n="117-2">實一義故。不知此經尤獨要故。
<LB n="117-3">**疏**但名者。或謂觀經教想彼佛相好。此經但持四字空名。則不見佛身
<LB n="117-4">。故名散善。然經云。阿彌陀佛。與諸聖眾。現在其前。既佛現。則寧
<LB n="117-5">無相好。況與眾。則主伴齊彰。蓋彼以作觀見佛。此以持名見佛。爲
<LB n="117-6">因不同。見佛則一。
<LB n="117-7">**演**但名故名散善者。以若有定心佛身自現。今不見身。顯是無有定力。故名散善也
<LB n="117-8">。
<LB n="117-9">**疏**劣應者。或謂觀經言佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬。此經不說。

<LB n="117-10">疑是劣應。故名散善。然大本云。爾時阿彌陀佛。放大光明。普照一
<LB n="117-11">切世界。阿難見佛。容體巍巍。如黃金山。高出一切諸世界上。則觀
<LB n="117-12">經所說。猶一世界。今言一切世界。則更為高大。何得言劣。又大本
<LB n="117-13">言。阿彌陀佛道場寶樹。純以眾寶。自然合成。則非木菩提樹下之身
<LB n="117-14">。何得言劣。又觀經言。彼佛或現丈六八尺。或現大身。滿虛空中。
<LB n="117-15">則隨機所見。大小無定。故古謂即劣即勝。生法不二。而況今經。不

<LB n="118-1">出大小。何得定指為劣。

<LB n="118-2">**演**劣應故名散善者。以定力若深。則所見之身自然高大。今是劣應。顯是無深定力
<LB n="118-3">。故云散善也。劣應是丈六身。凡夫小乘依事識所見者。勝應是圓滿報身。是
<LB n="118-4">大乘人依業識所見者。非木菩提樹下之身者。以劣應身。在木菩提樹下成道。
<LB n="118-5">以吉祥草為座。報身則七寶樹下成道。以天衣為座也。即勝即劣生法不二者。劣
<LB n="118-6">即生身。勝即法身。言相即不二者。以佛真法身。猶若虛空。應物現形。如水
<LB n="118-7">中月。紛紜自彼。於我何為故。

<LB n="118-8">**疏**華局車輪者。或謂觀經華大十二由旬。此經車輪。華局於小。故名散
<LB n="118-9">善。不知車輪之義。大小無定。大本車輪大至百千由旬。何止十二。

<LB n="118-10">詳如後文中辯。

<LB n="118-11">**演**華局故名散善者。以若有深定。則所見之華自然廣大。今局於小。顯是無深定力
<LB n="118-12">。故名散也。

<LB n="118-13">**疏**五逆不生者。或謂觀經言五逆得生。大本唯除五逆。則濟度功狹。故
<LB n="118-14">名散善。不知唯除五逆下。有誹謗正法四字。五逆而兼謗法。乃在所
<LB n="118-15">除。雖具五逆。不謗法者。未必不生也。良繇謗則不信。不信不生。

<LB n="119-1">故所謂疑則華不開是也。觀經不言謗法。如兼謗者。亦不生也。又觀
<LB n="119-2">經下下品五逆文中。謂其人十聲稱名。遂得往生。則觀想未成。唯資
<LB n="119-3">十念。五逆之生。正稱名得生耳。況大本云。地獄鬼畜生。亦生我刹
<LB n="119-4">中。墮地獄者。非五逆人而何。

<LB n="119-5">**演**五逆不生名散善者。以具大定者。速入聖階。度生亦廣。今濟度功狹。顯是無有
<LB n="119-6">大定。故名散也。

<LB n="119-7">**疏**止屬下品者。或謂觀經下之三品。初言智者教令合掌叉手。稱南無阿
<LB n="119-8">彌陀佛。三言善友教云。汝若不能念彼佛者。應稱名號。則持名往生
<LB n="119-9">。似唯下品。不知持有事理。理復淺深。今下生者。僅是事善。若成
<LB n="119-10">理觀。則與彼經三觀圓修。冥契不二。何慮品位之不高也。況下品文
<LB n="119-11">中。乃指惡人愚人。非謂善人智人持名。亦居下品也。故知二經。其
<LB n="119-12">義一也。

<LB n="119-13">**演**止屬下品名散善者。以具正定者。必於寶刹速證無生。今止成下品。顯是無有正
<LB n="119-14">定。故名散也。

<LB n="119-15">**疏**獨要者。略有三意。一者。觀經所明佛身。雖云即報即法。而那由恒

<LB n="120-1">沙。不無數計。生身尊特。猶待辯疑。此經但曰光明無量。壽命無量

<LB n="120-2">。則不屬諸數。直指法身。獨要一也。

<LB n="120-3">**演**獨要三意者。一謂佛身不屬諸數。而那由恒沙不無數計。則此經為獨要一也。此

<LB n="120-4">可對前。佛是劣應一疑。二謂用心不涉次第。而先日次水。自覺繁長。則此經為

<LB n="120-5">獨要二也。此可對前。但聞佛名一疑。

<LB n="120-6">三謂游歷不分高下。而上輩三品。乃遍十方。則此經為獨要三也。此可對前。止

<LB n="120-7">屬下品一疑。生身尊特猶待辨疑者。有言六十萬億那由他之身。乃是生身。蓋

<LB n="120-8">以淨土之身勝於穢土。穢土生身丈六。淨土生身宜爾許高大也。四明尊者。以十

<LB n="120-9">三重問答。辨此決是尊特身也。

<LB n="120-10">**疏**二者。十六妙門。雖云即觀即心。而先日。次水。次地。次樹。次座

<LB n="120-11">。方入佛觀。則不無次第。猶覺繁長。此經不修餘業。單事持名。條

<LB n="120-12">爾一心。便得佛現。獨要二也。三者。上三品生。乃能遊歷十方。承

<LB n="120-13">事諸佛。中下二品。皆無此文。今持名往生。便得供佛諸方。食時還

<LB n="120-14">國。獨要三也。聞說一義。尚恐生疑。更聞獨要。必致深駭。故云難

<LB n="120-15">信之法。又云不可思議功德經也。

<LB n="120-16">二諸經

二 諸經

<LB n="121-1">復明通諸經者。與諸大乘經意義相通。如淨名法華等。旁通如

<LB n="121-2">是。乃知此經。義理所該。深邃廣遠。不應視同淺近。自取愆

<LB n="121-3">尤。

<LB n="121-4">**疏**淨名法華等者。此一心持名得生彼國。即隨其心淨則佛土淨。是淨名

<LB n="121-5">義。

<LB n="121-6">**演**隨其心淨佛土淨者。經云是故寶積。若菩薩欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則

<LB n="121-7">佛土淨。肇註云。淨土蓋是心之影響耳。欲響順必和其聲。欲影端必正其形。此

<LB n="121-8">報應之定數也。淨名即維摩詰。五百童子之一也。以此經由淨名示疾說起。故

<LB n="121-9">遂以名經。

<LB n="121-10">**疏**又此一心持名。即以深心念佛。乃至獨入他家。一心念佛。乞食無侶

<LB n="121-11">。一心念佛。一稱南無佛。皆已成佛道。是法華義。

<LB n="121-12">**演**深者。佛果深高。以心往求。故云深心。亦從深理生。亦從厚樂善根生。故十地

<LB n="121-13">經云。入深廣心。涅槃經云。根深難拔。故言深心。法華者。實相妙理。巧喻

<LB n="121-14">蓮華。法喻雙彰。名實並顯。云妙法蓮花也。

<LB n="121-15">**疏**等者。略舉餘經。如文殊所云。一行三昧。小品所云。若人散心念佛

<LB n="122-1">。乃至畢苦。其福不盡。是般若義。

<LB n="122-2">**演**般若此云智慧。從方等之後。出大般若。轉教付財。融通淘汰。約時。則禺中時

<LB n="122-3">。約味。則從生酥出熟酥也。

<LB n="122-4">**疏**如經三七日。稽首十方諸佛名字。是圓覺義。

<LB n="122-5">**演**圓者滿足周備。此外更無一法。覺者虛明靈照無諸分別想念。即當人自性也。

<LB n="122-6">**疏**如五百長者子。稱七佛名。遂得見金色之身。成阿羅漢。是觀佛三昧

<LB n="122-7">義。

<LB n="122-8">演觀佛三昧者。以此經是說念佛法門。修行正定故。

<LB n="122-9">疏如菩薩六念。念佛第一。又云。繫念思惟因緣力故。得斷煩惱。是涅槃

<LB n="122-10">繫義。

<LB n="122-11">演六念者。佛法僧施戒天六事。安心不動。稱之爲念也。涅槃疏云。前三念他。後

<LB n="122-12">三念自。施戒是自因。生天是自果。戒是止善。施是行善。天有近果遠果。近即

<LB n="122-13">二十八天。遠即第一義天也。然謂菩薩六念。則是念同體三寶。一心戒施。第一

<LB n="122-14">義理也。涅槃。此云大滅度。是如來斷德。具常樂我淨四義。此經是第五時所

<LB n="122-15">說。

<LB n="123-1">疏如佛告父王。汝今當念西方極樂世界阿彌陀佛。常勤精進。當得佛道

<LB n="123-2">。又云。十心向往。命終必生彼佛國土。是寶積義。

<LB n="123-3">演十心向往者。一於眾生起大慈。無損害心。二於眾生起大悲無逼惱心。三於佛法

<LB n="123-4">不惜身命樂守護心。四於一切法發生勝忍無執著心。五不貪利養敬重淨意樂心

<LB n="123-5">。六求佛種智於一切時無忘失心。七於眾生尊重恭敬無下劣心。八不著世論於菩提

<LB n="123-6">分。生決定心。九種諸善根無有雜染清淨之心。十於諸佛捨離諸相起隨念心

<LB n="123-7">。寶積者。此部廣談妙法。猶如珍寶積集豐盈也。

<LB n="123-8">疏至如華嚴圓義相通。已見前文。念佛之義。不可勝舉。如上且就一經

<LB n="123-9">大旨而言。泛論經義。則維摩丈室。容八萬四千師子之座。今此淨土

<LB n="123-10">。十方往生。猶如雨點。皆生七寶池中。曾無窄隘。即淨名義。

<LB n="123-11">演一經大旨。即念佛往生也。維摩丈室容八萬座者。維摩詰。從須彌燈王佛所。

<LB n="123-12">借三萬二千獅子座。皆高八萬四千由旬。置於丈室。無所妨礙。於毘耶城及四天

<LB n="123-13">下。亦不迫迮。悉見如故。

<LB n="123-14">疏如來神力品。釋迦與十方諸佛。同出廣長舌相。乃至梵天。爲讚歎法

<LB n="123-15">華故。今此六方讚歎亦復如是。即法華義。略舉少分。通諸大乘。餘

<LB n="124-1">不繁敘。又起信因緣分疏。明信位初心有四種機。以禮懺滅罪被初機

<LB n="124-2">。以修習止觀被中機。以求生淨土被上機。初謂業障眾生。中謂凡夫

<LB n="124-3">二乘。則知淨土是大乘菩薩所修矣。義理所該。總結上文。

<LB n="124-4">演起信謂令人發起大乘信根。因緣分者。此論通有五分。一者因緣分。二者立義分

<LB n="124-5">。乃至第五勸修利益分。今當第一。說造論因緣有八種也。

<LB n="124-6">信位初心。謂十信中初信心也。有四種機者。論文云。五者。爲示方便。消惡業

<LB n="124-7">障。善護其心。遠離癡慢出邪網故。六者。爲示修習止觀。對治凡夫二乘心過故

<LB n="124-8">。七者。爲示專念方便。生於佛前。必定不退信心故。八者爲示利益勸修行故。

<LB n="124-9">有如是等因緣。所以造論。疏云自此下四種機。當信位初心。四中前三爲下中上

<LB n="124-10">三人。後一策以勸修也。

<LB n="124-11">禮懺滅罪者。論云。若人雖修行信心。以從先世來。多有重罪惡業障故。爲諸魔

<LB n="124-12">鬼之所惑亂。或爲世務牽纏。或爲病苦所惱。應當精勤。晝夜六時。禮拜諸佛。

<LB n="124-13">誠心懺悔。得免諸障。善根增長故。被初機者。疏云。此當下品也。

<LB n="124-14">修習止觀者。論云。所言止者。謂止一切境界相。是依真如門。止諸境相無所分

<LB n="124-15">別。即成根本無分別智。所言觀者。謂分別因緣生滅相。是依生滅門。分別諸相
<LB n="124-16">觀諸理趣。即成後得智。被中機者。疏云。此當中品也。求生淨土者。論云。若

<LB n="125-1">人專念阿彌陀佛。願生彼界。即得往生。常見佛故。終無有退。若觀彼佛真如法
<LB n="125-2">身。常勤修習。畢竟得生。依正定故。被上機者。疏云。此當上品也。

<LB n="125-3">疏愆尤者。輕毀此經。即輕毀大乘。獲罪無量故。

<LB n="125-4">四所被階品二初料簡。二總收

<LB n="125-5">初料簡

4 項 所被階品

1 目 料簡

<LB n="125-6">已知此經。文略義豐。言近旨遠。未委被何根器。有何階等。

<LB n="125-7">先明料簡。前三非器。謂無信者。無願者。無行者。反是皆器

<LB n="125-8">。

<LB n="125-9">疏先明根器。有是有非。次別階等。有勝有劣。欲令捨非從是。棄劣取

<LB n="125-10">勝也。信。謂信生佛不二。眾生念佛。定得往生。究竟成佛故。如經

<LB n="125-11">所云。汝等皆當信受我語。是也。

<LB n="125-12">演信生佛不二者。迷此心為眾生。悟此心為諸佛。諸佛乃覺悟之眾生。眾生乃沈迷

<LB n="125-13">之諸佛。古云。諸佛心內眾生。塵塵流轉。眾生心中諸佛。念念證真也。又復此

<LB n="125-14">信。即是起信信根本。慈雲信自心。而彼根本外。尚有信佛。信法。信僧。不疑

<LB n="125-15">自心外。尚有不疑師。不疑法。今獨舉根本自心者。以信淨土唯心。為淨業之獨

<LB n="126-1">要也。

<LB n="126-2">疏願。謂信非徒信。如子憶母。瞻依向慕。必欲往生故。如經所云。應

<LB n="126-3">當發願。生彼國土。是也。

<LB n="126-4">演如子憶母者。楞嚴言。十方諸佛憐念眾生。如母憶子。子若憶母。如母

<LB n="126-5">憶時。母子歷生。不相違遠。

<LB n="126-6">疏行。謂願非虛願。常行精進。念念相續。無有間斷故。如經所云。執

<LB n="126-7">持名號。一心不亂。是也。此之三事。號為資糧。資糧不充。罔克前

<LB n="126-8">進。又復此三。如鼎三足。或俱無。或具一缺二。或具二缺一。皆不

<LB n="126-9">可也。又以喻明。譬之五穀。其無信者。不信即種是穀。栽培此種。

<LB n="126-10">定得成穀者也。信而無願者。雖知佳種。無心求穀者也。願而無行者

<LB n="126-11">。雖望得穀。不事耕耨者也。俱無互缺。準上可知。此三者。皆羸劣

<LB n="126-12">破漏之器。不堪承受甘露法味。故名非器。

<LB n="126-13">演不堪承受甘露法味者。楞嚴云。如淨器中。除去毒蜜。以諸湯水。并雜灰香。洗

<LB n="126-14">滌其器。後貯甘露。今羸劣破漏豈堪承受。

<LB n="126-15">疏又復世人雖行眾善。於彼佛土。無信行願。亦名非器。雖有諸過。於

<LB n="127-1">彼佛土。有信行願。亦名為器。反是皆器。如下所明。

<LB n="127-2">**演**雖有諸過。亦名為器者。如觀經下三品。皆五逆十惡。臨終發心。皆得往生。

<LB n="127-3">於是器中。輩之品之。成三成九。九之又九。三之又三。又細

<LB n="127-4">分之。復應無量。如二部中說。

<LB n="127-5">**疏**次明階等也。輩者。大本三輩。品者。觀經九品。故曰三九。三輩

<LB n="127-6">之中。復三輩之。則成九輩。九品之中。復九品之。則成八十一品。輩

<LB n="127-7">之無窮。品之不已。則成百千萬億輩品。故曰復應無量。所以然者。

<LB n="127-8">均名念佛。同一往生。而修有事理。功有勤惰。隨因感果。地位自別

<LB n="127-9">。故涅槃說十二因緣。曾無二法。而下智觀者。得聲聞菩提。中智觀

<LB n="127-10">者。得緣覺菩提。上智觀者。得菩薩菩提。上上智觀者。得佛菩提。

<LB n="127-11">是則諸天共器。食有精麤。三獸同河。渡分深淺。焉可誣也。儻其自

<LB n="127-12">負利根。聞說念佛若將浼焉。寧知輩品天淵。存乎其人而已。終不念

<LB n="127-13">佛。鈍置汝也。好奇負勝之士。幸平氣而思之。

<LB n="127-14">**演**下智觀者等。下智是但解偏空。而根稍鈍者。彼即觀思議生滅十二因緣。從他聞

<LB n="127-15">聲而解了故。成聲聞菩提。中智亦但解偏空。而根大利者。彼即觀思議不生滅

<LB n="128-1">因緣。悟解甚深因緣法故。成緣覺菩提。上智是解但中理者。彼即觀不思議生

<LB n="128-2">滅因緣。心廣無量故。成菩薩廣行故。得菩薩菩提。上上智是解不但中理者

<LB n="128-3">。彼即觀不思議不生滅因緣。一切種清淨故。一切佛法皆成就故。得佛菩提。是

<LB n="128-4">同是十二因緣一法。而因智慧不同。觀察不同。而所得遂各各不同也。非隨因感

<LB n="128-5">果而何。諸天共器者。淨名經云。譬如諸天共寶器食。隨其福德飯色有異。

<LB n="128-6">三獸同河者。永嘉集云。譬如象馬兔渡河。足有長短。而分深淺。

<LB n="128-7">二總收

2 目 總收

<LB n="128-8">總收者。但持佛名。必生彼國。則或高或下。或聖或凡。乃至

<LB n="128-9">或信或疑。或讚或毀。知有彼佛。便成善根。多劫多生。俱蒙

<LB n="128-10">解脫。

<LB n="128-11">**疏**高下者。以上品即登彼岸。下品猶勝天宮。則品位雖殊。皆得不退故

<LB n="128-12">。

<LB n="128-13">**演**下品猶勝天宮者。如云。六欲諸天具五衰。三禪尚自有風災。假饒修到非非想。

<LB n="128-14">不若西方歸去來。

<LB n="128-15">**疏**聖凡者。以具縛凡夫。但得往生。即與諸大菩薩俱會一處。則終當成

<LB n="129-1">聖故。此專舉其順者。下言信疑讚毀。則兼違順。無不獲益也。問。

<LB n="129-2">信讚應爾。云何疑毀亦曰善根。答。常不輕授記諸人。皆當作佛。人

<LB n="129-3">疑不信。乃至打罵。因墮地獄。從地獄出。終得成道。豈非罵打從疑

<LB n="129-4">而生。疑從知生。知從聞生。聞知有佛。然後生疑。曾未聞知。疑從

<LB n="129-5">何發。因聞知故。佛之一字。已蘊識田。投種土中。雨露忽滋。終有

<LB n="129-6">生日。彼毀佛者。義亦如是。故曰但知有佛。皆成善根。畢竟解脫。

<LB n="129-7">不聞不知。則不成種。

<LB n="129-8">五能詮體性 四 初隨相。二唯識。三歸性。四無礙

<LB n="129-9">初隨相

5 項 能詮體性

1 目 隨相

<LB n="129-10">已知此經被機普遍。未知能詮。何為體性。依古展轉十門推本

<LB n="129-11">。約之成四。先明隨相。於中復二。一謂聲名句文。二謂所詮

<LB n="129-12">義。以文與義。皆屬相故。

<LB n="129-13">演先明隨相者。相即文義之相。隨有二義。一者文隨於義。義隨於文。文義二相。

<LB n="129-14">交相隨順。而為教體故。二者且未會歸一心。先隨文義外相。談能體詮故 十

<LB n="129-15">門推本者。一音聲語言。二名句文身。三通取四法。四諸法顯義。五攝境唯心。

<LB n="130-1">六會緣入空。七理事無礙。八通攝所詮。九事事無礙。十海印炳現。

<LB n="130-2">二謂所詮義者。或難云。此明能詮體性。何故所詮之義。亦作能詮耶。當知以義

<LB n="130-3">對名句文。則義為所詮。若以義對理而言。義為能詮。理為所詮也。

<LB n="130-4">疏十門展轉。詳見華嚴玄談。圭峰復於中約而束之。遂為四門。初聲名

<LB n="130-5">句文者。據大小乘教。或以聲為教體。或以名句文身而為教體。今依

<LB n="130-6">清涼大師。通收四者。以聲為教主。名者次第行列。詮法自性。句者

<LB n="130-7">次第安布。詮法差別。文者次第聯合。上二所依。此名句文三者。屈

<LB n="130-8">曲為聲上詮表。唯聲。則不能詮義。唯名句文。則無自體。兼此四事

<LB n="130-9">。是謂教體。以假實體用兼資也。

<LB n="130-10">演或以聲為教體者。攝假從實故。名等有展轉義。非正教體故。依聲有名。依名有

<LB n="130-11">義。如依父有子。依子有孫。父為體故。或以名句文身為教體者。以體從用故。

<LB n="130-12">唯識云。此三離聲雖無別體。而假實異。亦不即聲等。

<LB n="130-13">名詮法自性者。如無量壽佛。無詮非有自性。量詮分限。壽詮永年。佛詮大覺。

<LB n="130-14">句詮法差別者。如無量壽佛。詮法則廣大。若云量壽佛。詮法則少狹矣。文

<LB n="130-15">為上二所依者。藉文彩連合之功。方顯名句之用也。假實體用兼資者。名句文

<LB n="130-16">為假。二十四不相應行攝故。聲為實。十一色法所攝故。聲為體。名句文為用。

<LB n="131-1">疏二所詮義者。此聲名句文。若無所詮之義。則同乎篇韻。殊無意況。

<LB n="131-2">若徒義無文。妙理憑何而得顯示。良以文隨於義。義隨於文。文義相

<LB n="131-3">資。乃成教體。故今此經。從如是我聞。至作禮而退。是聲名句文體

<LB n="131-4">。而其中所說依正二報。信願往生等。是所詮義也。以是二者。交相

<LB n="131-5">隨故。而為教體。

<LB n="131-6">又若據法所顯義。則無非佛事。如香飯光明等。當知法法皆為

<LB n="131-7">教體。

<LB n="131-8">疏法能顯義。則法法自彰。不俟文字。如華嚴雲臺寶網。毛孔光明。皆能
<LB n="131-9">說法。淨名云。有佛世界。以香飯而作佛事。有佛世界。以光明而
<LB n="131-10">作佛事。乃至一色一香。一舉一動。無有一法而非佛事等。今此經者
<LB n="131-11">。水鳥樹林。咸宣妙法。則隨舉一法。皆成教體。
<LB n="131-12">演法能顯義者。色聲香味觸法。塵塵皆為教體。眼耳鼻舌身意。根根盡入圓通。所
<LB n="131-13">謂翠竹黃花。無非般若。白雲流水。盡是真如。松風昨夜熾然說。自是聾人不肯
<LB n="131-14">聽。
<LB n="131-15">二唯識

2 目 唯識

<LB n="132-1">唯識者。此文此義。皆識所變。而有本影四句。
<LB n="132-2">演唯識者。唯有揀擇。決定。顯勝。三義。識有了別義。略而言之。唯遮境有。識
<LB n="132-3">揀心空。故曰唯識。
<LB n="132-4">文義皆識所變者。變有二。一者因緣變。有實體用。是前五及第八識。二者分別
<LB n="132-5">變。但可為境。是六七二識。今聲為因緣變。有實體用故。名句文及所詮義。乃
<LB n="132-6">分別變。但可為境。無實體用故。
<LB n="132-7">本影四句者。本者實有本質。影者自心影像。本如鏡外之物。影如鏡中所顯之影
<LB n="132-8">。識如鏡體。
<LB n="132-9">疏四句者。一唯本無影。即小乘教。不知教法皆唯識現。謂如來實有說
<LB n="132-10">法故。
<LB n="132-11">演唯本無影者。是認影為本。小乘不知唯識現者。以小乘人。不達三界唯心。心
<LB n="132-12">外有境。如小兒執鏡中之影為實。不知乃鏡光所現之影故。
<LB n="132-13">疏二亦本亦影。即始教。以佛自宣說。若文若義。皆從妙觀察智淨識所
<LB n="132-14">現。名本質教。聞者識上所變文義。名影像教。諸佛眾生互為增上故
<LB n="132-15">。

<LB n="133-1">演淨識即第六識心王。以六識相應心所。既轉成妙智。則心王豈不是淨識。以純無
<LB n="133-2">漏故。妙觀察智者。唯識論云。轉八識相應心所。成大圓鏡智。轉七識相應心
<LB n="133-3">所。成平等性智。轉前五識相應心所。成成所作智。轉六識相應心所。成妙觀察
<LB n="133-4">智。五七八三智，能現種種身。唯妙觀察智。能於大眾中雨大法雨。聞者識上所
<LB n="133-5">變者。他佛宣說。若文若義本質。聞者識上變起文義而緣。如鏡對像自變影故。
<LB n="133-6">增上是助意。互為增上者。佛無眾生。佛不說法。是眾生於佛為增上緣。眾生
<LB n="133-7">無佛說法。眾生亦不能自變文義而緣。是佛於眾生為增上緣。如月無水不能現影
<LB n="133-8">。水無月亦不能現影。是互為增上意。
<LB n="133-9">疏三唯影無本。即終教。以離眾生心。更無有佛。唯大悲大智為增上緣
<LB n="133-10">。令彼根熟眾生。心中現佛說法。是故佛教全是眾生心中影像。
<LB n="133-11">演離眾生心。更無有佛者。謂佛本是無。心淨故有。以心淨故。諸佛即現。若離眾
<LB n="133-12">生心。更無有佛也。何以故。法身妙理。無有色相迭相見故。教中云。佛果無別
<LB n="133-13">色心功德。唯有如如。及如如智獨存是也。大悲即眾生緣。無心攀緣一切眾生

<LB n="133-14">。而於眾生自然現益。如涅槃經。我實不往。慈善根力。能令眾生見如斯事。
<LB n="133-15">大智即法緣。無心觀法。而於諸法自然普照。如日照物無所分別。為增上緣者
<LB n="133-16">。如涅槃云。波羅奈城。有優婆夷。屈請眾僧。奉施醫藥。有一比丘身嬰重病。

<LB n="134-1">良醫診之。當須肉藥。是優婆夷割其股肉。切以為羹。施病比丘。服已病差。女

<LB n="134-2">人患瘡苦惱。發聲稱佛。我在舍衛聞其音聲。於是女人起大悲心。是女尋見我持

<LB n="134-3">良藥。塗其瘡上。還復如本。善男子。我於爾時實不往至波羅奈城持藥塗彼。當

<LB n="134-4">知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。此即大悲大智為增上緣也。根熟眾生心中

<LB n="134-5">現佛說法者。華嚴云。諸佛無有法。佛於何有說。但隨其自心。謂說如是法等。

<LB n="134-6">疏四非本非影。即頓教。非唯心外無佛。眾生心中影像亦空。以性本絕

<LB n="134-7">言。即不教之教。所謂尊者無說。我乃無聞。說聽皆無。唯識而已。

<LB n="134-8">是以識為教體也。

<LB n="134-9">演不教之教者。如維摩詰嘿然無言。文殊歎曰。是真不二法門。世尊洗足已。敷座

<LB n="134-10">而坐。須菩提讚言。希有世尊。經云。法性本空寂。無取亦無見。性空即是佛。不

<LB n="134-11">可得思量。是也。尊者無說。我乃無聞者。空生宴坐石室中。空中帝釋散花供養

<LB n="134-12">。空生曰。散花者誰。曰我天帝釋也。何以散花。曰以尊者善說般若。尊者曰。

<LB n="134-13">我本無說。帝釋曰。尊者無說。我乃無聞。乃真說般若也。此四皆言唯識者。

<LB n="134-14">唯識有二。一勝義唯識。二世俗唯識。今初句唯本無影非唯識。即前之隨相門。

<LB n="134-15">二句亦本亦影。是世俗唯識。三句唯影無本。通世俗勝義。以無本質。應是勝義。

<LB n="134-16">以有影像應通世俗故。四句非本非影。唯是勝義唯識也。勝義唯識。即後歸性

<LB n="135-1">一門。此當門名世俗唯識。四句料簡實通前後也。

<LB n="135-2">疏今此經者。且約終頓二教。則眾生心樂出離。自於心中見佛為說極樂

<LB n="135-3">依正。信願往生。而實無說無聽。故識為教體。

<LB n="135-4">演心樂出離五句。是唯影無本。而實無說無聽。是非本非影。既不離此二句。此文

<LB n="135-5">此義非識所變而何。故識為教體也。

<LB n="135-6">三歸性

3 目 歸性

<LB n="135-7">歸性者。前以所變之萬境。攝歸能變之八識。今以所現之八識

<LB n="135-8">。復攝歸能現之一心。則性為教體。

<LB n="135-9">演歸性者。因一念無明。迷此性體。而現起八識。次從八識體。變起萬境。今溯流

<LB n="135-10">及源。反末歸本故歸性也。

<LB n="135-11">八識即心生滅門。所謂不生不滅。與生滅和合。非一非異。名為阿黎耶識也。此

<LB n="135-12">識有覺不覺二義。今是不覺義中。無明不覺生三細。境界為緣長六麤。故云能變

<LB n="135-13">之八識也。

<LB n="135-14">一心即本源之一心。所謂是心則攝一切世間出世間法。依於此心。顯示摩訶衍義

<LB n="135-15">也。此心有真如生滅二門。是雖體絕有無。相非生滅。而迷之則生死無窮。解之

<LB n="135-16">則廓爾大悟。故云能現之一心也。

<LB n="136-1">疏一心者。即真如自體也。從此真如。流出教法。故會相歸性。則所謂
<LB n="136-2">重頌如。授記如。十二分教。一切皆如。
<LB n="136-3">演從真如流出教法者。具足言之。則從真如流出根本智。從根本智流出後得智。從
<LB n="136-4">後得智流出大悲心。從大悲心流出十二分教。今但依源頭說。故云從真如流出也
<LB n="136-5">。 重頌如。授記如者。謂重頌亦是真如。授記亦是真如。一切皆如者。一切
<LB n="136-6">差別教法。皆從緣無性。即是真如。是故虛相本盡。真性本現也。
<LB n="136-7">出仁王經。經云。波斯匿王白佛言。云何十方諸佛一切菩薩。不離文字而行諸法
<LB n="136-8">相。佛言大王。法輪者。重頌如。授記如。十二分教一切皆如等。
<LB n="136-9">疏以上展轉推尋真實之理。極至於此。譬之物不離夢。夢不離人。圓覺
<LB n="136-10">疏云。生法本無。一切唯識。識如幻夢。但是一心。則以自心為教體
<LB n="136-11">也。
<LB n="136-12">演譬之物不離夢者。物譬隨相。夢譬唯識。人譬歸性。生法。是因緣所生之法。生
<LB n="136-13">法本無。一切唯識。即物不離夢。識如夢幻。但是一心。即夢不離人。
<LB n="136-14">疏今此經者。依正信願等法。若文若義。究極皆歸一心真如。故古德云
<LB n="136-15">。諸大乘經。皆以一實相印。為經教體。此經一心不亂。即是實相。

<LB n="137-1">即是真如。則合前二種。會歸一心。而為教體。
<LB n="137-2">演皆以一實相印為教體者。印有二種。一三法印。二實相印。凡經詮空。無相。無
<LB n="137-3">願。三法。乃小乘經。詮一實者。乃大乘經也。
<LB n="137-4">四無礙

4 目 無礙

<LB n="137-5">無礙者。心境理事。本自交徹。境及事者。是名隨相。心者唯
<LB n="137-6">識。理者歸性。俱交徹故。
<LB n="137-7">演無礙者。前二科攝末歸本。會相歸性。前淺後深。不能相融。今此一門。本末融
<LB n="137-8">通。性相不二。舉一全彰。圓融無礙也。心境理事本自交徹者。心外無境。境外
<LB n="137-9">無心。心者全境之心。境者全心之境。則心境不二。理外無事。事外無理。理者
<LB n="137-10">即事之理。事者即理之事。則理事圓融。
<LB n="137-11">疏交徹者。以一心原有真如生滅二門。真如即是生滅。故理不礙事境心
<LB n="137-12">生滅即是真如。故事境心不礙理。
<LB n="137-13">演生滅門者。謂迷此法界。為三細六麤。為流轉門。滅此三細六麤。歸一法界。為
<LB n="137-14">還滅門。此二門。迷時妄生真滅。悟時真生妄滅。總為生滅門也。真如門者。
<LB n="137-15">謂真如自體。迷時不見妄生真滅。悟時不見真生妄滅。非生非滅。非染非淨之體

<LB n="138-1">。即真如門也。一心原有二門者。論文云。依一心法。有二種門。云何為二
<LB n="138-2">。一者心真如門。二者心生滅門。是二種門。皆各總攝一切法是也。
<LB n="138-3">真如即是生滅者。以真如不守自性。五道隨緣故。全真如為生滅。不變隨緣也。
<LB n="138-4">生滅即是真如者。雖五道隨緣。而緣起無性故。全生滅即真如。隨緣不變也。

<LB n="138-5">**疏**今此經者。心即是土。則一念無爲。而不妨池樓鳥樹昭布森列。眾生
<LB n="138-6">信樂。隨願往生。土即是心。則七寶莊嚴。而不妨全體空寂。不立一
<LB n="138-7">塵。實無眾生彼國者。則心境理事。互相融攝。而爲教體也。
<LB n="138-8">**演**心即是土下。乃以理成事門。理隨事變。一多緣起之無邊也。土即是心下。乃
<LB n="138-9">全事歸理門。事得理融。千差涉入而無礙也。
<LB n="138-10">六宗趣旨歸三 初總陳。二異解。三正意
<LB n="138-11">初總陳

6 項 宗趣旨歸

1 目 總陳

<LB n="138-12">已知此經能詮之體。如是該羅。未審所宗。當在何者。夫語之
<LB n="138-13">所尚曰宗。宗之所歸曰趣。而有通別。通論佛教。因緣爲宗。
<LB n="138-14">別則依古十門。自我法俱有。至圓融具德。後後前前。次第深
<LB n="138-15">淺。是故諸經。各有宗趣。

<LB n="139-1">**演**通論佛教因緣爲宗者。教中云。諸法從緣生。諸法從緣滅。我佛大沙門。常作如
<LB n="139-2">是說。乃至法華最後極談。亦曰以一大事因緣出現於世。
<LB n="139-3">**疏**尚者崇也。聖人立教。一部語言。何所崇尚。所崇尚者。名之曰宗。
<LB n="139-4">歸者至也。立此爲宗。爲求何事。究所歸至。名之曰趣。因緣者。揀
<LB n="139-5">異無因邪因。一代時教。不出因緣。如所謂因緣故生滅。因緣故即空
<LB n="139-6">。因緣故即假。因緣故即中。佛教所宗。因緣攝盡。故云通也。
<LB n="139-7">**演**無因邪因者。計萬法從虛空生。從自然生等。是無因。或從冥諦生。或從自在天
<LB n="139-8">生。或從太極生等。皆邪因也。
<LB n="139-9">因緣故生滅者。謂因緣和合虛妄有生。因緣別離虛妄名滅。 因緣故即空。是因
<LB n="139-10">緣所生法。我說即是空。因緣故即假。是亦名爲假名。 因緣故即中。是亦名
<LB n="139-11">中道義。此四句若對五教言。因緣故生滅。是小乘教。即空即假是始教。即中
<LB n="139-12">是終頓圓三教。以終爲雙照二邊中道。頓爲雙遮二邊中道。圓爲遮照同時。不思
<LB n="139-13">議中道也。 若對四教言。生滅爲藏教。即空爲通教。即假爲別教。即中爲圓教
<LB n="139-14">。以別教但中。對圓爲假故。
<LB n="139-15">**疏**十門者。第一我法俱有宗。內執有我。外執有法。名爲附佛法外道。
<LB n="139-16">第二法有我無宗。則異外道。繇是從前至後。繇淺入深。乃至第十圓

<LB n="140-1">融具德。十門分別。詳具華嚴玄談。若約之爲五。不出有。空。法相
<LB n="140-2">。法性。圓融。今此經者。宗乎法性。以淨土依正信願等。皆歸一心
<LB n="140-3">。一心不亂。即法性故。
<LB n="140-4">**演**不出有空等者。以第一我法俱有宗。此唯有。第二法有我無宗。第三法無去來宗
<LB n="140-5">。第四現通假實宗。此三通有空二法。第五俗妄真實宗。第六諸法但名宗。此二
<LB n="140-6">唯空。第七三性空有宗。爲法相。第八真空絕相宗。亦是空。第九空有無礙宗。

<LB n="140-7">爲法性。第十圓融具德宗。爲圓融。

<LB n="140-8">二異解

2 目 異解

<LB n="140-9">今明此經。古有多解。有謂信願爲宗。有謂超過三界二種清淨

<LB n="140-10">爲宗。令諸眾生得不退轉爲趣。

<LB n="140-11">疏信願爲宗者。諸解多同。以經中屢言。若有信者。應當發願。生彼國

<LB n="140-12">土故。二種清淨者。論言極樂世界。依正二報。清淨莊嚴。非三界所

<LB n="140-13">及。故以爲宗。而要其所歸。爲令眾生。生彼清淨極樂國土。生彼國

<LB n="140-14">已。即不退轉。以此爲趣。

<LB n="140-15">演論言者是天親論。

<LB n="141-1">三正意二 初總舉。二別明

<LB n="141-2">初總舉

3 目 正意

一 總舉

<LB n="141-3">此經宗乎法性。於法性中。復分總別。總而合之。謂是依正清

<LB n="141-4">淨。信願往生。以爲宗趣。

<LB n="141-5">演宗乎法性者。以此經屬終頓二教。終教多談法性。少及法相。其所云相。亦會歸

<LB n="141-6">性。出中道妙有一切作佛。此經正是中道妙有。皆登不退故。頓教總不說法相。

<LB n="141-7">唯說真性。一念不生。即名爲佛。此經一心不亂。即得見佛故。

<LB n="141-8">疏取前二說兼合言之。總爲宗趣。以前說不該依正。後說未詳信願。故

<LB n="141-9">須兼合。始得無遺。良繇依正信願。兼備交資而得往生。皆不出自心

<LB n="141-10">故。

<LB n="141-11">演兼備交資而得往生者。有信願。而無依正。則信願何法。故必依正清淨以資信願

<LB n="141-12">也。有依正而無信願。彼依正清淨。自是清淨。於我何爲。故必信之願之。以資

<LB n="141-13">親證彼依正二報也。皆不出自心者。恐問云。既是依正信願往生爲宗趣。何又言

<LB n="141-14">法性爲宗。故云也。

<LB n="141-15">疏其總爲宗趣者。如華嚴例。彼經亦兼眾說。總因果緣起理實法界以爲

<LB n="142-1">宗趣故。若欲分之。上句爲宗。下句爲趣。義亦自明。若欲加之。彼

<LB n="142-2">經加不思議。今經亦爾。

<LB n="142-3">演彼經亦兼眾說者。華嚴經。有以無礙甚深法界爲宗。有以緣起爲宗。法界緣起相

<LB n="142-4">即入故。有以因果爲宗。以此經廣明菩薩行位之因。及所成果故。有以海印三昧

<LB n="142-5">理實爲宗。有以因果理實合爲宗。以因果是行位。理實是法界故。以上各各互缺

<LB n="142-6">。今賢首總兼眾說共爲宗趣也。

<LB n="142-7">上句爲宗。下句爲趣者。彼經因果緣起爲宗。理實法界爲趣。此經依正清淨爲宗

<LB n="142-8">。信願往生爲趣。

<LB n="142-9">二別明

二 別明

<LB n="142-10">又別明之。則成五對。一教義。二事理。三境行。四行寂。五

<LB n="142-11">寂用。以爲宗趣。

<LB n="142-12">演別明者。展轉推尋也。正是大師極論其宏功。令人發起真信處。世人多疑此經文

<LB n="142-13">義羸淺。教義一對足以破之。愚者多執事而迷理。事理一對足以破之。狂者多執

<LB n="142-14">理而遺事。境行一對足以破之。或疑念佛正涉有爲。行寂一對足以破之。或疑念

<LB n="142-15">佛自救不了。寂用一對足以破之。

<LB n="142-16">一教義者。教謂言教。義謂義理。智者能於一字中。尙解無量義。愚人雖讀盡貝

<LB n="143-1">書。祇是尋行數墨而已。故教義一對。不可不發明也。

<LB n="143-2">二事理者。事即依正信願等事。理即一一消歸自性。彼執事而迷理。正由不知旨

<LB n="143-3">趣故。

<LB n="143-4">三境行者。境謂法界境。即阿彌陀佛是。行是法界心。即一心執持是。此即所謂

<LB n="143-5">繫緣法界。專稱名字。一行三昧也。

<LB n="143-6">四行寂者。行即一行之行。寂即寂光之寂。修一行三昧。欲證寂光無上果也。

<LB n="143-7">五寂用者。寂即常寂本體。用即恒沙妙用。證此本體發起妙用還度眾生。方是大

<LB n="143-8">乘妙旨也。

<LB n="143-9">疏一教義一對者。以教爲宗。令達義爲趣。言崇尙此念佛往生之教。其

<LB n="143-10">意云何。正欲曉會經中所說阿彌陀佛正報依報清淨莊嚴。信之願之。

<LB n="143-11">則生彼國。教中有如是義。是其趣也。不徒爲語言文字而已。

<LB n="143-12">演不徒爲語言文字者。古云。汝終日轉經。不知終日經轉。蓋以其徒爲語言文字故

<LB n="143-13">也。所以說。誦經千卷。不如解經一偈。

<LB n="143-14">疏二事理一對者。以事爲宗。令顯理爲趣。承上一經言教。俱約所詮之

<LB n="143-15">義。而義中復有事理。言崇尙此依正信願等事。其意云何。正欲顯發

<LB n="143-16">事中所具至理。是其趣也。不徒爲事緣之跡而已。

<LB n="144-1">演顯發事中所具至理有二義。一是隨文入觀。即一一消歸自己。一是依事造修。往

<LB n="144-2">生彼國。發明自性唯心之理。徒爲事緣之蹟。即所謂終日死鑽故紙。與終日喃

<LB n="144-3">喃但搯數珠者。

<LB n="144-4">疏三境行一對者。以境爲宗。令起行爲趣。境即是所觀之理。對能觀之

<LB n="144-5">智。故名爲境。言崇尙此理。其意云何。既知彌陀自性。淨土唯心。

<LB n="144-6">正欲即此以爲真境。而起觀行。執持名號。一心不亂。是其趣也。不

<LB n="144-7">徒爲曉達此理而已。

<LB n="144-8">演以境爲宗。境字。若依後文解釋。標念境者。以四字名號爲境。則此處當云。境

<LB n="144-9">即是所稱之名。而言即是所觀之理者何。良由所念阿彌陀佛四字。全體即是法界
<LB n="144-10">。全體即是當人自心。而自心一念。具足三千性相。自心一念。即空即假即中。
<LB n="144-11">豈不是所觀之理。能觀之智。即當人稱念之心。靈靈不昧。無有間斷者是。對
<LB n="144-12">能觀之智。故名爲境者。以所念之佛對能念之心。即名爲境也。而其實心外無境
<LB n="144-13">。境外無心。又復自性唯心之理。忘能所絕對待。何言境也。故云。理雖非境對
<LB n="144-14">能觀之智。亦得言境也。正欲即此以爲真境者。當知此字。即自性唯心。即所
<LB n="144-15">觀之理。即阿彌陀佛四字名號。離我心性別無名號。離此名號別無心性。全體法
<LB n="144-16">界爲真境也。而起觀行執持名號者。謂以此名號爲真境。而起執持之觀行也。

<LB n="145-1">此正是從性起修。性既離言。行亦無住。雖云執持。實離四句絕百非。無念之念
<LB n="145-2">也。

<LB n="145-3">**疏**四行寂一對者。以行爲宗。令至寂爲趣。言崇尚此念佛觀行。其意云
<LB n="145-4">何。良繇心雖本寂。多生習染。觸境生心。若不修觀行。縱令強抑妄
<LB n="145-5">心。終非定慧平等。今依正觀。執持名號。至於一心。則復還空寂之
<LB n="145-6">體。是其趣也。不徒爲有作妄計而已。

<LB n="145-7">**演**強抑妄心者。有定無慧。名曰癡禪。若墮無想。則成外道。故理體雖寂不妨起
<LB n="145-8">行持名。以幻修幻。以楔出楔。幻盡覺圓乃歸真寂也。今依正觀。即是後文
<LB n="145-9">理持。至於一心。即後理一心。有作是有爲。有作對無作說。妄計是虛妄遍
<LB n="145-10">計。對圓成說。謂若不歸空寂。則是有爲有作之修。多劫終成敗壞故。

<LB n="145-11">**疏**五寂用一對者。以寂爲宗。令發用爲趣。言崇尚此寂。其意云何。良
<LB n="145-12">繇妄想執著。無繇解脫。妄盡心一。則淨極光通。喻如塵盡鏡明。無
<LB n="145-13">像不現。所謂既生本國。得無生忍已。還入生死。以無數方便。大作
<LB n="145-14">佛事。度脫眾生。妙用恆沙。是其趣也。不徒爲沈空滯寂而已。如是
<LB n="145-15">十門。展轉生起。以爲宗趣。

<LB n="146-1">**演**沈空滯寂者。耽著空寂之體。不起利生之用。乃二乘有餘涅槃之境也。

<LB n="146-2">七部類差別三 初明部。二明類。三非部非類

<LB n="146-3">初明部

7 項 部類差別

1 目 明部

<LB n="146-4">已知此經。宗趣沖深。未審當部等類。爲有幾種。初先明部者

<LB n="146-5">。部有二種。一謂大本。二謂此經。

<LB n="146-6">**疏**部者。以是總歸一部。而有詳略。詳爲大本。略爲此經。大本有六。

<LB n="146-7">一名無量平等清淨覺經。後漢支婁迦讖譯。

<LB n="146-8">**演**平等即壽命。清淨即光明。覺即佛也。支婁迦讖等。是五譯人。支婁迦讖。漢
<LB n="146-9">明帝時人。光武中興。故名後漢。明帝即光武子也。

<LB n="146-10">**疏**二名無量壽經。曹魏康僧鎧譯。

<LB n="146-11">演康僧鎧魏人。曹丕篡漢國號曰魏。

<LB n="146-12">疏三名阿彌陀經。與今經同名。吳支謙譯。

<LB n="146-13">演支謙吳人。孫權稱帝。國號曰吳。

<LB n="146-14">疏四名無量壽莊嚴經。宋法賢譯。

<LB n="146-15">演法賢趙宋時人。趙匡胤爲天子。國號曰宋。

<LB n="147-1">疏五出寶積第十八經。名無量壽如來會。元魏菩提流志譯。

查（佛書解說大辭典）別卷。

大寶積經無量壽如來會係唐

南天竺三藏沙門菩提流志所

譯。唐高宗永淳二年遣使迎來。於開元十五年示寂。

<LB n="147-2">演菩提流志。南北朝魏人。魏主本姓拓跋。改姓元。國號魏。

<LB n="147-3">疏六名佛說大阿彌陀經。宋龍舒居士王日休者。總取前之四譯。參而會

<LB n="147-4">之。唯除寶積。彼所未及。然上五譯。互有異同。漢吳二譯。四十八

<LB n="147-5">願。止存其半。爲二十四。其餘文中。大同小異。王氏所會。較之五

<LB n="147-6">譯。簡易明顯。流通今世。利益甚大。但其不繇梵本。唯酌華文。未

<LB n="147-7">順譯法。若以梵本重翻而成六譯。即無議矣。故彼不言譯而言校正也

<LB n="147-8">。又其中去取舊文。亦有未盡。如三輩往生。魏譯皆曰發菩提心。而

<LB n="147-9">王氏唯中輩發菩提心。下曰不發。上竟不言。則高下失次。且文中多

<LB n="147-10">善根。全在發菩提心。而三輩不同。同一發心。正往生要旨。乃反略

<LB n="147-11">之。故云未盡。

<LB n="147-12">演亦有未盡。謂已盡美。未盡善也。亦可舊文緊要處。彼亦採取未盡。

<LB n="147-13">高下失次者。下品不發。則不發爲劣矣。上竟不言。上亦劣耶。上竟不言。不言

<LB n="147-14">爲勝矣。下言不發。不發亦爲勝乎。故曰失次也。

<LB n="147-15">同一發心正往生要旨者。不發菩提心。則小乘而已。二乘種不生。故知發心乃往

<LB n="148-1">生根本也。

<LB n="148-2">疏然今疏鈔所引。義則兼收五譯。語則多就王文。以王本世所通行。人

<LB n="148-3">習見故。餘五間取。而概以大本標之。故上六種皆名大本。今此經者

<LB n="148-4">。名爲小本。文有繁簡。義無勝劣。判屬同部。

<LB n="148-5">二明類

2 目 明類

<LB n="148-6">二明類者。自有三種。一觀經。二鼓音王經。三後出阿彌陀偈

<LB n="148-7">經。

<LB n="148-8">疏類者。不同其部。而同其類。如從昆弟。雖不同父。而同其祖。亦名

<LB n="148-9">比肩。相爲等夷。故曰同類。觀經者。觀無量壽佛經。具談十六妙門

<LB n="148-10">。一心三觀。詳本疏鈔。鼓音王經者。佛在瞻波大城。伽伽靈池。與

<LB n="148-11">比丘百人說。中云。若有四眾。受持阿彌陀佛名號。臨命終時。佛與

<LB n="148-12">聖眾。接引往生等。後出偈經者。始終唯偈。是伽陀部。中云。發願
<LB n="148-13">喻諸佛。誓二十四章。願止存半。與漢吳二譯同。而四十八願。自古
<LB n="148-14">及今。傳揚已久。二十四者。或梵本缺略。未可知也。
<LB n="148-15">演伽陀。此云孤起頌。

<LB n="149-1">疏或問。鼓音亦說持名。云何不與今經同部。答。以有咒故。彼經雖說
<LB n="149-2">持名。重持咒。
<LB n="149-3">三非部非類

3 目 非部非類

<LB n="149-4">三明非部類者。帶說淨土。如華嚴法華。及起信等。又非部類
<LB n="149-5">。而中說專持名號。如文殊般若。
<LB n="149-6">疏帶說者。諸同部同類之外。復有諸經。雖不專談淨土。其中帶及勸讚
<LB n="149-7">往生也。華嚴。如行願品。既明十大願王。而未言以此十願導歸極樂
<LB n="149-8">是也。
<LB n="149-9">演十大願王者。一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。乃至第十普皆回向。華嚴稱性而談
<LB n="149-10">。法華正直而說。二經皆歸極樂者。以欲入毘盧性海。先歸淨土玄門。欲悟一乘
<LB n="149-11">實相。先入西方安養。二經始終既爾。中間諸經可知。故知淨土一門。一代時教
<LB n="149-12">之總持。法界眾生之歸地也。
<LB n="149-13">疏法華。如云誦斯經者。命終當生阿彌陀佛極樂世界是也。起信。如前
<LB n="149-14">教起中所明是也。等者。如觀佛三昧。十住斷結諸經。帶說淨土。層
<LB n="149-15">疊非一。詳如後釋文中雜引。文殊般若。詳後執持名號文中。

<LB n="150-1">八譯釋誦持五 初明譯。二明釋。三明誦。四明持。五結勸
<LB n="150-2">初明譯

8 項 譯釋誦持

譯釋誦持——明譯
——明釋
——明誦
——明持
——結勸

1 目 明譯

<LB n="150-3">已知此經。爲部爲類。詳略同別。未委譯自何時。凡有幾譯。
<LB n="150-4">以至註釋闡揚。讀誦受持。有何靈驗。初明譯者有二。一名佛
<LB n="150-5">說阿彌陀經。即今經。姚秦三藏法師鳩摩羅什譯。
<LB n="150-6">演詳略同別者。詳謂大本。略謂此經。同謂同類。別謂非部非類。

<LB n="150-7">**疏**姚秦者。周有嬴秦。南北朝有苻秦。姚秦。今言姚者。揀非餘秦也。

<LB n="150-8">**演**嬴秦者。周時有非子者。是伯益之後。善養馬。周孝王愛之。封於陝。國號秦。

<LB n="150-9">後并吞列國。而有天下。以其姓嬴。故云嬴秦。苻秦者。東晉時氏種也。苻堅

<LB n="150-10">強盛。雄據關中。國亦號秦。是為苻秦。姚秦者。羌種也。姚萇為苻堅將。後

<LB n="150-11">堅為晉兵所敗。萇遂據關中。傳子興。是為姚秦。

<LB n="150-12">**疏**三藏者。通經律論。兼善華梵故。法師者。佛法所屬。演揚誨眾。為

<LB n="150-13">表範故。鳩摩羅什者。梵語具云鳩摩羅耆婆什。上五字。此云童壽。

<LB n="150-14">什者。深善此方文字之什。華梵合舉。稱羅什也。譯者。易也。易梵

<LB n="150-15">成華也。周禮。掌四方之語。各有其官。北方曰譯。今經自西來。而

<LB n="151-1">言譯者。漢之北官。兼善西語。摩騰始至。遂稱為譯。今仍之也。

<LB n="151-2">**演**周禮掌四方之語者。東曰寄。南曰象。西曰狄鞮。北曰譯。皆官名也。寄言能寄

<LB n="151-3">寓風俗之異於此。象言能倣像風俗之異於彼。狄鞮。則欲別其服飾之異。譯。則

<LB n="151-4">欲辨其語言之異。周官通謂之象胥。而世俗通謂之譯也。又譯釋也。猶言騰也。

<LB n="151-5">謂以彼此言語相騰釋而通之也。

<LB n="151-6">**疏**按本傳。師。中天竺國人。父名鳩摩羅琰。家世相國。棄榮出遊。龜

<LB n="151-7">茲王以妹妻之。生師。師生而神靈。七歲隨母入寺。見鐵鉢。試取加

<LB n="151-8">頂。俄念此鉢甚重。我何能舉。即不勝重。遂悟萬法惟心。博學強記

<LB n="151-9">。人莫能及。以冲年高德。故云童壽。既通三藏。東遊龜茲。王設金

<LB n="151-10">獅子座處之。苻堅據秦。將事西討。適太史奏異星現於西域分野。當

<LB n="151-11">有大德智人。入輔中國。堅云。朕聞龜茲有羅什者。得非此耶。遣將

<LB n="151-12">呂光。臨發。謂曰。朕非貪地用兵。聞羅什深解法相。為後學宗。若

<LB n="151-13">克龜茲。即宜馳驛送什。及破龜茲。載什以歸。中道聞堅已為姚萇所

<LB n="151-14">害。遂止不返。什師因不至秦。後萇亦聞而名。要請。而光不允。萇

<LB n="151-15">亡。子興復請。亦不允。因遣兵伐光。光姪降秦。方得迎師入關。奉

<LB n="152-1">為國師。

<LB n="152-2">**演**遣將呂光者。秦苻堅建元十三年。使呂光伐丘茲國。破之。擁眾歸至涼州。因據

<LB n="152-3">州稱涼王。光死。姪呂隆降秦。乃迎師入關。居逍遙園。

<LB n="152-4">師閱舊經。義多紕僻。不與梵本相應。乃集沙門肇叡等八百餘人。新

<LB n="152-5">譯經論三百九十餘卷。並暢神源。發揮幽致。師未終少日。集眾謂曰

<LB n="152-6">。願所宣譯。傳之後世。咸共流通。今於眾前。發誠實誓。若所傳無

<LB n="152-7">謬。當使焚身之後。舌不焦爛。以弘始十一年八月二十日。卒於長安

<LB n="152-8">。闍維薪滅形盡。舌根儼然。今此經者。譯於什師。而舌根不壞。與

<LB n="152-9">諸佛出廣長舌。讚歎此經。合而觀之。佛語不虛。於是益信。

<LB n="152-10">二名稱讚淨土佛攝受經。唐三藏法師玄奘譯。二經聯比。小異

<LB n="152-11">大同。時所宗尚。皆弘秦本。

<LB n="152-12">**演**二經聯比者。聯謂聯續。比謂比並。什師譯之於前。奘師譯之於後。有聯續義

<LB n="152-13">。兩經意義無相違背。有比並義。

<LB n="152-14">**疏**玄奘法師者。唐洛州緱氏人。姓陳氏。少罹患難。隨兄長捷法師。出

<LB n="152-15">家於淨住寺。年十一。誦維摩法華。卓然自立。不偶時流。年二十一

<LB n="153-1">。講心論。不窺文相。涌注不窮。時號神人。

<LB n="153-2">**演**卓然自立者。師十一歲時。見諸沙彌劇談戲笑。乃呵曰。夫出家者。爲無爲法。

<LB n="153-3">何得更爲兒戲。可謂空喪百年。識者知師德器非凡矣。

<LB n="153-4">**疏**貞觀三年。往西域取經。備經險難。歷百五十國。遂至舍衛。取經六

<LB n="153-5">百餘部。貞觀十九年還京。於玉華臺翻譯經論。總一千三百三十卷。

<LB n="153-6">既臥疾。見大白蓮華。及佛相。右脅累足而逝。兩月。色貌如生。先

<LB n="153-7">是西行之日。撫靈巖寺松而作誓言。吾西去。汝西長。吾東歸。汝東

<LB n="153-8">向。師去。松西長至於數丈。一日忽東迴。門弟子喜曰。師歸矣。已

<LB n="153-9">而果然。時號摩頂松云。按師誓言自要。不爽如是。真語實語。亦什

<LB n="153-10">師舌根不壞。諸佛舌相廣長意也。所譯此經。焉可不信。聯比者。先

<LB n="153-11">後重譯也。小異大同者。梵音稍別。及語有繁簡。如恆河殞伽。六方

<LB n="153-12">十方之類。而大意一無相乖也。皆弘者。法華三譯。奏本盛行。此經

<LB n="153-13">二譯。亦復如是。

<LB n="153-14">二明釋

2 目 明釋

<LB n="153-15">次明釋此經者。論則有天親菩薩無量壽經論。解則有慈恩通贊

<LB n="153-16">。海東疏。孤山疏。乃至大佑略解等。

<LB n="154-1">**疏**天親菩薩者。常入日光定。昇兜率天宮內院。親覲慈氏。造無量經

<LB n="154-2">優婆提舍。優婆提舍者。此云分別義。慈恩法師者。諱窺基。姓尉遲

<LB n="154-3">氏。敬德猶子也。奘師度之出家。學通大小。造疏計可百卷。釋彌勒

<LB n="154-4">下生經。筆鋒得舍利二七粒。復示西方要義。有彌陀經通贊一卷。海

<LB n="154-5">東法師者。諱元曉。其疏此經。大率依論爲主。孤山圓法師者。十疏

<LB n="154-6">流通。此疏居一。

<LB n="154-7">**演**孤山十疏通經者。一文殊般若經。二遺教經。三般若心經。四瑞應經。五四十

<LB n="154-8">二章經。六不思議法門經。七無量義經。八普賢觀經。九阿彌陀經。十首楞嚴經。

<LB n="154-9">世稱十經疏主云。

<LB n="154-10">**疏**義淵。淨覺。越溪等。歷代諸師。種種解釋。率多散沒。至元大佑師

<LB n="154-11">者。乃有略解。今唯海東越溪大佑所解僅存而已。世遠人亡。經殘教

<LB n="154-12">弛。遂令如是廣大深遠法門。不得人人曉了。寧不悲夫。

<LB n="154-13">若夫遠承佛旨。弘闡祕宗。爲論爲文。爲集爲錄。爲傳爲偈。

<LB n="154-14">爲賦爲詩。交讚互揚。其麗不億。莫不叮嚀懇告。感慨悲歌。

<LB n="154-15">普勸迷流。同歸覺路。一曾過目。可弗銘心。

<LB n="155-1">**疏**上文專指註釋此經。今謂其餘讚詠淨土。所有言辭。不可勝紀。爲論

<LB n="155-2">。如十疑寶王等。爲文。如龍舒無盡等。爲集。如決疑指歸等。爲錄
<LB n="155-3">。如淨土自信等。爲傳。如淨土略傳等。爲偈。如徑路修行等。爲賦
<LB n="155-4">。如神棲安養等。爲詩。如諸家懷淨土等。
<LB n="155-5"> **演**寶王論等者。草堂飛錫法師。作念堡三昧寶王論。天台智者大師。作釋十疑論。
<LB n="155-6">龍舒居士王日休。作淨土文。無盡居士張商英。作求生淨土文。侍郎王古作直指
<LB n="155-7">淨土決疑集。吳郡沙門大佑。作淨土指歸集。無功居士王闖。作淨土自信錄。慈
<LB n="155-8">雲巖主遵式。作淨土略傳。善導和尚作偈。偈云漸漸雞皮鶴髮。看看行步龍鍾。
<LB n="155-9">惟有徑路修行。但念阿彌陀佛。永明壽禪。作神棲安養賦。諸家懷淨土詩。如
<LB n="155-10">中峰，西齋楚石。諸師等。
<LB n="155-11"> **疏**告而曰懇。真誠之語。冀其信受而奉行也。歌而曰悲。淒楚之辭。或
<LB n="155-12">能感發而興起也。麗。數也。不億者。億不足以盡之。言多也。此皆
<LB n="155-13">淨土聖賢。千言萬語。不厭繁重。直欲生死海中。盡挈眾生於彼岸而
<LB n="155-14">後已。我等應當銜恩報德。鏤骨銘心。展轉流通。遞相勸導。如其置
<LB n="155-15">而不覽。覽而不信。不曰愚蒙之訓。則曰寄寓之談。獨且柰之何哉。
<LB n="156-1">三明誦

3 目 明誦

<LB n="156-2">次明誦此經者。如舌根不壞。天樂西迎。方解冤而往生。未終
<LB n="156-3">卷而坐脫。歸如入定。終觀白蓮。銀臺而易金臺。麤樂而來細
<LB n="156-4">樂。
<LB n="156-5"> **疏**舌不壞者。智論云。有比丘誦彌陀經。命欲終時。語弟子言。阿彌
<LB n="156-6">陀佛。與諸大眾。俱來迎我。後從火化。舌根不灰。色相自若。天樂
<LB n="156-7">西迎者。宋唐世良。誦彌陀經十萬過。一日謂家人曰。佛來迎我。言
<LB n="156-8">已。作禮坐逝。其夜有利行人。在道味山上。夢西方異光。旛華繽紛
<LB n="156-9">。音樂嘹唳。空中聲云。唐世良已生淨土。解冤往生者宋上虞民馮
<LB n="156-10">。少事遊獵。見巨蛇。持稍將往刺之。時蛇在巖下。欲噬黃犢。抵
<LB n="156-11">推巖石壓之。至死。蛇屢爲祟。抵修懺念佛經年。蛇不能害。一日請
<LB n="156-12">同社淨侶。誦彌陀經。合掌而化。未終坐脫者。晉智仙法師。號真教
<LB n="156-13">。住白蓮寺。十三年西向十念。十二時不暫廢。一夕微疾。命觀堂行
<LB n="156-14">人誦彌陀經。未終卷。安然坐脫。歸如入定者。宋釋處謙。精修淨土
<LB n="157-1">。一夕。誦彌陀經畢。稱讚淨土。告眾曰。吾以無生而生淨土。如入
<LB n="157-2">禪定。奄然而化。終觀白蓮者。宋嘉禾郡鍾嫗。日誦彌陀經十遍。念
<LB n="157-3">佛不輟。一日語其子曰。見白蓮華無數。眾聖迎我。遂端坐聳身化去
<LB n="157-4">。銀臺金臺者。懷玉禪師。台州人。布衣一食。常坐不臥。精進念佛
<LB n="157-5">。誦彌陀經三十萬遍。一日見西方聖眾。多若恆沙。一擊銀臺。從窗
<LB n="157-6">而入。玉曰。吾一生精進。誓取金臺。何爲得此。銀臺遂隱。玉感激
<LB n="157-7">。倍復精進。三七日後。見佛滿空中。乃謂弟子曰。金臺來迎。吾生
<LB n="157-8">淨土矣。說偈含笑而逝。郡守段公異之。作詩讚美。有枝低只爲罍金

<LB n="157-9">臺之句云。

<LB n="157-10">演枝低只爲挂金臺者。詩云我師一念登初地。佛國笙歌兩度來。惟有門前古槐樹。

<LB n="157-11">枝低只爲挂金臺。

<LB n="157-12">疏麤樂細樂者。元子華禪師。大歷九年。於潤州觀音寺。誦彌陀經六月

<LB n="157-13">。忽得疾。夜聞香氣樂音。空中告曰。麤樂已過。細樂續來。君當往

<LB n="157-14">生。良久念佛而化。異香連日不散。

<LB n="157-15">又若書寫則化被蒼生。講演則祥符白鶴。

<LB n="158-1">疏書寫者。唐善導大師。凡得贓施。用寫彌陀經十萬卷。勸人受持。亦

<LB n="158-2">有讀誦至十萬遍者。五十萬遍者。僧俗歸仰。至有感極焚身供養。得

<LB n="158-3">念佛三昧者。不可勝紀。講演者。宋沈三郎。晚歲回心念佛。因病。

<LB n="158-4">請僧講彌陀經。易衣而終。縮膝欲起。二子局於名教。以易龕爲難。

<LB n="158-5">曳其脛直之。將入殮。忽舉首出衣被。矍然而坐。舉家大驚。二子急

<LB n="158-6">前扶衛。乃以肘節捶之。子曰。助父坐脫耳。竟坐逝。荼毗。有白鶴

<LB n="158-7">二十九隻。飛鳴雲表。久之西去。

<LB n="158-8">現前感應。則寶地遙觀。剋取往生。則涅槃非比。如斯感應。

<LB n="158-9">屢見古今。

<LB n="158-10">疏寶地遙觀者。唐大行禪師。初修普賢懺。後入大藏。隨手取卷。得彌

<LB n="158-11">陀經。日夜誦詠。至三七日。現琉璃地上。佛及二大士現前。僖宗聞

<LB n="158-12">其事。詔入內庭。賜號常精進菩薩。後琉璃地復見。即日命終。異香

<LB n="158-13">經旬。肉身不壞。涅槃非比者。梁道珍法師。講涅槃經。天監中。憩

<LB n="158-14">錫廬山。慕遠公淨業。禪坐中。忽見海上數百人乘寶舫前邁。師問何

<LB n="158-1">之。答曰往極樂國。因求附載。報云。法師雖善講涅槃經。亦大不可

<LB n="159-2">思議。然未誦彌陀經。豈得同往。師遂廢講念佛。誦彌陀經及二萬遍

<LB n="159-3">。將終四七日前。夜四鼓。見西方銀臺來至。空中皎如白日。聲云。

<LB n="159-4">法師當乘此臺往生。時眾咸聞天樂異香。數日香猶未散。其夜峰頂寺

<LB n="159-5">僧。遙見谷口火炬數十。明燎徹夜。次日乃知師逝。如上所錄。皆修

<LB n="159-6">因證果。此感彼應。疊見層出。自古及今。未及枚舉。

<LB n="159-7">四明持

4 目 明持

<LB n="159-8">若持名者。或一念而飛一光。或一聲而出一佛。或響彌林谷。

<LB n="159-9">或音徹宮闈。或六時繫念。而依正盈空。或十字標心。而聖賢

<LB n="159-10">入會。泊乎昭代。續有名流。

<LB n="159-11">疏此正明執持名號也。淨業諸賢。多不繁載。姑舉昭灼世人耳目者一二

<LB n="159-12">。以爲激勸。飛光者。唐善導大師。人間念佛得生淨土否。答曰。如

<LB n="159-13">汝所念。遂汝所願。於是導乃自念阿彌陀佛一聲。則有一光從其口出

<LB n="159-14">。十聲至百。光亦如之。光明滿室。帝聞其事。敕所居爲光明寺。後

<LB n="160-1">登柳樹端坐而化。出佛者。少康法師。在烏龍山。建淨土道場。勸人
<LB n="160-2">念佛。眾見師念佛一聲。口出一佛。至於十念。十佛次出。猶若連珠
<LB n="160-3">。臨終之日。口放異光數道。奄然而逝。響彌者。唐道綽禪師。平居
<LB n="160-4">爲眾講無量壽經。將二百遍。人各掐珠。口稱佛號。或時散席。聲播
<LB n="160-5">林谷。音徹者。唐法照。於并州五會念佛。感代宗皇帝宮中聞念佛聲
<LB n="160-6">。遣使遙尋。見師勸化之盛。遂詔入宮。宮人念佛。亦及五會。號五
<LB n="160-7">會法師。六時者。晉慧遠法師。居廬山。製蓮華漏。六時念佛。澄心
<LB n="160-8">繫想。後十九年。七月晦夕。於般若臺。方從定起。見阿彌陀佛。身
<LB n="160-9">遍虛空。圓光之中。無量化佛。及菩薩眾。水流光明。演說妙法。佛
<LB n="160-10">言。我以本願力故。來安慰汝。汝七日後。當生我國。至期。端坐而
<LB n="160-11">逝。十字者。宋長蘆宗蹟禪師。禪理洞悟。宗說兼通。而遠遵蘆阜之
<LB n="160-12">規。建蓮華勝會。其法日念阿彌陀佛。或千聲萬聲。各於日下以十字
<LB n="160-13">記之。一夕。夢一男子。烏巾白衣。風貌清美。謂蹟曰。欲入公彌陀
<LB n="160-14">會。乞書一名。蹟問公何名。曰。普慧。又云。家兄普賢。亦乞登名
<LB n="160-15">。言訖遂隱。蹟覺而語諸尊宿。皆云華嚴離世間品。有二菩薩名。乃

<LB n="161-1">知聖賢幽贊。以二大士書於錄首。昭代者。今代也。如西齋。空谷。
<LB n="161-2">天奇。毒峰等。皆近世高僧。篤信精修。匹休前古。相續不絕。稍詳
<LB n="161-3">往生集中。蓋千萬中。紀其一二而已。
<LB n="161-4">演如西齋。空谷。天奇。毒峰等。皇明楚石琦禪師。有西齋淨土詩。空谷隆禪師。
<LB n="161-5">有空谷集。天奇禪師號癸絕老人。有癸絕集。毒峰善禪師。有語錄行世。
<LB n="161-6">至於感護則宿冤得度。惡鬼不侵。靈應則瞽目重明。俘囚脫難
<LB n="161-7">。
<LB n="161-8">疏冤度者。唐邵彪。鎮江人。爲諸生時。夢至一公府。主者問汝知所以
<LB n="161-9">不第否。彪對不知。因使人引彪前行。見大鑊中。有蛤蜊作人語。呼
<LB n="161-10">彪名。彪怖。遂念阿彌陀佛。蛤蜊變黃雀飛去。彪後及第。官至安撫
<LB n="161-11">使。鬼卻者。佛世有一國鄰於羅刹。羅刹食人無度。王約。自今國中
<LB n="161-12">。家以一人。次第送與。勿得枉殺。有奉佛家。止生一子。次第充行
<LB n="161-13">。父母哀號。囑令至心念佛。以佛威力。鬼不得近。明晨往視。見子
<LB n="161-14">尙在。將之而還。自是羅刹之患遂息。目明者。宋崇氏女。雙瞽。念
<LB n="161-15">佛三年。精勤不替。雙目重明如故。難脫者。元末張士誠攻湖州。江

<LB n="162-1">浙丞相與戰。擒四十人。囚檻送戮。夜宿西湖烏窠寺。大猷謀禪師。
<LB n="162-2">徐步廊下。囚見師神觀閒雅。持誦不輟。因求救拔。師教令至心念南
<LB n="162-3">無救苦救難阿彌陀佛。中有三人信受其語。念不絕口。天曉發囚。易
<LB n="162-4">枷鎖。至三人。刑具不足。惟繫以繩。既而審鞫。知良民被虜者。遂
<LB n="162-5">得釋。
<LB n="162-6">又復惡人則善和十念。地獄現而化佛空迎。畜生則鷓鴣稱名。
<LB n="162-7">形骸掩而蓮華地發。何況身無重慝。報在最靈。信願熏修。寧

<LB n="162-8">成虛棄。

<LB n="162-9">**疏**惡人者。唐張善和。屠牛爲業。臨終。見群牛索命。於是大怖。喚其

<LB n="162-10">妻云。速延僧爲我念佛。僧至。諭云。經中說臨終惡相現者。至心念

<LB n="162-11">佛。即得往生。和云。地獄至。急取香爐來。即以右手擎火。左手拈

<LB n="162-12">香。面西專切念佛。未滿十聲。自言佛來迎我。即化去。畜生者。宋

<LB n="162-13">黃巖正等寺觀公。畜鵓鵲。常念佛不絕。一日立化籠上。觀葬之。已

<LB n="162-14">而土上出紫蓮華一朵。尋土中。則華從舌端而發。靈芝照律師。爲之

<LB n="163-1">讚。有立亡籠閉渾閒事。化紫蓮華也太奇之句。如上持名所舉。自飛

<LB n="163-2">光出佛至此。亦千萬中紀一而已。慝者。惡之匿於心者也。最靈者。

<LB n="163-3">人爲萬物之靈也。未復結言。惡人念佛。尙得往生。何況惡未必如善

<LB n="163-4">和。畜生念佛。尙得往生。何況靈而號爲人類。以此比況。知必生也

<LB n="163-5">。信願熏修。所作唐捐。無有是處。

<LB n="163-6">五結勸

5 目 結勸

<LB n="163-7">是以一音始唱。千佛同賡。三學高僧。九流名德。若幽若顯。

<LB n="163-8">若聖若凡。如萬水無不朝東。似群星悉皆拱北。方之捷徑。號

<LB n="163-9">曰普門。豈虛語哉。決志求生。無容擬議者矣。

<LB n="163-10">**演**群星悉皆拱北者。論語。爲政以德。譬如北辰居其所。而眾星拱之。

<LB n="163-11">**疏**此總結淨土法門。一切眾生所皈依也。唱者導也。賡者續也。始唱者

<LB n="163-12">。釋迦開示西方。眾生始知淨業。是引而導之也。同賡者。六方讚歎

<LB n="163-13">。詳如經文中說。是續而和之也。三學者。謂禪教律三宗也。禪如永

<LB n="163-14">明。以宗門柱石。而上上品生。

<LB n="163-15">**演**永明以宗門上上品生者。永明壽禪師。秉單傳之旨。作宗鏡錄。萬善同歸集等。

<LB n="164-1">入滅後。有僧經年遶其塔。人問故。曰我病入冥。見殿左供一僧像。王勤敬禮。

<LB n="164-2">密詢之。乃杭州壽禪師也。凡人死皆經冥府。此師已往西方上品上生矣。

<LB n="164-3">**疏**圓照以獨秉單傳。而標名蓮境。

<LB n="164-4">**演**圓照標名蓮境者。宋時圓照本禪師。初參天衣有省。後一志念佛住淨慈。有雷峰

<LB n="164-5">材法師。神遊淨土。見一花殊麗問之曰。待淨慈本禪師耳。又資福曦公。至師所

<LB n="164-6">禮足。施金而去。人詰其故。曰吾定中見金蓮花。人言以俟本禪師耳。後臨終坐

<LB n="164-7">逝諡圓照。

<LB n="164-8">**疏**教如僧叡弘輔什師。而蓮華出榻。四明中興台教。而西向坐亡。

<LB n="164-9">**演**僧叡蓮花出榻者。僧叡。從羅什法師稟受經義。後預廬山蓮社。宋元嘉十六年。

<LB n="164-10">忽告眾曰。吾將行矣。面西合掌而化。眾見叡榻前一金蓮花。倏爾而隱。有五色

<LB n="164-11">香煙從其房出。

<LB n="164-12">**疏**律如靈芝。生弘毗尼。而死生安養。清照大闡律學。而說偈西歸。

<LB n="164-13">**演**清照說偈西歸者。宋清照亨律師。初依靈芝習律。專修淨業六十年。臨終念佛說

<LB n="164-14">偈曰。彌陀口口稱。白毫念念想。持此不退心。決定生安養。

<LB n="164-15">**疏**若廣學者。不可勝數。九流者。謂儒道農工醫卜等也。儒如文潞公。

<LB n="165-1">德業滿朝。而結十萬同生之緣。蘇長公文行絕世。而有西方公據之說

<LB n="165-2">。

<LB n="165-3">**演**九流者。謂儒流。道流。陰陽。法流。名流。墨流。縱橫。雜流。農流。

<LB n="165-4">文潞公名彥博。爲宋宰相。封潞國公。蘇長公名軾。爲翰林學士。自號東坡居

<LB n="165-5">士。十萬緣者。勸人念佛書名蓮錄。滿足十萬人。西方公據者。長公往來南北。

<LB n="165-6">每帶一西方變相而行。人問之曰。此我生西方公據也。

<LB n="165-7">**疏**道如葛濟之捨仙學而回心淨業。

<LB n="165-8">**演**捨仙學而回心者。宋葛濟之。句容人。久事仙學。妻紀氏。獨精誠念佛。元嘉三

<LB n="165-9">年。方在機杼。忽覺空中清明。乃瞻仰四表。見西方有佛現身。寶蓋幢幡。映蔽

<LB n="165-10">雲漢。喜曰。經言。無量壽佛其即此耶。遂五體投地。濟之驚異就之。紀氏指示

<LB n="165-11">佛所。濟之亦見佛半身。祥雲五彩。親里咸現。濟之由是回心念佛。

<LB n="165-12">**疏**鸞法師焚仙經而專修觀經。

<LB n="165-13">**演**焚仙經而修觀經者。後魏曇鸞。性嗜長生。受陶隱居仙經十卷。後遇菩提流支。

<LB n="165-14">乃問曰。佛有長生不死術乎。支笑曰。長生不死吾佛道也。乃授十六觀經。曰學

<LB n="165-15">此則三界無復生。六道無復往。其爲壽也恒沙劫石莫能比焉。此吾金仙氏之長生

<LB n="165-16">也。曇大喜。遂焚仙經而修淨土。

<LB n="166-1">**疏**乃至子章之業岐黃而念佛。

<LB n="166-2">**演**業岐黃而念佛者。元吳子章業醫。一生念佛。至正間無疾。念佛而逝。岐黃者。

<LB n="166-3">岐伯與軒轅黃帝問答。作內經等書。爲醫家之祖。

<LB n="166-4">**疏**張銓之荷耒耜而稱名。

<LB n="166-5">**演**荷耒耜而稱名者。晉張銓。高逸好學。耕鋤間帶經不釋。後入廬山蓮社。研窮內

<LB n="166-6">典。多有悟入。宋景平元年無疾。西向念佛而逝。

<LB n="166-7">**疏**幽如冥君敬禮。羅刹休心。

<LB n="166-8">**演**冥君敬禮。即壽禪師。羅刹休心者。有羅刹在一聚落。其民日送子與食。有子歸

<LB n="166-9">信三寶。一心念佛。遂不能食。因得歸。

<LB n="166-10">**疏**聖如文殊求生。普賢願往。況顯與凡。不待論矣。朝東者。會極義。

<LB n="166-11">拱北者。宗本義。喻淨土爲真際所詣。勢必向往。非強之使然也。

<LB n="166-12">**演**真際所詣。詣者在也。

<LB n="166-13">**疏**捷徑普門。解見前文。重言結之。明不虛也。決志者。大本云。設有

<LB n="166-14">大火。充滿三千大千世界。要當過此。生彼國土。則決定其志。無退

<LB n="166-15">怯也。擬議者。易曰。擬之而後言。議之而後動。今謂不須擬議。昔

<LB n="167-1">人有言。卜以決疑。不疑何卜。念佛往生。但諦信不疑而。何復擬

<LB n="167-2">議爲哉。

<LB n="167-3">**演**不疑何卜者。唐太宗爲秦王時。與太子建成相忌。欲舉兵。眾疑恐不勝。命卜之

<LB n="167-4">。張公瑾。取龜投地曰。卜以決疑。不疑何卜。

卷第二

<LB n="168-1">佛說阿彌陀經疏鈔演義會本卷第二

<LB n="168-2">明古杭雲棲寺沙門株宏述

<LB n="168-3">明古杭雲棲寺 古德演義

<LB n="168-4">民國華藏蓮社 淨空會本

<LB n="168-5">九總釋名題二 出題義。二譯人

<LB n="168-6">初題義

9 項 總釋名題

1 目 題義

<LB n="168-7">如上八門敘義。已知一經大旨。今欲釋文。先明總題。使有綱領。故次之以總釋

<LB n="168-8">名題。

<LB n="168-9">演先明總題使有綱領者。以經之有題。如網之有綱。衣之有領。提其綱。則眾目皆

<LB n="168-10">舉。挈其領。則眾縷皆來也。

<LB n="168-11">經佛說阿彌陀經

<LB n="168-12">疏題義有四。初能說佛。二正明說。三所說佛。四結說名。言此土釋迦

<LB n="168-13">牟尼佛。說彼土阿彌陀佛依正莊嚴信願往生之經也。統括大意。次乃

<LB n="168-14">離釋。

<LB n="168-15">鈔統括者。先且略表全文。使血脈貫通。意義具足。次乃一一離而釋之

<LB n="169-1">。題止佛名。而言依正等者。觀經言佛便周。今舉佛名。攝無不盡故

<LB n="169-2">。

<LB n="169-3">演觀經言佛便周者。佛是所觀勝境。舉正報。以收依果。則攝日冰池樹等六觀也。

<LB n="169-4">述化主。以包徒眾。則攝觀音勢至三輩等九觀也。是觀雖十六。言佛便周。故題

<LB n="169-5">云佛說觀無量壽佛經。

<LB n="169-6">疏次離釋也。佛者。梵語具云佛陀。此云覺者。備三覺故。又云智者。

<LB n="169-7">無不知故。又佛者。十號之一。又佛地明十義佛。天台明六即佛。華

<LB n="169-8">嚴明十身佛。故佛者。天中天。聖中聖。凡單言佛者。即本師釋迦牟

<LB n="169-9">尼也。

<LB n="169-10">演本師釋迦牟尼者。梵語釋迦。此云能仁。是姓。梵語牟尼。此云寂嘿。是名。即

<LB n="169-11">悉達太子出家所成之佛也。為娑婆教主。故云本師。

<LB n="169-12">鈔梵者。淨也。對華名梵。文質之謂也。具者。具足。梵語當云佛陀。

<LB n="169-13">不言陀者。省文也。譯以震旦之言。則云覺者。對迷者得名也。三覺

<LB n="169-14">者。自覺異凡夫。覺他異二乘。覺滿異菩薩。三覺俱圓。故曰自他覺

<LB n="169-15">滿之者。

<LB n="170-1">**演**文質之謂者。梵本皆西域之語。質而無文。譯以此方之語。則用六經莊老之文。

<LB n="170-2">文采綺麗。煥然成章也。

<LB n="170-3">震旦之言者。東方。曰震。初明。曰旦。此方居閻浮之極東。日出之處。故名震

<LB n="170-4">旦。

<LB n="170-5">自覺異凡夫三句。凡夫迷五住雲。沉三有海。全不自覺。佛則朗然大覺。異凡夫

<LB n="170-6">也。二乘自求出世。無兼利心。不能覺他。佛則大悲普度。異二乘也。菩薩無明

<LB n="170-7">未盡。法性未圓。不能覺滿。佛乃道窮妙覺。位極于茶。異菩薩也。

<LB n="170-8">**鈔**又離心名自覺。離色名覺他。俱離名覺滿。亦三覺義。

<LB n="170-9">**演**又離心名自覺三句。心者。識心。色者。心所變也。以心望色。心親色疏。心親

<LB n="170-10">名自。色疏名他。既空能變識心。名為自覺。復空所變妄色。名為覺他。至心色

<LB n="170-11">盡空。并空亦空。名為覺滿。

<LB n="170-12">**鈔**又云智者。智即覺義。無不知者。智論云。知一切眾生數非數。常非

<LB n="170-13">常等。是智無不知。所謂得一切種智是也。即覺滿義也。

<LB n="170-14">**演**知一切眾生數非數。常非常者。光明疏云。數者。六凡二乘。以墮有墮無。皆落

<LB n="170-15">于數也。非數者。大乘菩薩。以親證法身。法身不落諸數也。常者。圓頓一乘。

<LB n="170-16">非常者。六凡三教。佛乃無所不知。名一切種智也。又數及非常。為俗諦境。

<LB n="171-1">知此。稱道種智。非數及常。為真諦境。知此。稱一切智。數即非數。常即非常

<LB n="171-2">。為中諦境。知此。稱一切種智也。

<LB n="171-3">**鈔**十號者。萬德世尊。舉莫能盡。略而言之。如來至佛。共有十號。十

<LB n="171-4">號之中。佛當其一。具茲十德。世出世間之所宗主。故名世尊。

<LB n="171-5">**演**如來至佛共有十號者。以無虛妄。名如來。良福田。名應供。知法界。名正遍知

<LB n="171-6">。具足三明。名明行足。不還來。名善逝。知眾生國土。名世間解。無與等。名

<LB n="171-7">無上士。調他心。名調御丈夫。為眾生眼。名天人師。知三聚。名佛。具茲十

<LB n="171-8">德。世出世間宗主者。以名者。實之賓。世尊十號。世尊十德也。具此十德。為

<LB n="171-9">九法界所宗。故名世尊。是十號是別。世尊兩字是總也。

<LB n="171-10">**鈔**十義者。具二智。斷二障。覺二諦。得自他二利。如夢覺華開二喻。

<LB n="171-11">合之為十義也。

<LB n="171-12">**演**具二智五句。二智。即根本。後得。二障。即煩惱。所知。二諦。即真俗。夢覺

<LB n="171-13">花開。如大夢覺。如蓮花開。若分配之。根本智。斷煩惱障。覺真諦理。得自利

<LB n="171-14">之益。如大夢覺。後得智。斷所知障。覺俗諦理。得利他之益。如蓮花開。

<LB n="171-15">**鈔**六即者。始乎理即。終乎究竟。蓋始則全覺全迷。中則覺而未盡。未

<LB n="171-16">乃無所不覺。今稱佛者。指究竟也。

<LB n="172-1">**演**始乎理即五句。約事。故言六。約理。故言即。又欲令免于上慢。故言六。欲令

<LB n="172-2">免于退屈。故言即。理即者。謂眾生本具佛性之理。與如來無二無別。故涅槃

<LB n="172-3">云。一切眾生皆是佛。是為理即佛也。古云。動靜理全是。行藏事盡非。冥冥隨

<LB n="172-4">物轉。杳杳不知歸。是也。名字即者。謂或從知識處聞。或從經卷中得。通達

<LB n="172-5">解了。一切諸法無非佛法。是為名字即佛也。古云。乍聽無生曲。纔聞不死歌。

<LB n="172-6">方知當體是。翻恨自蹉跎。是也。 觀行即者。謂知一切皆是佛法。必須心觀明
<LB n="172-7">了。理慧相應。所行如所言。所言如所行。是為觀行即佛。此五品位也。古云。
<LB n="172-8">念念照常理。心心息幻塵。遍觀諸法性。非假亦非真。是也。相似即者。謂于
<LB n="172-9">觀行中。愈觀愈明。愈止愈寂。雖未能真證其理。而依稀見理。彷彿證真。是為
<LB n="172-10">相似即佛。此十信位也。古云。四住雖先落。六塵未盡空。眼中猶有翳。空裏見
<LB n="172-11">花紅。是也。分證即者。謂無明惑。有四十二品。至此。破一品無明。證一分
<LB n="172-12">法身。是為分證即佛。此初住至等覺位也。古云。豁爾心開悟。湛然一切通。窮
<LB n="172-13">源猶未盡。尚見月朦朧。是也。究竟即者。謂五住二死。盡淨無餘。無量甚深
<LB n="172-14">。永絕思議。是為究竟即佛也。古云。昔年真是妄。今日妄皆真。但復舊時物。
<LB n="172-15">更無一法新。是也。
<LB n="172-16">鈔十身者。一正覺佛。至十隨樂佛。詳具離世間品。此十身佛。唯華嚴

<LB n="173-1">有之。然約其大要。不出覺滿之義。故曰十身初滿。正覺始成。名圓

<LB n="173-2">滿佛也。

<LB n="173-3">演十身者三句。一正覺佛。示成正覺故。二願佛。隨願現身故。三業報佛。萬行感
<LB n="173-4">故。四住持佛。自身舍利常住故。五涅槃佛。示現滅度故。六法身佛。法界一相
<LB n="173-5">故。七心佛。具大慈心故。八三昧佛。常在定故。九本性佛。智了本性故。十隨
<LB n="173-6">樂佛。隨樂示現故。

<LB n="173-7">鈔天中天者。天有四。一世間天。諸國王是。二生天。欲色無色諸天是
<LB n="173-8">。三淨天。四果支佛是。四義天。十住菩薩是。佛並超之。是天而又
<LB n="173-9">天也。

<LB n="173-10">演天有四九句。一世間天者。國王雖處世間。錦衣玉食瓊宮瑤臺。受用似天。故曰
<LB n="173-11">世間天。二生天者。若精修十善。兼坐未到地定。得生六欲天。若進修根本四
<LB n="173-12">禪定者。得生色界天。若進修四空定者。得生無色界天。此三界天。不離生滅。
<LB n="173-13">福盡還墮。故曰生天。三淨天者。羅漢辟支。斷四住惑。證真諦理。煩惱淨盡
<LB n="173-14">。故曰淨天。四義天者。十住菩薩。進斷界外見思惑。證第一義諦。故曰義天
<LB n="173-15">也。

<LB n="173-16">鈔聖中聖者。聲聞緣覺菩薩。入聖域而未優。惟佛居極果。是聖而又聖

<LB n="174-1">也。即釋迦者。過去未來。須標某佛。釋迦見坐道場。一土之中。無
<LB n="174-2">二佛故。喻如前朝帝主。須稱國號。當今天子。直曰至尊。亦以一國
<LB n="174-3">之中無二主故。是知單言佛者。即悉達所成賢劫第四佛也。

<LB n="174-4">疏說者。悅也。悅所懷故。四辯宣演故。十二部等。至四悉檀。皆是說。

<LB n="174-5">演悅所懷者。悅。是暢悅。懷。是心懷。若就此經。即是如來久修久證念佛三昧。
<LB n="174-6">蘊之在懷。今得機而說。乃暢昔之所懷。

<LB n="174-7">四辯宣演者。以無量善巧智。起四無礙辯。用種種言辭。而演說法也。

<LB n="174-8">十二部等。是明所說法相。謂或作長行說。或作重頌說。或作未曾有說。或作無
<LB n="174-9">問自說說等。此十二部通乎大小。或云小乘唯有九部。大則十二。或云小有十
<LB n="174-10">二。大唯九部。或云大小皆有十二。等者。等八萬四千法藏。六度四等。一切
<LB n="174-11">法門。至四悉檀。是明能說善巧。謂所說十二部等。種種諸法。一一皆作四悉

<LB n="174-12">利益。至者。謂自種種所說。以至種種能說。一一無非說義也。

<LB n="174-13">皆是說義者。通塗明其說相也。若據今之說。正在念佛。次文委示。今不須陳。

<LB n="174-14">故且通塗明其說相。

<LB n="174-15">鈔悅所懷者。本願度生。得機而說。所懷暢悅。如大本世尊欲說此經。

<LB n="175-1">先且諸根悅豫。顏色異常。況今持名念佛。得機而說。悅可知矣。四

<LB n="175-2">辯者。曰義。曰法。曰詞。曰樂說也。四皆無礙。名之曰說。中論云

<LB n="175-3">。諸佛依二諦。爲眾生說法。詞無礙智。以世智差別說。樂說無礙智

<LB n="175-4">。以第一義智善巧說。不言義法者。後後兼於前前。詞及樂說。攝義

<LB n="175-5">法故。

<LB n="175-6">演四辯者。一義無礙辯。謂了知一切諸法義理。通達無滯。二法無礙。謂通達一切

<LB n="175-7">諸法名字。分別無滯。三詞無礙。謂于諸法名字義理。隨順一切眾生。殊方異語

<LB n="175-8">。爲其演說。能令各各得解。辯說無滯。四樂說無礙。謂隨順一切眾生根性。所

<LB n="175-9">樂聞法。而爲說之。圓融無滯。

<LB n="175-10">四皆無礙名之爲說者。一有所礙。則心不悅。心不悅。則非說也。以說者。即悅

<LB n="175-11">故。

<LB n="175-12">諸佛依二諦爲眾生說法者。二諦。真俗二諦也。有時一切盡掃。不立一塵。依真

<LB n="175-13">諦說也。有時一切建立。不捨一法。依俗諦說也。

<LB n="175-14">詞無礙智以世智差別說者。世智。即了世俗諦之智。如來于諸法名字義理。隨順

<LB n="175-15">眾生。殊方異語。爲其演說。皆以了世諦之智。差別說也。

<LB n="175-16">樂說無礙智以第一義智善巧說者。第一義智。即了第一義之智也。如來隨順一切

<LB n="176-1">眾生根性。所樂聞法。而爲說之。圓融無滯。皆以了第一義智善巧

<LB n="176-2">說也。言善巧者。第一義諦。本無言說。凡有言詮。皆善巧故。

<LB n="176-3">鈔十二部等。指所說也。悉檀者。合華梵云遍施。以世界。爲人。對治

<LB n="176-4">。第一義。四門。作歡喜。生善。滅惡。入道。四益。十二部經一切

<LB n="176-5">諸法。隨宜而說。無量方便。要歸作世界等四說。使人得歡喜等四益

<LB n="176-6">而已。鑒機授法。其文繁廣。略舉不悉。

<LB n="176-7">演世界悉檀者。世。即隔別義。界。即界分也。蓋由眾生根器淺薄。故佛隨其所樂

<LB n="176-8">欲聞。爲之次第分別而說。令生歡喜。作歡喜益也。

<LB n="176-9">爲人悉檀者。謂佛欲說法。必觀眾生。機器之大小。宿種之淺深。然後稱其機宜

<LB n="176-10">。令生正信。作生善益也。對治悉檀者。謂如眾生貪欲多者。教觀不淨。瞋恚

<LB n="176-11">多者。教修慈心。爲對此諸病。說此法藥。遍施眾生。作滅惡益也。

<LB n="176-12">第一義悉檀者。第一義。即理也。謂佛觀眾生善根已熟。即爲說法。令其得悟。

<LB n="176-13">作入道益也。

<LB n="176-14">一切諸法隨宜而說。要歸作四說使得四益者。一切諸法。不出八萬四千法門。而

<LB n="176-15">八萬等法。通乎四教。即是生滅八萬。無生八萬。無量八萬。無作八萬。如生滅

<LB n="176-16">八萬。趣舉一法。須開四門。約有門說。念念無常。如燈焰焰。約空門說。三假

<LB n="177-1">浮虛。猶如雲霧。雙亦門說。二相從容。雙非門說。二相俱捨。四中一門機生熟

<LB n="177-2">。故四悉被之。爲未種者。作世界說。令其歡喜。爲已種者。作爲人說。令其生
<LB n="177-3">善。惡未破者。作對治說。令其滅惡。根已熟者。作第一義說。令其入理。佛智
<LB n="177-4">鑿機。說之必中。知不入理。令得三益。知不破惡。令得二益。無善可發。作世
<LB n="177-5">界說。但生歡喜。故云要歸作世界等四說。使得歡喜等四益而已。

<LB n="177-6">鑿機授法其文繁廣者。如上明。即一有門被機四悉。餘之三門被機亦爾。八萬中
<LB n="177-7">一四門四悉被機既爾。其餘諸法四門四悉被機亦然。一教八萬門四悉既然。三教
<LB n="177-8">亦爾。故云鑿機授法。其文繁廣也。

<LB n="177-9">**疏**佛說者。說揀五人故。

<LB n="177-10">**鈔**五人者。一佛。二菩薩。三天。四仙。五化人。此五皆能說經。今顯
<LB n="177-11">此經是至聖立言。金口親出。不同菩薩在因。天凡類。仙雜外道。

<LB n="177-12">化人非真也。如天子詔。不同百官宰相諸王等語也。

<LB n="177-13">**疏**阿彌陀者。是標顯彼佛。梵語阿。此云無。梵語彌陀。此云量。言佛
<LB n="177-14">功德不可窮盡。故云無量。如經壽命光明。是無量中姑舉二事。攝餘
<LB n="177-15">功德也。

<LB n="177-16">**演**言佛功德不可窮盡者。功德二字。該盡三身。四智。十眼。十通。無量百千陀羅

<LB n="178-1">尼門等。不可窮盡者。十地莫能窮其源。等覺不能窺其頂故。

<LB n="178-2">是無量中姑舉二事者。如華嚴八地。得無量身。無量音聲。無量智慧。無量受生
<LB n="178-3">。無量淨國。教化無量眾生。入無量法門。具無量神通。有無量眾會道場差別。

<LB n="178-4">住無量身語意業。則此壽命光明。非姑舉二事而何。

<LB n="178-5">**鈔**無量者。有二義。一者眾多無有數量。二者廣大無有數量。復有二義
<LB n="178-6">。一者十大數中之無量。二者更無窮盡之無量。姑舉二事者。以無量
<LB n="178-7">不止壽命光明也。詳如後文中辯。

<LB n="178-8">**演**眾多無有數量二句。如佛壽命。經不可數劫。光明。有不可說數。此眾多無數量
<LB n="178-9">也。即此壽光。周遍法界。無有邊際。此廣大無有數量也。

<LB n="178-10">十大數中之無量。猶爲有量之無量。無窮盡之無量。是真無量之無量。

<LB n="178-11">**疏**經者。梵語脩多羅。此云契經。有通別二義。契復二義。經復多義。

<LB n="178-12">經雖多義。不出貫攝常法四義。

<LB n="178-13">**鈔**通別者。佛所說教。總名脩多羅。是之謂通。析之則經名脩多羅。律
<LB n="178-14">名毗奈耶。論名阿毗曇。是之謂別。

<LB n="178-15">**演**佛所說教總名脩多羅者。以此脩多羅三字。乃大藏之都名。三學之通號。以若經
<LB n="178-16">。若律。若論。皆上契諸佛之理。下契群生之機故。

<LB n="179-1">**鈔**契復二義者。一者契理。則合道之言。二者契機。則逗根之教。今略

<LB n="179-2">契字。但名曰經者。省文也。經復多義者。華嚴疏引雜心五義。謂一

<LB n="179-3">出生。二顯示。三涌泉。四繩墨。五結鬘。

<LB n="179-4">**演**經復多義者。以彼方則有七義。此方復有四義。故云多義也。

<LB n="179-5">不出四義者。以彼方雖有七義。不出貫攝二義。此方雖有四義。不出常法二義。
<LB n="179-6">故云不出四義也。

<LB n="179-7">一出生者。出生諸義及聖果故。二顯示者。顯示法相故。三湧泉者。無窮義味。

<LB n="179-8">涌注無盡故。四繩墨者。楷定邪正故。五結鬘者。貫穿諸法故。

<LB n="179-9">鈔佛地二義。謂一貫穿。二攝持。此方四義。謂一常。二法。三逕。四

<LB n="179-10">典。故云多義。不出四義者。指貫攝常法四字也。

<LB n="179-11">演萬世不易曰常。十界軌則曰法。聖智通遊曰逕。古今共宗曰典。

<LB n="179-12">鈔良以經字。西域正翻爲線。線有貫持義。貫則文穿所說之理。持則攝

<LB n="179-13">持所化之生。此二足該出生五義。而此方經典。亦名曰經。經是線義

<LB n="179-14">。此方不貴線。故直取經字。而加以契。古稱最爲允當。又常者。古

<LB n="179-15">今不易。法者。近遠同尊。常則久而行之。有共繇義。即名爲逕。法

<LB n="180-1">則軌而正之。有定據義。即名爲典。亦二足該四。則彼方貫攝。此方

<LB n="180-2">常法。合而言之。四字之中。盡經義矣。

<LB n="180-3">演良以下先釋貫攝二義。可攝五義。是貫攝二字。足盡彼方之義也。

<LB n="180-4">又常者下次明常法二義。可攝逕典二義。是常法二字。足盡此方之義也。

<LB n="180-5">則彼方下。總結四字能盡經義。故雖有多義。不出四義也。

<LB n="180-6">正翻爲線者。以席經井索等。皆爲旁翻故。線有貫持義者。收前佛地二義也。

<LB n="180-7">此二足該出生五義者。復收前雜心五義也。貫穿可總該五義。以出生等同明所

<LB n="180-8">說之理故。攝持止該出生繩墨二義。以出生聖果。及楷定邪正。不墮邪見故。若

<LB n="180-9">貫穿攝持。通所說所化。則二俱該五矣。

<LB n="180-10">疏又經復有通別二義。經之一字。是爲通名。佛說阿彌陀五字。是爲別

<LB n="180-11">名。如教行理通別亦爾。此三即配三德。圓融具足。如天台所稱。聞

<LB n="180-12">首題名。功德無量。若配三大。則佛是體大。無量壽是相大。無量光

<LB n="180-13">是用大。如教中說。

<LB n="180-14">演經之一字是爲通名者。除律論外。十二分教皆契經故。佛說五字是爲別名者。佛說

<LB n="180-15">阿彌陀。非大方廣佛等故。

<LB n="181-1">如教行理通別亦爾者。若據觀經疏中。教通別者。如上所說。行通別者。爲行不

<LB n="181-2">同。從一乃至無量。即行別。同會常樂。即行通。理通別者。理雖無名。將門名

<LB n="181-3">理。理隨于門。四四十六。即名理別。門隨于理。即名理通。此約一化論通別也

<LB n="181-4">。若鈔中所解。乃約一題論通別。聞首題名功德無量者。首題既即三德秘藏。

<LB n="181-5">心聞秘藏。則淨智妙圓。體自空寂。所得功德。詎可量耶。

<LB n="181-6">如教中說者。起信論云。一者體大。謂一切法。真如平等不增減故。二者相大。

<LB n="181-7">謂如來藏。具足無量性功德故。三者用大。能生一切世出世間善因果故。

<LB n="181-8">鈔教行理者。本理立教。依教修行。從行顯理。諸經皆具教行理三。故

<LB n="181-9">名爲通。專指此經。則佛說是教。執持名號是行。阿彌陀是理。局此

<LB n="181-10">異餘。故名爲別。

<LB n="181-11">演本理立教者。從實相般若。流出文字般若。所謂從真如流出十二分教也。

<LB n="181-12">依教修行者。從文字般若。修觀照般若。依十二分教。修行萬行也。從行顯理者

<LB n="181-13">。因觀照般若。悟實相般若。因修萬行。乃契真如也。

<LB n="182-1">鈔配三德者。理即法身。教即般若。行即解脫。又理通行教。法身即般

<LB n="182-2">若解脫。乃至行通理教。教通理行。舉一即三。例上可知。

<LB n="182-3">演教即般若者。十二分教。即文字般若。以般若。乃照境之慧。十二分教。即照機

<LB n="182-4">之慧故。

<LB n="182-5">行即解脫者。以解脫。乃法性妙用。萬行。亦隨緣妙用故。

<LB n="182-6">又理通教行。法身即般若解脫者。全性成修。故理通行。法性遍在諸經。故理通

<LB n="182-7">教。直法身。非法身。法身必具般若解脫。若法身離二德。即偏真之理。非法身

<LB n="182-8">故。行通教理者。全修即性。故行通理。菩薩萬行。開悟眾生。故行通教。直解

<LB n="182-9">脫。非解脫。解脫必具法身般若。若解脫離二德。即孤調解脫。非大解脫故。

<LB n="182-10">教通理行者。文字性空。即是實相。故教通理。隨文成觀。故教通行。直般若。

<LB n="182-11">非般若。般若必具法身解脫。若般若不具二德。即人空般若。非大般若故。

<LB n="182-12">鈔體相用者。體者。總體。言佛便周。故佛為體。相者。體中所具之相

<LB n="182-13">。體無盡。相亦無盡。故無量壽為相。用者。體中所發之用。體無不

<LB n="182-14">照。用亦無不照。故無量光為用。若通若別等。亦如上例。

<LB n="182-15">演若通若別亦如上例者。諸經皆具體相用三。故名為通。專指此經。則佛是體。壽

<LB n="182-16">是相。光是用。局此異餘。故名為別。又體即法身。相即般若。用即解脫。體通

<LB n="183-1">相用。法身即般若解脫。乃至相通體用。用通體相。舉一即三。例上可知。

<LB n="183-2">疏諸經立名。皆以人法喻。或單或複。此經單人。人復有二。兩土果人

<LB n="183-3">故。實則三皆融通故。

<LB n="183-4">演或單或複者。謂人。法。喻。單三。複三。并具足一。以成七別也。

<LB n="183-5">鈔單複者。如大方廣佛華嚴經。具足人法喻三。

<LB n="183-6">演大方廣具足人法喻者。大方廣是法。大。即體大。法體豎窮橫遍。稱體而周故。

<LB n="183-7">方。即相大。方者。法也。軌持為義。恒沙性德。皆可軌持故。廣。即用大。法

<LB n="183-8">性之用。廣多廣博故。佛是人。能證三大之人故。華嚴是喻。菩薩修萬行之因華

<LB n="183-9">。嚴一乘之果海故。

<LB n="183-10">鈔大方便佛報恩經。人法無喻。

<LB n="183-11">演大方便人法無喻者。大方便報恩是法。佛者是人。方便者。權宜也。報恩者。經

<LB n="183-12">云。大孝釋迦尊。歷劫報親恩。積因成正覺。而云大方便者。報恩方便。乃即體

<LB n="183-13">之權。非體外之權。故云大也。

<LB n="183-14">鈔妙法蓮華經。法喻無人。

<LB n="183-15">演妙法華經法喻無人者。實相妙法。巧喻蓮花。有為蓮故花。花開蓮現。花落蓮成

<LB n="183-16">三義。以喻本跡二門。為實施權。開權顯實。廢權立實三義。

<LB n="184-1">鈔菩薩瓔珞經。人喻無法。

<LB n="184-2">演菩薩瓔珞經人喻無法者。菩薩是人。瓔珞是喻。瓔珞所以嚴身。以喻萬行嚴法身

<LB n="184-3">故。

<LB n="184-4">鈔大般若經。單法無人喻。

<LB n="184-5">演大般若經單法無人喻者。般若。此翻智慧。今存梵語者。以智慧輕薄。般若尊重

<LB n="184-6">。五種不翻中。尊重不翻也。

<LB n="184-7">鈔梵網經。單喻無人法。

<LB n="184-8">演梵網單喻無人法者。乃佛觀大梵天王網羅幢。因為說無量世界猶如網孔。一一世
<LB n="184-9">界。各各不同。別異無量。佛教門亦復如是。菩薩以梵行莊嚴法身。猶梵王以梵
<LB n="184-10">網為華飾也。

<LB n="184-11">鈔今此經者。單人無法喻。他皆例此。兩土果人者。菩薩在因。如來在
<LB n="184-12">果。故佛號果人。今是此方之佛。說彼方佛故。融通者。舉一即三故
<LB n="184-13">。如今經雖屬單人。而法從人說。喻以人舉。言偏義圓。通融交徹。
<LB n="184-14">理固然也。

<LB n="184-15">演法從人說喻以人舉者。如此經。乃佛宣說依正莊嚴信願往生之法。舉大如車輪喻
<LB n="184-16">。百千種樂同時俱作之喻是也。

<LB n="185-1">疏此經本名稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。今名是什師改定
<LB n="185-2">。自有二義。一者佛攝無盡義故。二者彼佛人所樂聞故。

<LB n="185-3">鈔攝義無盡者。如前云言佛便周。則一切功德皆從佛出。佛即不思議故
<LB n="185-4">。又彌陀萬德洪名。十方三世一切眾生之所喜樂。上至諸佛讚歎。下
<LB n="185-5">至鬼畜歸依。正話不思議功德故。

<LB n="185-6">演一切功德皆從佛出者。佛乃功德叢林。真如庫藏。經云。剎塵心念可數知。大海
<LB n="185-7">中水可飲盡。虛空可量風可繫。無能盡說佛功德。

<LB n="185-8">疏云疏鈔者。疏以釋經。鈔以釋疏。冀易曉也。

<LB n="185-9">鈔疏者。古云條陳也。又記注也。今謂經義得此。條陳而不隱晦。記注
<LB n="185-10">而不遺忘也。鈔者。古云略取也。又寫錄也。略取。則條陳之切要。
<LB n="185-11">寫錄。即記注之顯明。冀。望也。經難明。疏通之。疏難明。鈔出之
<LB n="185-12">。望人人曉了經義也。

<LB n="185-13">演略取則條陳之切要者。謂條陳切要。取而抄之。取其要。而略其緩也。寫錄即
<LB n="185-14">注記之顯明者。謂記註得鈔而寫錄之。則記注之文洞然煥然。彰灼顯了也。

稱理 1

<LB n="185-15">疏稱理。則自性覺。是佛義。自性覺無量。是阿彌陀義。自性本始二覺

<LB n="186-1">。是兩土果人義。自性覺體遍照。是說經義。後皆例此。

<LB n="186-2">演自性覺是佛義者。所謂色見聲求。是行邪道。若言他是佛。自己卻成魔。自性
<LB n="186-3">本始二覺者。起信云。本覺義者。對始覺義說。以始覺者。即同本覺。始覺義者
<LB n="186-4">。依本覺故。而有不覺。依不覺故。而有始覺等。自性覺體遍照。是說經義者
<LB n="186-5">。以說經者。因眾生沉迷不覺。故如來以般若真光而覺照之。今覺體遍照。豈非
<LB n="186-6">說經義耶。如古云。出息不涉眾緣。入息不住陰界。常說如是經。百千萬億卷。

<LB n="186-7">鈔稱理者。以即事即理。所謂總該萬有。即是一心。則依報正報。何非
<LB n="186-8">自性。又即理者。事依理成。如淨名云。隨其心淨。則佛土淨。今經
<LB n="186-9">言一心不亂。即自性彌陀。惟心淨土。為一經大旨也。冥理而談。云
<LB n="186-10">稱理也。

<LB n="186-11">演即事即理等。是理事相即門。以即事即理。故事必稱理也。

<LB n="186-12">又即理五句。是依理成事門。隨其心淨。悟惟心淨土。正所依之理也。則佛土淨

<LB n="186-13">。感依正莊嚴。正所成之事也。既依理成事。故事必稱理也。

<LB n="186-14">鈔覺是總義。覺體之中。廣大悉備。無窮無盡。是為別義。

<LB n="186-15">演覺是總義者。釋上自性覺。是佛義。覺體之中等。釋上自性覺無量。是阿彌陀義

<LB n="187-1">。廣者。從用得名。廣多廣博為義。廣多者。此覺體本有過塵沙之妙用。潛興

<LB n="187-2">密應。無有休息。無有窮盡。廣博者。此無盡之用。一一同于覺性。無有邊際。

<LB n="187-3">無有分限。大者。當體得名。常遍為義。當體者。不同揀小之大。大外有小可

<LB n="187-4">。揀。猶是分限。今覺體體無邊涯。絕諸分量。強名大也。常遍者。常則豎通三世

<LB n="187-5">涅槃云。所言大者。名之為常。遍則橫該十方。涅槃云。所言大者。其性廣博

<LB n="187-6">。猶如虛空。

<LB n="187-7">鈔本始有二。約先後。則彌陀古佛。此佛新成。是彼本此始。即自性本

<LB n="187-8">來是佛為本。無明所覆。今方破惑證智為始也。

<LB n="187-9">演約先後則彌陀古佛者。彼佛成佛以來。于今十劫故。此佛新成者。釋迦如來。周

<LB n="187-10">昭王時方始成道故。是彼本此始者。先成者為本。今成者為始也。

<LB n="187-11">鈔約因果。則此佛教令往生。乃得見阿彌陀佛。是此本彼始。即自性本

<LB n="187-12">有成佛之智為本。依本智而求佛智。乃得成佛為始也。本始互融。常

<LB n="187-13">覺不昧。輝天鑑地。耀古騰今。常說如是經。百千萬億座。

<LB n="187-14">演約因果則此佛教令往生者。是因。乃得見阿彌陀佛。是果。是此本彼始者。修因

<LB n="187-15">為本。果證為始也。

<LB n="187-16">本始互融者。覺體在纏。名本覺。覺體出纏。名始覺。無明性空。在纏即出纏。

<LB n="188-1">本融始也。斷盡無明。始覺同本覺。始融本也。

<LB n="188-2">鈔問。疏鈔此經。正為發揮持名功德。普勸諸人求生彼土也。何乃一一

<LB n="188-3">消歸自性。翻成極則之談。依然淨土是心。奚必捨此願彼。

<LB n="188-4">鈔答。此正雙被二根。雙破二惑。如前序中所明。良以鈍根者。守事相

<LB n="188-5">而自足。觀此。使知事有理存。毋滯事而迷理。利根者。崇理性而著

<LB n="188-6">空。觀此。使知理在事中。毋越事而求理。

<LB n="188-7">演鈍根守事相而自足者。但知以生求佛。捨此趣彼。不知唯心之理。因稱理故。方

<LB n="188-8">知事中有至理存焉。非徒事相。此破鈍根著事而迷理之惑也。利根崇理性而著空

<LB n="188-9">者。但知自性惟心。耽著頑虛。不信有西方淨土。因稱理故。方知至理不離事相

<LB n="188-10">。不落頑虛。此破利根著理而迷事之惑也。

<LB n="188-11">鈔又此經本為託彼名號。顯我自心。與十六觀經同意。則欲悟心者。正

<LB n="188-12">應念佛求生。

<LB n="188-13">演又此經下。恐有問云。既淨土法。皆欲會歸理性。則修行者。只須直悟自心之理

<LB n="188-14">。何必念佛求生。故云此經本為托彼名號。顯我自心。與十六觀經同意者。觀

<LB n="188-15">經疏鈔云。行者應知。據乎心性。觀彼依正。依正可彰。托彼依正。觀于心性。

<LB n="188-16">心性易發。今此經。乃托彼名號。顯我自心。正與彼同意也。

<LB n="189-1">鈔又菩薩猶宜近佛。如前教起中說。則已悟心者。亦正應念佛求生。何

<LB n="189-2">足疑也。又維摩經云。雖知諸佛國。及與眾生空。而常修淨土。教化
<LB n="189-3">於眾生。故患不悟自心耳。悟心。則無一法出於心外。即心即境。即
<LB n="189-4">境即心。往生淨土。願見彌陀。不礙唯心。何妨自性。
<LB n="189-5">演又菩薩猶宜下。恐又問云。未悟心者。應當念佛求生。已悟心者。似不必然。故
<LB n="189-6">云菩薩猶宜近佛。維摩下。引證已悟求生。可知。
<LB n="189-7">鈔又問。昔人謂華嚴極教。可得皆約觀行。明諸法門。方等而下。何得
<LB n="189-8">亦約觀行。古德答云。諸了義不了義教。皆是了義。以唯一心故。據
<LB n="189-9">此。則圓機對教。何教不圓。理心涉事。何事不理。
<LB n="189-10">演昔人謂華嚴下。觀行。即觀心稱理也。以華嚴稱性之談。故一切法可觀心稱理。
<LB n="189-11">方等已下諸經。事理猶分。心法未即。何得稱理。以此經判歸方等。不應稱理故
<LB n="189-12">。古德答下。了義。指華嚴。不了義。指方等而下。惟一心者。法界心中。不
<LB n="189-13">見精粗大小。同一妙心故。
<LB n="189-14">二譯人

2 目 譯人

<LB n="189-15">姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

<LB n="190-1">疏姚秦標代。三藏顯德。羅什出名。譯之一字。結成能翻人也。
<LB n="190-2">鈔出處始末備前。茲不重錄。古稱什師。七佛以來譯經師也。猶是略舉
<LB n="190-3">。且以七佛為言耳。夫毗婆至於釋迦。首尾止經二劫。而彌陀成佛十
<LB n="190-4">劫。則莊嚴劫前。更上九劫。所歷已幾萬佛。既六方諸佛。靡不讚歎
<LB n="190-5">此經。則萬佛以來。亦必皆說此經。亦必皆有譯者。而經稱母佛者曰
<LB n="190-6">。世世佛生。我為其母。子佛者曰。世世佛出。我為其子。以是例之
<LB n="190-7">。什師譯經。何畜七佛。而此經流通久遠。於是益信。
<LB n="190-8">演經稱母佛者。謂摩耶夫人。以如幻法門。幻生諸佛。故世尊未降生時。十方諸佛
<LB n="190-9">。一日三時。于摩耶腹中。說受生法門。十月滿足。右脇降生。而曰豈唯釋迦我
<LB n="190-10">為其母。將來賢劫千佛亦我為其母。世世佛生。我為其母也。子佛者。即羅喉羅
<LB n="190-11">。曰。豈唯釋迦我為其子。賢劫千佛亦我為其長子。

稱理 2

<LB n="190-12">疏稱理。則自性融通隱顯。是華梵翻譯義。
<LB n="190-13">演重重無礙。故名融通。隱顯者。融通之貌。即百界千如之意也
<LB n="190-14">鈔即梵可以成華。則顯非密外。方華未嘗不梵。則密在顯邊。當暗中有
<LB n="190-15">明。當明中有暗。互相掩映。涉入重重。妙體融通。不一不異。

<LB n="191-1">演即梵可以成華者。句句梵語。句句華言。顯非密外者。華言顯而易了。梵語密而
<LB n="191-2">難知。即梵即華。顯非密外也。方華下。例知。
<LB n="191-3">當暗中有明者。參同契云。當明中有暗。勿以暗相遇。當暗中有明。勿以明相現。
<LB n="191-4">明暗互相對。比如前後步。威音那畔。不離今日門頭。今日門頭。不離威音那

<LB n="191-5">畔。夜半正明。天曉不露也。

<LB n="191-6">互相掩映。約二法交徹說。如東鏡入西鏡時。東鏡映西鏡。西鏡掩東鏡。西鏡入
<LB n="191-7">東鏡。亦然。涉入重重。約重重交映說。如東鏡入西鏡。西鏡即帶東鏡之影涉
<LB n="191-8">入東鏡等。西鏡入東鏡。亦然。如是乃至重重無盡。楞嚴云。譬如雙鏡光明相對
<LB n="191-9">。其間妙影重重涉入也。又如千珠帝網。一珠涉入千珠。千珠涉入一珠。妙影重
<LB n="191-10">重。無盡無盡也。

<LB n="191-11">妙體融通者。謂妙心體具。如如意珠。心佛及眾生。是三無差別。此心即空即假
<LB n="191-12">即中。圓融無礙。通達無滯也。

<LB n="191-13">不一不異者。以隨緣。故不一。以不變。故不異。以有如實空。如實不空。故不
<LB n="191-14">一。以一切法悉皆真。一切法皆同如。故不異。以十法界假名差別。故不一。以
<LB n="191-15">一念心全體具足。故不異。以具一切法。造一切法。故不一。實無能具所具。能
<LB n="191-16">造所造。故不異。三諦宛然。故不一。舉一即三。言三即一。故不異。有顯有密

<LB n="192-1">。有明有暗。故不一。顯非密外。密在顯邊。暗中有明。明中有暗。故不異。掩
<LB n="192-2">映重重。故不一。互相涉入。故不異。乃至有事有理。有不一。不異即是一異。
<LB n="192-3">而其實三世諸佛。到此口掛壁上。是真不一不異也。看翻譯高僧到此。何處著腳
<LB n="192-4">。

<LB n="192-5">十別解文義三 初序分。二正宗分。三流通分

10 項 別解文義

1 目 序分

一 五句證

<LB n="192-6">初序分二 初五句體。二列眾證

<LB n="192-7">初五句證

<LB n="192-8">經如是我聞。一時。佛在舍衛國。祇樹給孤獨園。

<LB n="192-9">疏別解文義者。已知一題總意。未審經中。自始至終。爲何等文。闡何

<LB n="192-10">等義。今乃章分句解。俾文字般若達乎實相。以有盡之言。略彰無盡

<LB n="192-11">故。

<LB n="192-12">演文字般若者。略有三義。一者。文字從般若流出。故謂如來憫眾生迷昧。乃放般

<LB n="192-13">若真光。而覺照之。爲說種種文字。因名文字般若也。二者。文字能生般若。故

<LB n="192-14">謂眾生依如來言教。能開示悟入佛之知見。遂名文字般若也。三者。文字即是般

<LB n="192-15">若。故謂一文一字。當體即空即假即中。當體即是解脫相。故名文字般若也。然

<LB n="192-16">此三義。自是泛論。若約如來果上說者。則三藏十二部一切修多羅。即是如來大

<LB n="193-1">智慧光明。故名文字般若也。

<LB n="193-2">達乎實相者。即所謂從文字起觀照。從觀照證實相也。又復智者頓能隨文成觀。

<LB n="193-3">知文字性離。不著文字。亦是達乎實相也。

<LB n="193-4">疏於中分三。今屬序分。序者敘也。又緒也。未入正文。先敘列此經之

<LB n="193-5">端緒也。有證信發起二序。今唯證信。凡證信者。皆以六種成就。今

<LB n="193-6">順文便。均其繁簡。且分爲二。先明五句。後明列眾。合之成六。茲

<LB n="193-7">復例前統括大意。次乃離釋。言如是之法。我從佛聞。彼一時釋迦牟

<LB n="193-8">尼佛。在舍衛國之祇園也。蓋是佛示阿難故。如是我聞有三義。一斷

<LB n="193-9">疑故。二息諍故。三揀邪故。

<LB n="193-10">演證信者。以六種成就。堪爲證據。使聞者不疑。故大論第四問曰。何不直說般若

<LB n="193-11">。而言舍衛等。答。說時方人。令人信故。發起者。如楞嚴。誤墮姪室。觀經

<LB n="193-12">。闍王弑逆。各有因緣。爲之發起也。

<LB n="193-13">言五句者。但以詮義究竟爲句。如佛但一字。亦名句也。均其繁簡者。五句分

<LB n="193-14">爲五科。失之太簡。列眾立之爲六。失之太繁。今合五句爲一科。則簡者非簡

<LB n="193-15">。列眾與五總對。則繁者不繁。

<LB n="193-16">鈔文字般若。謂般若無言。賴言而顯。故佛以文字說經。今還以文字解

<LB n="194-1">釋。然文字性空。即是實相。故三種般若。相爲融通。不礙文字也。

<LB n="194-2">略彰者。言不盡意。故云略也。

<LB n="194-3">演般若無言賴言而顯者。古云。道本無言。因言顯道。經云。生生不可說。生不生

<LB n="194-4">不可說。不生不可說。不生不生不可說。以四悉檀因緣故。而亦可說。此之謂

<LB n="194-5">也。文字性空即是實相者。維摩天女云。言說文字。皆解脫相。所以者何。解

<LB n="194-6">脫者。不內。不外。不在兩間。文字亦不內。不外。不在兩間。是故舍利弗。無

<LB n="194-7">離文字。說解脫也。一切諸法。是解脫相。三種般若相爲融通者。從實相般若。

<LB n="194-8">流出文字般若。從文字般若。起觀照般若。從觀照般若。契實相般若。然而全性

<LB n="194-9">成修。實相即觀照。全修即性。觀照即實相。文字性空。文字即實相。不離文字

<LB n="194-10">。實相即文字。依解成行。文字即觀照。全行契解。觀照即文字。舉一即三。言

<LB n="194-11">三即一也。

<LB n="194-12">鈔六種成就。分合二科者。例如五蘊六根。或合色開心。或合心開色。

<LB n="194-13">隨其所宜。無定法也。

<LB n="194-14">演例如五蘊三句。世間諸法。不出色心。如來爲迷心不迷色之人。則合色開心說五

<LB n="194-15">蘊。爲迷色不迷心之人。合心開色說六入。爲心色俱迷之人。心色俱開說十八界

<LB n="194-16">。是隨其所宜也。

<LB n="195-1">鈔佛示者。智論云。佛涅槃時。示阿難言。一切經初。皆云如是我聞。

<LB n="195-2">一時佛在某國某地。蓋是遵佛遺教故。

<LB n="195-3">演佛涅槃時示阿難者。世尊臨涅槃時。阿難心沒憂海。阿菟樓駄。教令問佛四事。

<LB n="195-4">一佛滅度後。以何爲師。二。依何法住。三。惡性比丘。如何擯斥。四。一切

<LB n="195-5">經初。當安何語。佛答阿難。佛滅度後。以戒爲師。依四念處住。惡性比丘。嘿

<LB n="195-6">而擯之。一切經初。應云如是我聞。一時。佛在某處。某國土。與某大眾。非獨

<LB n="195-7">我法如是。三世諸佛經初亦然。

<LB n="195-8">鈔斷疑者。阿難結集時。眾起三疑。一疑佛重起。二疑阿難成佛。三疑

<LB n="195-9">他方佛來。今日如是我聞。三疑頓釋。息諍者。曰我聞。則非臆見自
<LB n="195-10">作故。揀邪者。曰如是。則異外道阿憂故。如佛地論云。如是之法。
<LB n="195-11">我昔曾聞。意避增減異分過失。亦息諍義也。
<LB n="195-12">演三疑頓釋者。曰如是之法。我從佛聞。則非佛重起。述佛成言。則亦非阿難成佛
<LB n="195-13">。亦非他方佛來。故頓釋也。異外道阿憂者。外道一切經初。皆安阿憂二字。
<LB n="195-14">以阿者。無也。憂者。有也。外道所詮。不出有無。故曰阿憂。又阿憂者。吉也
<LB n="195-15">。經初安吉。則自始至終。吉無不利故。意避增減異分過失者。阿難結集法藏
<LB n="195-16">。佛四十九年所說之法。如一器水。傳于一器。不增一滴。不減一滴。無有增減

<LB n="196-1">異分過失。故云佛法大海水。流入阿難心也。
<LB n="196-2">疏如是者。信成就也。如智論中說。又二字復爲二義。有多種解。若以
<LB n="196-3">宗揀定。約當宗。則一心不亂曰如。唯此無非曰是。
<LB n="196-4">演以宗揀定者。多解並陳。從違莫決。隨宗以定。則無異詞也。
<LB n="196-5">鈔智論云。佛法大海。信爲能入。信者言是事如是。不信者言是事不如
<LB n="196-6">是。肇公曰。如是者。信順之辭也。故世人允可。亦曰如是。復二義
<LB n="196-7">者。又離如是二字各釋也。
<LB n="196-8">演智論佛法大海信爲能入者。釋論第二。問曰。諸佛經。何故初稱如是。答。佛法
<LB n="196-9">大海。信爲能入。智爲能度。如是義者。即是信也。若人有信。能入佛法。無信
<LB n="196-10">不入。不信者。言是事不如是。信者。言是事如是。
<LB n="196-11">肇公如是信順之辭者。肇公維摩疏云。如是。信順之辭也。信則所言之理順。理
<LB n="196-12">順。則師資之道成。經無豐約。非信不傳。故建言如是。
<LB n="196-13">鈔多解者。有以聖人說法。但顯於如。唯如爲是。如劉虬所說。有以如
<LB n="196-14">者。當理之言。是者。無非之稱。如生公所說。有以如來順機爲應名
<LB n="196-15">如。眾生無非爲感名是。如融公所說。有以實相之理。始終不異名如

<LB n="197-1">。如理而說名是。如天台所說。有以如爲真空。是爲妙有。敵破外道
<LB n="197-2">斷常二見。如清涼折衷諸家所說。餘說尙多。恐繁不引。以上各有意
<LB n="197-3">義。小異大同。並無相礙。
<LB n="197-4">演但顯于如唯如爲是者。除諸法實相外。餘皆魔事也。此約所詮之理釋。
<LB n="197-5">當理之言。無非之稱。是約能詮之文釋。
<LB n="197-6">順機爲應者。如經云。爲應聲聞人。說應四諦法。爲應緣覺人。說應十二因緣法
<LB n="197-7">。爲應菩薩人。說應六波羅密法也。無非爲感者。若眾生機器不淨。不能感佛。
<LB n="197-8">如澄潭始能現月。濁水不能現也。此約感應釋。
<LB n="197-9">始終不異者。實相之理。迷時不減。悟時不增。迷時不染。悟時不淨。如如不動
<LB n="197-10">。故名如也。如理而說者。謂如實相理。爲人演說。無別異說。故曰是也。此雙
<LB n="197-11">約能詮所詮釋。
<LB n="197-12">如爲真空。是爲妙有者。即有之空。爲真空。此破虛無之斷見。即空之有。爲妙
<LB n="197-13">有。此破實有之常見。此約破邪釋。
<LB n="197-14">並無相礙者。能詮之外。無所詮義。所詮之外。無能詮文。則能詮不礙所詮。所
<LB n="197-15">詮不礙能詮。眾生無機。佛不說法。淨機感佛。乃顯言詮。則能所詮。不礙感應

<LB n="197-16">。感應。不礙能所詮。又應機說法。顯示真宗。敵破邪外。則前二。又不礙破邪

<LB n="198-1">也。

<LB n="198-2">**鈔**以宗揀定者。如是二義。隨宗以定。今此經宗乎一心。良繇執持名號

<LB n="198-3">。一心不亂。一心。則非生非滅。無去無來。湛然常住。故名曰如

<LB n="198-4">。又此一心。四過離。百非絕。故名曰是。異此所明。不得稱是。

<LB n="198-5">**演**非生非滅者。謂本自不生。今何有滅也。又論云。隨妄不生。約治不滅。修起不

<LB n="198-6">生。處染不滅。無去無來者。謂無所從來。無所至去也。又經云。不來不去。

<LB n="198-7">如是而來。不動不起。如是而去。湛然者。如淨琉璃。內外明徹。即所謂一道

<LB n="198-8">清淨。染污不得也。常住者。不遷不變。無起無滅。即所謂諸法從本來。常自

<LB n="198-9">寂滅相也。四過百非者。有。無。雙亦。雙非。爲四過。于四句中。隨舉一句

<LB n="198-10">。復具四句。成一十六句。通過去未來。則成四十八句。又約已起未起。合爲九

<LB n="198-11">十六句。連根本四句。共百非也。

<LB n="198-12">**疏**我聞者。聞成就也。我者自我。聞者親聞。自我親聞。非私淑故。非

<LB n="198-13">讀古故。

<LB n="198-14">**演**讀古。疏鈔事義中詳明。

<LB n="198-15">**鈔**自我親聞者。自揀非己。親揀非面。蓋是己躬面受之說也。私淑者。

<LB n="199-1">孟子云。予未得爲孔子徒也。予私淑諸人也。釋曰。以孟子非親見孔

<LB n="199-2">子。乃受業孔子之後人。而私其道。以善其身者也。讀古者。齊桓公

<LB n="199-3">讀書於堂上。輪人以爲所讀者。古人之糟粕耳。釋曰。以桓公非面對

<LB n="199-4">古人。古人已往。爲徒讀其遺言者也。今阿難躬逢至聖。非私淑也。

<LB n="199-5">合上自我。阿難耳聆至教。非讀古也。合上親聞。自我親聞。今以告

<LB n="199-6">眾。便應信受。更復何說。

<LB n="199-7">**疏**聖人無我。今何稱我。智論有三。一隨世間故。二破邪見故。三不著

<LB n="199-8">無我故。以是三者。不礙說我。又法身真我。亦得稱我。

<LB n="199-9">**演**聖人無我者。既名曰聖。則生佛依正鎔融。總攝一切對待。盡淨無餘。何得有我

<LB n="199-10">。

<LB n="199-11">**鈔**此下復分我聞爲二。離釋同前。一云隨世間者。謂世法中說我。非第

<LB n="199-12">一義中說我。隨順世間而說。無有實體。則不乖於第一義也。

<LB n="199-13">**演**非第一義中說我者。第一義。對二諦說。一塵不立。真諦也。萬法齊彰。俗諦也

<LB n="199-14">。真俗不二。中道第一義諦也。第一義中四相頓空。何有我相而云我耶。

<LB n="200-1">**鈔**二云破邪見者。謂邪我。慢我。名字我。世俗人具前二我。學道人具

<LB n="200-2">後二我。聖人唯最後我。順俗稱我。但是名字。實無邪慢。故然過咎。

<LB n="200-3">**演**邪我者。或計即色是我。離色是我。我大色小。色在我中。色大我小。我在色中

<LB n="200-4">等。此從邪師訓誨。妄計而生。分別我也。慢我。則不因師教而成。生來即有。

<LB n="200-5">俱生我也。名字我者。謂既無見我橫計主宰。復無慢我俱生主宰。但隨世流布說

<LB n="200-6">名爲我。則但有名字。而無實體也。

<LB n="200-7">世俗人具前二我者。以未達我空。無名字故。學道人具後二我者。見道學人。雖

<LB n="200-8">斷分別邪我。我慢猶存。若盡理而言。未至八地。俱生我執。猶現行故。聖人唯
<LB n="200-9">最後我者。聖人斷盡二障。達二無我理故。
<LB n="200-10">順俗稱我但是名字者。謂阿難尊者。至結集時。尙破同體見慢之我。豈有界內二
<LB n="200-11">種我耶。爲傳化故。乃順世俗。立名字我。有何過咎。
<LB n="200-12">鈔三不苦無我者。諸聖人知一切法空實相無我。而不著空。不著無我。
<LB n="200-13">又瑜伽有四義。大略同此。第三義言。若定無我。誰爲修學。人則生
<LB n="200-14">怖。故不著無我。又觀經疏云。無我則無聞。無聞則化道絕。爲傳化
<LB n="200-15">不絕。假名說我。

<LB n="201-1">演知一切法空而不著空者。經云。雖樂遠離。而不依身心盡。雖行于空。而植眾德
<LB n="201-2">本。是也。知實相無我而不著無我者。經云。雖行諸法不生不滅。而以相好莊
<LB n="201-3">嚴其身。雖隨諸法究竟淨相。而隨所應爲現其身。是也。引瑜伽觀經二段。是
<LB n="201-4">證明第三不著無我之故也。瑜伽言。無我。則無人修學。觀經言。無我。則無人
<LB n="201-5">傳化。自利利他。二皆不就。故不著無我。
<LB n="201-6">瑜伽有四義者。瑜伽第六云。略由四義。故稱我聞。一爲世間語便易故。二爲隨
<LB n="201-7">順世間故。三爲斷除怖畏。若定無我。誰爲修學。人生怖畏故。四爲宣說自他得
<LB n="201-8">失。令生決定信解心故。
<LB n="201-9">鈔法身真我者。約本而言。阿難亦通法身我也。以無我法中。有真我。
<LB n="201-10">即法身我。如涅槃常樂我淨之我。何礙於無我。
<LB n="201-11">演阿難亦通法身我者。法華有本跡二門。若就跡門。則阿難但證偏真。若約本門。
<LB n="201-12">則阿難久證法身。經云。內秘菩薩行。外現是聲聞。少欲厭生死。實自淨佛土。
<LB n="201-13">是也。以無我中有真我者。因二無我。乃得真我。所謂唯心相滅。心體不滅。
<LB n="201-14">因滅是色。獲得常色也。常樂我淨者。是涅槃四德。不遷不變曰常。離二死苦
<LB n="201-15">曰樂。具八自在曰我。三惑淨盡曰淨。
<LB n="201-16">疏聞者耳根發識。廢別從總。故云我聞。大乘中三。始教無聞。終教聞

<LB n="202-1">。而不聞。頓教無聞不聞。
<LB n="202-2">演耳根發識者。耳根是色法。即第八親相分。具執受二義。是白淨無記性。識乃心
<LB n="202-3">法。即第八見分。三性皆具。與根不同。如楞嚴以門喻根。以人喻識。不同明矣
<LB n="202-4">。發者。生起之意。具八種緣。方得生起。即所謂耳識唯從八也。八者。一空。
<LB n="202-5">二根。三境。四作意。五分別依。六染淨依。七根本依。八種子也。
<LB n="202-6">廢別從總云云者。謂小教云。聞者耳根發識。聲在可聞處。是則應云耳聞。何云
<LB n="202-7">我聞也。蓋以我有主宰之義。爲六根六識之總。今廢根識之別。從主宰之總。曰
<LB n="202-8">我聞也。
<LB n="202-9">始教無聞三句。聞。即是有法。無聞。即是空。今始教是談一切法空。故無聞。
<LB n="202-10">終教雙照二邊。故聞而不聞。此處影略不聞而聞句。蓋即有而空。即空而有。正
<LB n="202-11">是雙照二邊中道也。頓教雙遮二邊。故無聞亦無不聞。無聞。是遮有。無不聞。
<LB n="202-12">是遮空。正是雙遮二邊中道也。
<LB n="202-13">疏約當宗。則傳法聖人。以我無我不二之真我。根境非一異之妙耳。聞
<LB n="202-14">娑婆極樂無障礙之法門也。

<LB n="202-15">演以我無我不二之真我者。我即是有。無我即是空。我無我不二。是即

<LB n="202-16">有而空。即空而有。即二邊之中道也。又空處全有。有處全空。離二邊之中道也。離即離非

<LB n="203-1">。是即非即。非法身真我而何。

<LB n="203-2">根境非一異之妙耳者。根境若異。則兩皆是有。根境若一。則二俱成空。今非一

<LB n="203-3">非異。則空有雙遣。即是頓教雙遮中道也。然非一。則異存。非異。則一存。則

<LB n="203-4">空有雙存。又即是終教雙照中道也。寂而常照。照而常寂。非妙耳而何。

<LB n="203-5">娑婆極樂無障礙之法門者。娑婆是此岸。極樂是彼岸。若無障礙。則此不礙彼。

<LB n="203-6">彼不礙此。彼此俱存。是為雙照法門。所謂究竟寂光。不越凡夫一念。三塗劇報

<LB n="203-7">。全居極聖自心也。又若無障礙。則何分此岸。何分彼岸。彼此兩亡。是為雙遮

<LB n="203-8">法門。所謂黑暗女。功德天。有智主人。二俱不受也。

<LB n="203-9">鈔廢別從總者。以不云耳聞。而云我聞。良繇我則統收諸根識等。以總

<LB n="203-10">該別。故云我聞。始教等者。若云我既無我。聞亦無聞。是大乘初門

<LB n="203-11">。始教意也。

<LB n="203-12">演聞亦無聞是大乘始教者。大乘始教。第二時空宗。依諸部般若。談一切法空。內

<LB n="203-13">無能聞。外無所聞。方曰真聞。故曰尊者無說。我乃無聞。是真說真聞也。

<LB n="203-14">鈔若云從緣故空。不壞假名。即不聞而聞。聞而不聞。終教意也。

<LB n="203-15">演從緣故空。不壞假名者。因內根引生外塵。則塵無自性。因外塵引生內根。則根

<LB n="204-1">無自性。從緣故空也。經云。由塵發知。因根有相。相見無性。同于交蘆。是也

<LB n="204-2">。又因根有塵。則不壞塵相。因塵有根。則不壞根相。不壞假名也。如云如幻非

<LB n="204-3">實。則心境雙忘。不無幻相。則不壞心境。是也。不聞而聞聞而不聞者。不壞

<LB n="204-4">假名。不聞而聞也。從緣故空。聞而不聞也。不聞而聞。即空即有。聞而不聞。

<LB n="204-5">即有即空。中道之義。此大乘至極之理。曰終教也。

<LB n="204-6">鈔若云能所雙寂。無聞不聞。離念頓顯。頓教意也。

<LB n="204-7">演能所雙寂無聞不聞者。從緣故空。緣生。顯無性也。緣生為能顯。無性為所顯。

<LB n="204-8">不壞假名。無性顯緣生也。無性為能顯。緣生為所顯。緣生無性。以無性奪緣生

<LB n="204-9">也。無性生。以緣生奪無性也。互奪兩亡。則能所雙寂。又緣生奪無性。不聞

<LB n="204-10">不可得。無性奪緣生。聞亦不可得。則無聞無不聞矣。此是舊解。今復解云。能

<LB n="204-11">即是第八轉相。所。即是第八現相。以業識頓空。故雙寂。聞與不聞。皆生滅

<LB n="204-12">相。既無業識起滅。何有聞與不聞也。離念頓顯者。聞與不聞。皆妄念分別。

<LB n="204-13">今既雙遮。則一念不生。全體顯現。不歷階級漸次。頓教意也。此是舊解。今云

<LB n="204-14">。離念頓顯有二義。若離分別羸念。與無分別智相應。得見法身。名隨分覺。若

<LB n="204-15">一念相應。遠離微細念故。心即常住。名究竟覺。蓋以頓教雖無漸次。而不無前

<LB n="204-16">心後心。則其所離之念。自不無羸細。而所顯之理。亦不無分滿也。

<LB n="205-1">鈔我無我者。生而不生。不生而生。即法身故。根境者。聞說阿彌陀佛

<LB n="205-2">。能聞所聞。非一異故。娑婆極樂者。所謂娑婆依正。全處極樂之自

<LB n="205-3">心故。以此經分攝於圓。應歸法性故。

<LB n="205-4">演生而不生不生而生者。生即我。即凡夫之有。不生即無我。即二乘之空。此二不
<LB n="205-5">二。即法身真我故。

<LB n="205-6">能聞所聞非一異故者。根境歷然不壞世諦。故非一。根塵同源同歸性海。故非異
<LB n="205-7">。古云。通玄峰頂。不是人間。心外無法。滿目青山。是也。

<LB n="205-8">娑婆依正全處極樂之自心者。自心即是法界。法界之中。無所不攝。則娑婆依正
<LB n="205-9">。攝無不盡。天台云。以檀爲法界。則一切法趣檀。依正之攝歸極樂。其理亦然
<LB n="205-10">古云。阿鼻依正。全處極聖之自心。毘盧心土。不離下凡之一念。法界圓融。頭
<LB n="205-11">頭涉入。不相障礙故。

<LB n="205-12">分攝于圓應歸法性者。恐有難云。前說五宗。分有。空。法相。法性。圓融。終
<LB n="205-13">頓。判歸法性宗。圓教。判屬圓融宗矣。今既攝于圓。應歸圓融。何故歸法性耶
<LB n="205-14">。答。誠如所問。但法性之與圓融。分之爲二。合之爲一。以事事無礙之圓。雖
<LB n="205-15">不同事理無礙之終頓。實離事理無礙之法性外。無事事無礙之圓融。以同一了義

<LB n="206-1">大乘。可合可分故。今據可合之義。歸法性也。

<LB n="206-2">疏或疑佛成道久。阿難方始出家。何得俱言我聞。古謂有四義故。曰聞

<LB n="206-3">無礙。又阿難有三。或聞不聞。亦無礙故。

<LB n="206-4">鈔疑者。佛成道已歷年二十。阿難出家。又十年。方命爲侍者。雖親侍

<LB n="206-5">佛。而三十年前。佛所說經。何得俱稱我聞。古答四義者。一展轉聞

<LB n="206-6">。如報恩經言。阿難所不聞經。從諸比丘邊聞。或諸天子說。如涅槃

<LB n="206-7">經。乃弘廣菩薩之所流通故。

<LB n="206-8">演弘廣菩薩之所流通者。涅槃第四十云。佛告文殊。阿難比丘。是我之弟。給事我

<LB n="206-9">來。二十餘年。所可聞法。具足受持。喻如瀉水。置之一器。是故我今顧問阿難

<LB n="206-10">爲在何所。欲令受持是涅槃經。善男子。我涅槃後。阿難比丘所未聞法。弘廣菩

<LB n="206-11">薩當能流布。

<LB n="206-12">鈔二者佛重說。如報恩裡言。阿難因佛命爲侍者。乃求三願。其三所未聞經。

<LB n="206-13">請佛重說故。

<LB n="206-14">演阿難求三願者。一願不受佛故衣。二願不隨佛受別請。三願二十年前所未聞經。

<LB n="206-15">請佛重說。

<LB n="206-16">鈔三者阿難自通。如金剛華經言。阿難得法性覺自在三昧。所未聞經。

<LB n="207-1">自能憶持。涅槃亦云。若在若不在。自然能解了故。

<LB n="207-2">演得法性覺自在三昧者。覺了法性。從性起覺也。法性豎徹三際。三際之法無不覺

<LB n="207-3">。法性橫遍十方。十方之法無不覺。于法性海中。普覺一切。得大自在。曰法性

<LB n="207-4">覺自在三昧也。涅槃下。引證可知。

<LB n="207-5">鈔四者清涼折衷上三。言阿難乃大權菩薩。影響弘傳。如不思議境界經

<LB n="207-6">言。舍利目連。乃至阿難等。皆大權菩薩現聲聞身。何滯於跡。言不

<LB n="207-7">聞也。

<LB n="207-8">演影響弘傳者。天台釋法華經。言聞經眾有發起。當機。結緣。影響。四眾。影響

<LB n="207-9">眾者。謂往古諸佛菩薩。隱其圓極之果。亦同機眾。匡輔法王。如影之隨形。響

<LB n="207-10">之應聲也。

<LB n="207-11">【鈔】三阿難者。一名歡喜。結聲聞藏。二名喜賢。結緣覺藏。三名喜海。

<LB n="207-12">結菩薩藏。則阿難以大神力。隨機示教。是知一代時教。此阿難不聞

<LB n="207-13">者。彼阿難聞之。又何聞與不聞而爲礙也。

<LB n="207-14">【演】三阿難者。聖人無名。名因事立。聲聞斷見思正使。得出三界。得大歡喜。故結

<LB n="207-15">聲聞藏名曰歡喜。緣覺進侵習氣。賢于聲聞。故結緣覺藏名曰喜賢。菩薩進斷無

<LB n="207-16">明。悟入法海。故結菩薩藏名曰喜海。

<LB n="208-1">【疏】一時者。時成就也。師資相合。當時說聽事畢。即名一時。以說聽無

<LB n="208-2">定故。不言某年月日者。十方時分不一。兩土正朔不同故。約當宗。

<LB n="208-3">則即說聽頃。心境泯。凡聖會。依正融。一多等。此諸二法。皆一之

<LB n="208-4">時。名一時也。

<LB n="208-5">【演】古人釋一時。都謂機應合一之時。亦是諦智合一之時。故云一時。今師資相合下

<LB n="208-6">。是言機應合一之時。約當宗下。是明諦智合一之時也。

<LB n="208-7">心境泯者。謂心境雙消。歸聖現量。然凡聖猶分也。凡聖會者。聖凡情盡。唯妙

<LB n="208-8">覺明。然依正猶二也。依正融者。情器體融。同歸法界。然一多猶在也。一多等

<LB n="208-9">者。一多相即。無礙圓融。究竟圓圓滿矣。以上從狹至廣。融成一味爲一時也。

<LB n="208-10">【鈔】說聽無定者。或說者得陀羅尼。一刹那頃。一字之中。說一切法門。

<LB n="208-11">或聽者得淨耳根。於一刹那。聞一字時。於餘一切悉無障礙。或說者

<LB n="208-12">時少。聽者時多。或說者時多。聽者時少。說者神力延促隨宜。聽者

<LB n="208-13">根器利鈍不一。古謂三乘凡聖。所見佛身報化。年歲短長。成佛久近

<LB n="208-14">。各各不同故。今止取佛及弟子師資機感相遇之頃。說聽事畢。便名

<LB n="208-15">一時也。

<LB n="209-1">【演】陀羅尼此翻總持。有多字。一字。無字。之別。多字。如諸經密咒。一字。

<LB n="209-2">字。無字。即無相妙心。今之所云。指無字也。一刹那頃一字之中者。以既得

<LB n="209-3">無相妙心。刹那普融三際。一字攝法無遺。一切法門說無不盡也。

<LB n="209-4">得淨耳根者。眾生循聲流轉。分別外塵。穢耳根也。聖人脫粘內伏。發本明耀。

<LB n="209-5">淨耳根也。於一刹那悉無障礙者。以既淨耳根。則心聞洞徹十方。洞徹三際。

<LB n="209-6">一切即一。一即一切。無不知也。古云。在眼時。如千日。萬象不能逃影跡。在

<LB n="209-7">耳時。如幽谷。大小音聲無不足。是也。

<LB n="209-8">說者神力延促二句。出上文說聽多少之所以。說者延一日爲一劫。則說者時少。

<LB n="209-9">聽者時多。說者促一劫爲一日。則說者時多。聽者時少。又聽者根利。則說者時

<LB n="209-10">多。聽者時少。以一心入於語義。不覺時長故。聽者根鈍。則說者時少。聽者時

<LB n="209-11">多。以不得法味。身體在座。多有疲倦。覺時長故。

<LB n="209-12">古謂下。引例。凡夫。二乘。及三賢菩薩。以事識見佛。故見應身。年歲則短。

<LB n="209-13">在世八旬。即入涅槃。成道以來。始經四十餘年。登地菩薩。以業識見佛。故見

<LB n="209-14">報身。永不滅度。成道以來。經塵點劫。各各不同故。

<LB n="209-15">【鈔】十方時分者。以十方遍於橫豎。豎則該乎天上。四天一日。人壽五旬

<LB n="209-16">。橫則偏乎四洲。瞻部三更。俱盧日午。不可定也。兩土正朔者。歲

<LB n="210-1">首之日。名爲正朔。震旦五天。不相統屬。周正建子。夏正建寅。彼

<LB n="210-2">時震旦屬周。而佛在舍衛。舍衛建寅。乃用夏正。則五天正月。震旦三月。五天二月。震旦

<LB n="210-3">四月也。亦不可定。故止言一時也。

<LB n="210-4">演周正建子夏正建寅者。謂周時以斗柄初昏。建子之月爲歲首。夏時以斗柄初昏。

<LB n="210-5">建寅之月爲歲首也。一取天開於子之義。一取人生於寅之義。

<LB n="210-6">鈔心境者。一心不亂。無能念所念故。凡聖者。與諸上善人。同會一處

<LB n="210-7">故。依正者。佛及水鳥樹林。同說妙法故。一多者。一佛說經。六方

<LB n="210-8">齊讚故。如上種種二法。皆成一味。即以此時爲一時也。

<LB n="210-9">演心境者下。約當宗。以一心不亂爲宗。一心不亂。則內無能念之心。外無所念之

<LB n="210-10">境。能所雙消。泯然無跡故。諸上善人同會一處者。一處。指一心也。若聖若

<LB n="210-11">凡。全歸一心。無有高下故。佛及水鳥同說妙法者。以一心中。情與無情。同

<LB n="210-12">成正覺。熾然說。無間歇。一說一切說故。一佛說經六方齊讚者。以一心中。

<LB n="210-13">不見彼佛此佛。一即是多。多即是一。同一法性故。

<LB n="210-14">疏佛者。主成就也。佛義解見前文。以是一期眾生所共宗故。名之曰主

<LB n="210-15">。又六種成就中。最爲主故。

<LB n="211-1">鈔共宗者。佛出世爲一期。一期之中。六凡三聖。一切眾生。同所宗主

<LB n="211-2">。如萬姓百辟。歸一人故。六成就申主者。望前。則際主之會成時。

<LB n="211-3">聆主之語成聞。受主之教成信。望後。則主之所居成處。主之所化成

<LB n="211-4">眾。是六種共成。而歸重於佛。亦言佛便周意也。

<LB n="211-5">演際主之會成時者。時。非別時。法王啓運。嘉會之時也。法王不作。嘉會難成。

<LB n="211-6">不得成時故。

<LB n="211-7">聆主之語成聞者。耳聞法音。心契妙理。曰聞。慧日不升。圓音不演。眾生曠劫

<LB n="211-8">皆成聾瞽。不得成聞故。

<LB n="211-9">受主之教成信者。於實德能深忍樂欲。曰信。佛不垂教。心迷塵境。信自何生。

<LB n="211-10">縱有信從。皆墮邪見。非正信故。主之所居成處者。處非他處。乃法王轉法輪之

<LB n="211-11">處也。聖人到處。成邑成都。法王不住。不成住處故。

<LB n="211-12">主之所化成眾者。聞經之眾。賢聖之眾也。佛未出時。各趣異道。盡墮邪宗。因

<LB n="211-13">蒙佛教。轉邪歸正。方成聖眾故。

<LB n="211-14">疏在舍衛國。祇樹給孤獨園者。處成就也。在者。天台謂在即住意。別

<LB n="211-15">之有四。曰天住。梵住。聖住。佛住。隨宜佛住。乃至天住。實則佛

<LB n="212-1">身無在無不在。

<LB n="212-2">演別之有四者。若據經文。但云佛住。天台乃別之爲四者。略有二義。一者欲顯能

<LB n="212-3">住心法故。謂他人唯論身住。不明能住心法。則抑極聖同凡夫住。而況復凡聖各

<LB n="212-4">各有於能住之法。不可不知也。二者欲顯如來無法不住故。謂佛住既勝。則無法

<LB n="212-5">不住。爲引物故。且就世善。略指定散。收一切善。故言天梵。於出世中。略指

<LB n="212-6">小大攝一切法。故言聖佛也。

<LB n="212-7">鈔在即住者。大品論。明佛在某所。已而言暫在久住。總成在意。今謂

<LB n="212-8">無論久暫。但就當時說經之處。即名為在。如天子所至。即名行在也
<LB n="212-9">。四住者。佛攝眾生。隨宜而住。或現天住。謂六欲天因。即以施戒
<LB n="212-10">善心住。或現梵住。謂初禪至非想因。即以四無量心住。或現聖住。
<LB n="212-11">謂三乘因。即以三三昧住。或現佛住。即以首楞嚴百八三昧。力無畏
<LB n="212-12">不共住。上三隨他意住。後一隨自意住。
<LB n="212-13">**演**或現天住下。四住中皆明因果。而所住法。正在於因。所謂如來以攝物故。示現
<LB n="212-14">施戒及十善心。此即佛以欲天之法。住舍衛城。為物示現四無量心。示三三昧。
<LB n="212-15">即梵法聖法。住舍衛城。此皆如來隨他意住。若隨自意。即以楞嚴至不共等。住
<LB n="212-16">舍衛也。

<LB n="213-1">初禪至非想是果。四禪八定是因。而云四無量心住者。以單修八定。不生色無色
<LB n="213-2">界。必用四心為熏禪功德。定與功德具足方生八天。故云四心也。 三三昧者。
<LB n="213-3">即空。無相。無作也。百八三昧。即首楞嚴三昧。寶印三昧。師子遊步三昧。
<LB n="213-4">乃至百八離著虛空不染三昧。詳如智度論說。十力者。一是處非處如實力。二
<LB n="213-5">業智力。三定力。四根力。五欲力。六性力。七至處力。八宿命力。九天眼力。
<LB n="213-6">十漏盡力。四無畏者。一得總持無畏。二得知根無畏。三得決疑無畏。四得答
<LB n="213-7">報無畏。十八不共者。一身業無失。二口業無失。三意業無失。乃至十八。知
<LB n="213-8">未來無礙。謂之不共者。不與二乘共也。
<LB n="213-9">**鈔**問。佛何以天住。答。屈至尊在至劣處。為度生故也。無在無不在者
<LB n="213-10">。體寂寥。故無在。體圓通。故無不在。華嚴云。佛身非至非不至。
<LB n="213-11">何以故。虛空無身故。如來亦爾。遍一切法。遍一切眾生國土。非至
<LB n="213-12">非不至。即此意也。然則佛在舍衛。以就劣機。故名天住。如實而論
<LB n="213-13">。即舍衛名梵住聖住佛住。亦何不可。
<LB n="213-14">**疏**舍衛。梵語。亦云室羅筏悉底。華言聞物。以德名故。一云聞者。以
<LB n="213-15">人名故。
<LB n="213-16">**鈔**德者。以國豐四德。一者塵德。五塵之境。多美麗故。二者財德。七

<LB n="214-1">寶珍奇。無弗有故。三者聖德。三藏聖法。皆具足故。四者解脫德。
<LB n="214-2">人多解脫。不染欲故。以是響動五天。名聞物也。以人名者。多賢人
<LB n="214-3">故。國以人為重故。
<LB n="214-4">**疏**祇樹給孤獨園者。梵語祇陀。亦云逝多。言祇者。省文也。此云戰勝
<LB n="214-5">。給孤。表德。即須達多。園者。梵語僧伽藍摩。此云眾園。安眾僧
<LB n="214-6">故。蓋祇陀施樹。給孤買園。兼二為名。故云祇樹給孤獨園也。
<LB n="214-7">**鈔**戰勝者。波斯匿王太子生時。王與外國交戰得勝。喜而立名。須達多
<LB n="214-8">者。梵語。此云樂施。勝軍王大臣也。喜樂行施。遂成令名。給孤獨
<LB n="214-9">者。幼而無父曰孤。老而無子曰獨。今但無倚無養。即名孤獨。偏言
<LB n="214-10">孤獨者。孔恩周急。岐政先熒。非不普慈。有緩急故。眾居曰園者。
<LB n="214-11">林蔭清幽。學道之人。應棲止故。施樹買園者。涅槃經說。須達長者
<LB n="214-12">。本舍衛人。初未知佛。為娉婦故。入王舍城。因珊檀那見佛生信。
<LB n="214-13">請歸舍衛。佛令身子選眾居處。得祇陀園。長者問價。太子戲答。金

<LB n="214-14">布地滿。即當賣與。長者布金。太子感歎。遂與易地。地所有樹。并

<LB n="214-15">以施佛。因立精舍。長者太子交相發心。成此美事。故雙標也。

<LB n="214-16">疏若喻當經教理。各有所表。如法華華嚴釋例。

<LB n="215-1">鈔喻當經者。如舍衛國。國之勝。表此淨土法門。廣大宏遠。法之最上

<LB n="215-2">故。即慈恩言。王舍城。城之勝。城勝餘城。表法華法勝餘法故。下

<LB n="215-3">皆例此。祇樹。樹之勝。表淨土蔭蓋眾生。永離熱惱故。給孤園。園

<LB n="215-4">之勝。表淨土安隱眾生。恒受諸樂故。祇陀太子。種之勝。表淨土生

<LB n="215-5">者。畢竟成佛。紹隆佛種故。須達長者。人之勝。表淨土生者。入正

<LB n="215-6">定聚。俱上善人故。如華嚴種種表法。以顯一、心。皆此意也。

<LB n="215-7">演法華法勝餘法者。五時極唱。最後極談。非兼但對帶。純一圓教故。

<LB n="215-8">舍衛國之勝者。以國豐四德。響動五天。淨土法門。廣大宏遠者。帡包幽顯。統

<LB n="215-9">括聖凡。國豐萬德。聲震十方故。祇樹樹之勝者。以扶竦暢茂蔭蓋清涼。淨土眾

<LB n="215-10">生。永離熱惱者。佛以大慈。普覆一切。離生死惱。永得清涼故。

<LB n="215-11">給孤園之勝者。以受用自在。適悅人心。淨土安隱受樂者。寒暑不遷。壽命無量

<LB n="215-12">。涅槃寂靜。得大解脫故。

<LB n="215-13">祇陀種之勝者。以位超百寮。紹居九五。淨土紹隆佛種者。皆不退轉。多有補處

<LB n="215-14">。不滯化城。直至成佛故。

<LB n="215-15">須達人之勝者。以能具十德。足以長人。淨土入上善會者。永離凡外邪定。不定

<LB n="216-1">。得入正定賢聖等侶故。

稱理 3

<LB n="216-2">疏稱理。則自性洞徹十方。是阿難聞佛義。自性不離當處。是佛在祇園

<LB n="216-3">義。

<LB n="216-4">演自性洞徹十方者。若云阿難聞佛。則眾生皆背佛。若云佛在祇園。則自己卻成魔

<LB n="216-5">。非真聞佛也。非真佛在也。今十方是佛法身。自性洞徹十方。則一代時教。無

<LB n="216-6">有不聞。是真聞也。當處。即今顯現自性。不離當處。則法性湛然。不遷不變。

<LB n="216-7">是真佛在也。

<LB n="216-8">鈔心聞洞十方。則慶喜現今方結集。真佛屋裏坐。則釋迦原不住西乾。

<LB n="216-9">反聞自聞。反佛自佛。當知祇園一會。儼然未散。豈獨靈山。

<LB n="216-10">演經云。心聞洞十方。生於大因力。古云。金佛不度爐。木佛不度火。泥佛不度水

<LB n="216-11">。真佛屋裏坐。

<LB n="216-12">反聞自聞者。以眾生循聲流轉。向外奔馳故。反佛自佛者。以眾生以色見我。

<LB n="216-13">音聲求我故。

<LB n="216-14">儼然未散者。智者大師。誦法華經。至藥王本事品。是真精進。是真法供養如

<LB n="216-15">來處。親見靈山一會。儼然未散。

<LB n="216-16">二列眾證三 初聲聞眾。二菩薩眾。三人天眾

<LB n="217-1">初聲聞眾三 初明類數。二表位德。三出名號

<LB n="217-2">初明類數

二 列眾證

(一)聲聞眾

1 明類數

列眾證——聲聞眾——明類數

——表位德

——出名號

——菩薩眾

——人天眾。

<LB n="217-3">經與大比丘僧。千二百五十人俱。

<LB n="217-4">疏自此而下。至諸天大眾俱。眾成就也。與者共義。大者揀小。具有三

<LB n="217-5">義。謂大。多。勝。異餘比丘故。佛地亦具三義。比丘。梵語。此云

<LB n="217-6">有三。一乞士。二怖魔。三破惡。僧者。梵語。具云僧伽。不言伽者

<LB n="217-7">。省文也。此云眾和合。千二百五十人者。三迦葉。目連。舍利。五

<LB n="217-8">人弟子。共合成故。上明類屬聲聞。下明數有若干也。俱者。合上共

<LB n="217-9">義。

<LB n="217-10">演具有三義者。蓋以華言大者。梵曰摩訶。乃含三義。謂大。多。勝。故須就本三

<LB n="217-11">義釋之。僧伽有四種。一有羞僧。持戒無違。二無羞僧。三業不淨。諸惡並行

<LB n="217-12">。三無知僧。雖不破戒。根鈍無慧。不知重輕。四真實僧。四果四向。學無學人

<LB n="217-13">也。有羞真實。得共羯磨。同聞證信。唯取無學。

<LB n="217-14">眾和合者。謂戒和同修。見和同解。身和同住。口和無諍。意和同悅。利和同均

<LB n="217-15">。

<LB n="217-16">三迦葉。是兄弟三人。昔共起刹。今連枝也。目犍連。此云萊根。姓也。舍利

<LB n="218-1">弗。此云身子。名也。姓拘栗陀。

<LB n="218-2">鈔共義者。天台以七一釋共。謂處一。時一。心一。戒一。道一。見一

<LB n="218-3">。解脫一也。佛與大眾共居祇園。是經正意。廣之如上。揀小者。明

<LB n="218-4">非初心比丘。即下所稱長老等是也。大多勝者。天王大人。所共敬仰

<LB n="218-5">。非小德也。名大。內典外籍。無不博通。非寡解也。名多。超出九

<LB n="218-6">十六種之上。非劣器也。名勝。皆小乘中極也。

<LB n="218-7">演以七一釋共者。七種一故。方成共義也。

<LB n="218-8">判已屬生酥。且從本說。七在三藏。同感佛時。同鹿苑處。同一切智心。同別脫

<LB n="218-9">戒。同三十七道。同無漏正見。同有餘解脫。昔同七者。今日同聞。

<LB n="218-10">天王敬仰者。梵王。師陳如。帝釋。師迦葉等。內典、謂三藏十二部。外籍。謂

<LB n="218-11">四韋馱十八經等。

<LB n="218-12">鈔佛地三義者。一最極利根。波羅密多種性。故名爲大。二皆得無學果

<LB n="218-13">位。故名爲大。三皆得小果已。趨大菩提。故名爲大。則通大乘言也

<LB n="218-14">。

<LB n="218-15">演波羅密多。此云到彼岸。今最極利根。到百行至極之處也。如布施。則財法無畏

<LB n="219-1">。以至三輪空寂。持戒。則不破不漏。乃至戒相都空。般若。則人法俱空。乃至

<LB n="219-2">空亦不立。此大乘種性也。皆得無學果位者。研真斷惑。曰學。真窮妄盡。曰

<LB n="219-3">無學。今皆得阿羅漢無學果位也。皆得小果趣大菩提者。既成四果。復回心向

<LB n="219-4">大。發大菩提心也。則通大乘言者。謂上大多勝三義。止就小乘言耳。今佛地

<LB n="219-5">三義。則是通大乘言也。

<LB n="219-6">鈔比丘三者。一乞士。謂乞食乞法。乞食。則離四邪命。合四正命。無

<LB n="219-7">事經營。不勤畜積。萬緣頓息。一志清修。僧宜以此活命。故曰乞食

<LB n="219-8">資身也。乞法。則參師訪友。懇苦翹誠。詢求妙法。期成聖果。故曰

<LB n="219-9">乞法資心也。二怖魔者。若人發心出家。魔王聞之。生大怖畏。以魔

<LB n="219-10">樂生死。出家離欲。趨向無生。魔失黨與。生怖畏故。三破惡者。能

<LB n="219-11">破煩惱九十八使。悉皆斷絕故。或加淨戒。淨命。則成五義。今三義

<LB n="219-12">者。以乞食攝淨命。以破惡攝淨戒故也。眾和合者。四人以上。多至

<LB n="219-13">無量。悉皆同一羯磨。不相違諍。如水乳合。名和合眾。

<LB n="219-14">演四邪命者。合藥種植田園。名下口食。仰觀星宿。名仰口食。四方巧語。名方口

<LB n="219-15">食。咒術卜算。名維口食。比丘不作此四。名清淨乞士也。九十八使者。見思

<LB n="220-1">惑也。見惑有八十八使。以五鈍五利。對苦等四諦。苦下全具。集滅除三。謂身

<LB n="220-2">見。邊見。邪見。道除二。謂身見。邊見。上界不行嗔。思惑有十使。謂欲界貪

<LB n="220-3">嗔癡慢。上二界各有貪癡慢。共九十八也。

<LB n="220-4">羯磨。此云作法辦事。謂行籌相向說也。水乳之乳。非人乳牛乳。水中自有乳

<LB n="220-5">。唯鵝王能辨。

<LB n="220-6">鈔三迦葉者。一優樓頻螺。於火龍窟。有五百弟子。二伽耶。於象頭山

<LB n="220-7">。有三百弟子。三那提。於希連河。有二百弟子。後皆歸佛。故有千

<LB n="220-8">眾。目連舍利者。二人共有二百五十弟子。亦來歸佛。成千二百五十

<LB n="220-9">人也。一說度耶舍等五十人。及陳如等五人。共成此數。

<LB n="220-10">演優樓頻螺。此云木瓜林。爲瓶沙王師。有五百弟子。伽耶。此云城。那提。此云

<LB n="220-11">江。二人共五百弟子。佛入迦葉窟。毒龍放火。佛收毒龍。住於鉢內。乃至十種

<LB n="220-12">神變。迦葉雖靚。執猶未改。曰瞿曇雖神。不如我道真。佛言。汝若不捨邪見。

<LB n="220-13">令汝長劫受苦。聞已。頭面禮佛求悔。乃告弟子。各隨所宜。我願皈依佛也。乃

<LB n="220-14">至五百弟子。皆聞善來。鬚髮自落。得成沙門。乃各以事火術具。投之於水。隨

<LB n="220-15">流而下。二弟見之。亦皆皈依佛。

<LB n="220-16">疏獨舉千二百五十人者。以常隨故。

<LB n="221-1">鈔常隨者。謂佛出世間。所度羅漢比丘。甚多無量。何獨舉此。以此千

<LB n="221-2">二百五十人者。最先歸佛。又常不離佛。直至佛滅。故獨舉也。其他

<LB n="221-3">散在四方。雖千里面談。而據跡成文。常法應爾。如仲尼之門。賢達
<LB n="221-4">之士。蓋三千焉。而獨舉七十子者。以久在泗濱。相依陳蔡。亦常隨
<LB n="221-5">故。

<LB n="221-6">演常不離佛者。以千二百五十人。未見佛前。各脩異道。久受勤苦。空無所獲。一
<LB n="221-7">遇如來。便得道果。感佛恩深。常隨侍佛。為同聞眾也。

<LB n="221-8">千里面談者。唐李世民。為秦王時。在軍中。使房玄齡入朝奏事。高祖笑曰。玄
<LB n="221-9">齡為吾兒奏事。雖隔千里。猶如面談。泗濱謂泗水之濱。有杏壇在焉。是孔子
<LB n="221-10">講學處。久在泗濱者。謂平居共事。相依陳蔡者。謂患難不離也。
<LB n="221-11">二表位德

2 表位德

<LB n="221-12">經皆是大阿羅漢。眾所知識。

<LB n="221-13">疏上句表位。下句表德。大者。揀餘小聲聞故。梵語阿羅漢。此有三義
<LB n="221-14">。一應供。二殺賊。三無生。即前乞士怖魔破惡果也。知識者。聞名
<LB n="221-15">欽德曰知。現形敬奉曰識。一云見形為知。見心為識。一云知即是識

<LB n="222-1">。亦可眾中知識。為眾導故。

<LB n="222-2">鈔揀餘者。初果至四果。皆聲聞位。今日大阿羅漢者。表是四果聲聞也

<LB n="222-3">。應供者。凡夫無德。前三果有德而未大。未名應供。今梵行已立。

<LB n="222-4">超出三界。應受人天供養故。俱舍云。供養阿羅漢。得現在福報。是

<LB n="222-5">人天植福之良田。受施無慚。故曰應供。始焉持鉢。期福眾生。今已

<LB n="222-6">證道。理應受供。云乞士果也。然佛亦名應供。羅漢局於人天。佛。

<LB n="222-7">則人天聲聞緣覺菩薩所應供也。殺賊者。煩惱劫功德財。傷智慧命。

<LB n="222-8">前三果見惑雖斷。思惑尚存。今斷思惑七十二品俱盡。如亂流悉殄。

<LB n="222-9">天下太平。故曰殺賊。始焉以惡為敵。今惡已滅。云破惡果也。

<LB n="222-10">演斷心惑七十二品者。思惑分三界九地。共九九八十一品。若初果則全未斷。於第

<LB n="222-11">二向中。斷欲界前六品。即證二果。於第三向中。斷欲界後三品。即證三果。然

<LB n="222-12">尚有上八地七十二品在。復於四向中斷盡。方成四果阿羅漢也。

<LB n="222-13">鈔無生者。凡夫生死無量。初果七返生死。二果一生欲界。三果不來欲

<LB n="222-14">界。猶生色界。今生緣已盡。不受後有。故曰無生。始焉願出生死。

<LB n="222-15">令魔起怖。今證無生。云怖魔果也。

<LB n="223-1">演初果七返二果一生者。欲界九品思惑。上上品。潤二番生死。上中。上下。中上

<LB n="223-2">。三品各潤一生。中中。中下。二品同潤一生。下上。下中。下下。三品同潤一

<LB n="223-3">生。故初果七返生死。二果一生欲界也。

<LB n="223-4">鈔聞名現形者。是親疏一對。知者耳聞則思慕願見。識者目擊則奉事不

<LB n="223-5">違也。見形見心者。是淺深一對。知者則面對光儀。識者則神交意地

<LB n="223-6">也。如二僧覲佛。其一道亡。佛以亡者為先見我。即見心之謂也。

<LB n="223-7">演二僧覲佛者。昔有二僧相期覲佛。時值炎暑。行至中途。熱渴欲死。共覓水飲。

<LB n="223-8">見一清水可掬。而多細蟲。一僧以有蟲故。不飲而死。一僧從權。乃得見佛。具

<LB n="223-9">白前事。佛言。道亡者爲先見我。以尊我戒律。即親見佛故。

<LB n="223-10">鈔知即識者。猶言相知相識也。德高望重。名滿天下。人人知之。人人

<LB n="223-11">識之。故曰眾所知識也。一說舉眾之中。此爲多知多識。人天眼目。

<LB n="223-12">云眾導也。今人稱善知識。亦具二義。一者對惡而言。以我所知識。

<LB n="223-13">有善有惡。今是善之知識故。二者此人有了然之知。卓然之識。人所

<LB n="223-14">不及。是知識之善故。

稱理 4

<LB n="223-15">疏稱理。則自性無漏。是羅漢義。自性無迷。是知識義。

<LB n="224-1">演自性無漏者。漏有三。謂欲漏。有漏。無明漏。欲漏。即欲界貪愛。有漏。即上

<LB n="224-2">二界貪愛。無明。即三界中癡。此小乘之漏。若大乘之漏。不唯三界貪癡爲漏。

<LB n="224-3">有無明惑。不居中道。漏落二邊。亦漏也。今自性。從本以來。無有變異。不可

<LB n="224-4">破壞。何漏之有。論云。智體不動。具足無漏性功德。是也。

<LB n="224-5">自性無迷者。迷。有二。謂根本不覺。枝末不覺。因一念無明妄動。遂成三細六

<LB n="224-6">羸種種迷癡境界。然自性。從本以來。一切染法。所不能染。何迷之有。論云。

<LB n="224-7">一切染法不相應。故名如實空。是也。

<LB n="224-8">鈔心源本寂。則諸漏全空。心體本明。則群迷安在。法華謂是真阿羅漢

<LB n="224-9">。起信號曰真實識知。彼沈空爲寂。作念而知者。名字羅漢。虛妄知

<LB n="224-10">識也。是故邪見與正見一體。眾妙與眾禍同門。息心達本源。庶幾可

<LB n="224-11">以爲沙門矣。

<LB n="224-12">演心源者。心。爲萬法之源也。諸法從本來。常自寂滅相。曰本寂。既曰本寂。則

<LB n="224-13">欲。有。無明。以及二邊等漏。向何處著腳。故曰全空。

<LB n="224-14">心體者。心。爲法界之體也。光明照一切法界悉清淨。曰本明。既曰本明。則見

<LB n="224-15">思。塵沙。以及無明等惑。向何安立。故云安在。

<LB n="224-16">法華謂真阿羅漢者。法華經中。迦葉須菩提等。聞喻說一周。開權顯實。乃云。

<LB n="225-1">我等今者真是聲聞。以佛道聲。令一切聞。我等今者真阿羅漢。應受人天一切供

<LB n="225-2">養等。

<LB n="225-3">起信號曰真實識知者。起信論云。從本以來。自性滿足一切功德。所謂自體。有

<LB n="225-4">大智慧光明義故。遍照法界義故。真實識知義故。乃至滿足無有所少義故。沈

<LB n="225-5">空爲寂者。二乘棄有著空。墮無爲坑。飲三昧酒。乃枯寂之寂。非本寂之寂也。

<LB n="225-6">乃名字羅漢。非真阿羅漢也。

<LB n="225-7">作念而知者。凡夫生心動念。緣而後照。慮而後知。乃妄作之知。非本明之知也

<LB n="225-8">。乃虛妄知識。非真實識知也。是故下。結勸。

<LB n="225-9">沈空之寂。爲邪見。本寂之寂。爲正見。古云。魔界與佛界。一界無別界。故曰

<LB n="225-10">邪見與正見一體。

<LB n="225-11">本明之知爲妙門。作念之知爲禍門。經云。知見立知。即無明本。知見無見。斯

<LB n="225-12">即涅槃無漏真淨。故曰妙與眾禍同門。

<LB n="225-13">息心達本源者。古云。三界兮擾擾。六趣兮昏昏。息心達本源。故號爲沙門。今

<LB n="225-14">則息邪見眾禍之妄心。達正見眾妙之本源。庶幾可以為沙門矣。

<LB n="225-15">三出名號二 初眾名。二總結

<LB n="225-16">初眾名

3 出名號

出名號——眾名

——總結

3.1 眾名

<LB n="226-1">**經**長老舍利弗。摩訶目犍連。摩訶迦葉。摩訶迦旃延。摩訶俱

<LB n="226-2">絺羅。離婆多。周利槃陀伽。難陀。阿難陀。羅喉羅。憍梵波

<LB n="226-3">提。賓頭盧頗羅墮。迦留陀夷。摩訶劫賓那。薄拘羅。阿菟樓

<LB n="226-4">駄。

<LB n="226-5">**疏**長老者。德長臘老。又德臘具一。亦通稱長老。貫下十六尊宿。

<LB n="226-6">**鈔**臘者。出家一歲名一臘。周歲之中。惟一臘故。亦云一夏。意正同也

<LB n="226-7">。通稱者。上云德臘俱尊。此謂獨德冠眾。單臘先人。亦得名為長老

<LB n="226-8">。如毗婆沙論。法性上座。生年上座之類是也。又唐譯具壽。則雙備

<LB n="226-9">德臘。魏譯慧命。則專就德言。雖曰二可通稱。尤必以德為重。今經

<LB n="226-10">所列。蓋有有德而無臘者。未有有臘而無德者也。貫下者。長老之稱

<LB n="226-11">。不獨舍利弗。乃至阿菟樓駄。皆名長老。皆上首弟子也。

<LB n="226-12">**疏**舍利弗者。梵語舍利。此云鷲鷲。梵語弗。此云子。故云鷲子。亦云

<LB n="226-13">身子。亦云珠子。更有多號。恐繁不引。諸弟子中。智慧第一。稱第

<LB n="226-14">一者。姑顯一德。語云。君子不器。況復羅漢。

<LB n="227-1">**鈔**鷲子者。其母身形端正。眼淨如鷲鷲。連母得名。云是鷲鷲之子也。

<LB n="227-2">身子即身端意。珠子即眼淨意。更有多號。非今所急。故不繁引。下

<LB n="227-3">皆例此。智慧者。在母胎時。已能令母辯勝其舅。八歲登座。十六大

<LB n="227-4">國。議論無雙。七日之內。遍達佛法。故云智慧第一。姑顯一德者。

<LB n="227-5">明非身子之外。諸阿羅漢皆為劣慧。亦非身子止具智慧。餘則不兼。

<LB n="227-6">蓋是各舉一德。以表法門無量。又以引諸偏好耳。如經言。舍利弗晏

<LB n="227-7">坐。目連欲起其定。竭盡神力。不能動其衣之一帶。常言目連神通第

<LB n="227-8">一。孰知舍利弗神通。乃至是乎。

<LB n="227-9">**演**引諸偏好者。眾生之機不一。所好之法亦不一。是故好智慧者。舍利引之。好神

<LB n="227-10">通者。目連引之。乃至好多聞者。阿難引之。

<LB n="227-11">舍利弗宴坐者。舍利宴坐。佛令目連喚之。舍利云。汝前去。吾後至。目連欲牽

<LB n="227-12">之去。舍利即解衣帶著地。語目連曰。汝能舉此衣帶。方可牽我去。目連竭盡神

<LB n="227-13">力不能動。舍利以帶繫閻浮提樹。樹動。而帶不動也。

<LB n="227-14">**鈔**君子不器者。孔子語。如舟不可陸。車不可水。是器也。君子具足多

<LB n="227-15">能。不滯一器。生得謂顏閔無文。游夏缺行。君子尚爾。況超凡入聖

<LB n="228-1">。三明皎然。六通清徹。號漏盡阿阿羅漢耶。故曰姑顯一德也。

<LB n="228-2">**演**顏閔無文者。顏閔。列在德行科。游夏。列在文學科故。三明六通者。三明。即

<LB n="228-3">過去宿命明。現在天眼明。未來漏盡明。加天耳。他心。神足。即名六通。前三

<LB n="228-4">。雙具通明。後三止爲通者。以但知宿世受生之事。名宿命通。復知宿世百千萬

<LB n="228-5">生。如是姓名。如是受苦樂等事。皆悉能知。是名宿命明。但見死此生彼。名天

<LB n="228-6">眼通。復見我及眾生死時生時。及所作善惡之行。或生善道惡道。皆悉能見。是

<LB n="228-7">名天眼明。眾生因三界見思之惑。墮落生死。故名爲漏。唯羅漢斷見思盡。而得

<LB n="228-8">神通。名漏盡通。復知漏盡以後。更不受於生死。是名漏盡明。後三無此分別。

<LB n="228-9">故唯名通也。

<LB n="228-10">**疏**首舉舍利弗。以此經惟智所解故。

<LB n="228-11">**鈔**經中謂佛爲眾生說此難信之法。難信。則惟智慧深遠者。始信不疑。

<LB n="228-12">是以首舉。或難。般若心經。獨告身子。則知身子之智。在乎解空。

<LB n="228-13">不在淨土。噫。色即是空。空即是色。獨不曰淨土即空。空即淨土乎

<LB n="228-14">。若撥淨土。則非真空。不解真空。則非正智。身子之智。必不如是

<LB n="228-15">。

<LB n="228-16">**演**色即是空者。色。即十一色法。此色凡夫計爲實有。三乘計爲虛幻。不知全體是

<LB n="229-1">妙色也。妙色即是真空。故云色即是空。經云。觀相元妄。觀性元真。即是菩提

<LB n="229-2">妙淨明體。是也。

<LB n="229-3">空即是色者。空。即第一義空。此空不是邪外所計斷空。小乘所執偏空。乃是真

<LB n="229-4">空也。真空。即是妙色。故云空即是色。經云。如來藏中。性色真空。性空真色

<LB n="229-5">。清淨本然。周遍法界。是也

<LB n="229-6">淨土即空者。淨土依正莊嚴。無非妙色。妙色既即真空。淨土豈不即空也。

<LB n="229-7">空即淨土者。自性清淨。名如實空。而如實空。即如實不空。離一切相處。元自

<LB n="229-8">淨法滿足。空豈不即淨土乎。若撥淨土。則是頑空偏空。非即色之真空。不解

<LB n="229-9">真空。則是凡外邪智。二乘小智。非大乘正智。身子之智不如是者。以身子已

<LB n="229-10">發大心。乃於般若會上。盛談般若。淘汰執情。已具大乘正智。既具正智。必解

<LB n="229-11">真空。不撥淨土。淨土之告。不告身子。而誰告耶。

<LB n="229-12">**疏**摩訶目犍連者。摩訶。此云大。目犍連。此云采菽氏。一云萊菔。神

<LB n="229-13">通第一。

<LB n="229-14">**鈔**目犍連。姓也。名拘律陀。拘律陀者。樹名。禱樹神而生。因以爲名

<LB n="229-15">。其族眾多。故別以大。神通者。如佛昇忉利。毒龍障佛。諸比丘請

<LB n="229-16">降龍。佛皆不許。目連化身大小。龍懼遂服。又如外道移山。制之不

<LB n="230-1">動。一城釋種。舉之梵天。及止車燒堂等。故云神通第一。

<LB n="230-2">**演**目連化身大小者。難陀。跋難陀龍。兄弟居須彌山邊。佛常飛空。上忉利天爲母

<LB n="230-3">說法。龍便嗔恨。吐黑雲暗霧。隱翳三光。以身遶須彌七匝。尾拖海水。頭枕山

<LB n="230-4">頂。目連乃倍現其身。遶須彌十四匝。尾拖海外。頭枕梵宮。龍猶嗔甚。雨金剛

<LB n="230-5">砂。目連變砂。以爲寶花。輕軟可愛。猶嗔不已。連乃化爲細身。入龍身內。眼

<LB n="230-6">入耳出。耳入鼻出。龍受苦痛。其心乃服。

<LB n="230-7">外道移山者。外道師徒五百。用咒移山。經一月日。山根已動。目連念言。此山
<LB n="230-8">若移。多所損害。即於山頂。結跏趺坐。山還不動。外道相謂。我法動山。計日
<LB n="230-9">必移。云何安固。還若於初。必是沙門。使爾如是。自知力弱。歸心佛法。
<LB n="230-10">舉之梵天者。琉璃大王。滅釋迦種。目連欲救。佛以定業難逃。不允其請。連以
<LB n="230-11">神力。將鉢盛五百釋種。託之梵天。滅釋之後。畢鉢視之。唯血水而已。故知業
<LB n="230-12">力。佛亦不能救也。
<LB n="230-13">止車者。耆婆善醫。已生忉利。連因比丘病。乘通往問。值諸天出游。耆婆乘車
<LB n="230-14">不下。但合掌而已。連以神力。止住其車。耆婆方下車問訊。欲何所爲、連乃具
<LB n="230-15">說來意。答云。斷食爲要。目連放之。始得前邁。
<LB n="230-16">燒堂者。帝釋造得勝堂。莊嚴奇麗。目連往看。諸天女皆隱避不出。連念帝釋著

<LB n="231-1">樂。不修道本。乃以神通。燒得勝堂赫然崩壞。仍爲帝釋。說無常等語。帝釋歡
<LB n="231-2">喜。後堂儼然。無灰煙色。
<LB n="231-3">疏摩訶迦葉者。此云大龜氏。一云飲光。頭陀第一。
<LB n="231-4">鈔大龜者。先世學道。有靈龜負圖而出。因以爲姓。名畢鉢羅。亦樹也
<LB n="231-5">。稱大。以別同名。如三迦葉等。飲光者。繇宿生爲冶金師。與一女
<LB n="231-6">人。同以金嚴佛像。遂感世世身如金色。金色晃耀。吞乎餘色。名飲
<LB n="231-7">光也。頭陀者。梵語。此云抖擻。或云淘汰。有十二行。謂一阿蘭若
<LB n="231-8">。二常乞食。乃至十二但三衣。以斯苦行。掃除塵累。澄淨身心也
<LB n="231-9">。迦葉年老。不捨頭陀。佛憫其衰。勸令休息。迦葉頭陀如故。佛乃深
<LB n="231-10">讚。有頭陀行。我法久存。故云頭陀第一。
<LB n="231-11">演抖擻者。抖擻塵勞。即下掃除塵累也。淘汰者。淘汰習氣。即下澄淨身心也。
<LB n="231-12">疏摩訶迦旃延。姓也。此云文飾。一云不定。一云扇繩。一云離有無等
<LB n="231-13">。南天竺婆羅門族也。論議第一。
<LB n="231-14">鈔文飾者。文采修飾也。凡人論議。心雖曉了此理。若直遂而不文。汗
<LB n="231-15">漫而不飾。則辭不達意。非善於論議者也。不定者。縱橫善巧。是善

<LB n="232-1">論議忘。扇繩者。子繫母故。又破熱彈曲爲扇繩。不墮斷常。發揮中
<LB n="232-2">道。爲離有無也。如外道問。人死不還。知無他世。謂人死受苦。應
<LB n="232-3">當回還。甘受不還。故無他世。答言。如世罪人。被駐牢獄。寧得歸
<LB n="232-4">否。又問。天何亦不歸。答言。墮廁得出。肯再入否。如是種種妙說
<LB n="232-5">諸義。增一阿舍讚云。善分別義。敷演教道。故曰論議第一。
<LB n="232-6">演縱橫善巧者。謂橫說。豎說。掃蕩說。建立說等。破熱彈曲者。以其論議。能破
<LB n="232-7">邪見之熱。能彈邪見之曲也。子繫母者。尊者幼喪父。其母欲改適。因子繫故。
<LB n="232-8">不遂其心。猶繩繫扇。故曰扇繩。
<LB n="232-9">善分別義。即是義無礙辯。敷演教道。即是法無礙辯。得大辯才。故議論第一也
<LB n="232-10">。
<LB n="232-11">疏摩訶拘絺羅者。此云大膝。舍利弗舅。答問第一。
<LB n="232-12">鈔大膝者。從狀得名。舅者。與身子母。是姊弟故。往論勝姊。姊懷身
<LB n="232-13">子。機辯迅發。弟不能及。發憤遊學。誓不翦爪。讀十八種經。答問

<LB n="232-14">者。繇精勤故。得四辯才。觸問能答。故云答問第一。

<LB n="232-15">疏離婆多者。此云星宿。一云室宿。無倒亂第一。

<LB n="233-1">鈔星宿者。從星乞子而生。因以爲名。室宿者。室爲二十八宿中。第十

<LB n="233-2">三宿。或禱此星故。無倒亂者。心正。故不顛倒。心定。故不散亂。

<LB n="233-3">故云無倒亂第一。

<LB n="233-4">疏周利槃陀伽者。此云繼道。一云大路邊。僅持半偈。得悟證果。

<LB n="233-5">鈔繼道者。其母孕時還家。於中路誕子。繼續於途路之間。故云繼道。

<LB n="233-6">大路者。母生二子。皆於路邊。言大以別小也。半偈者。出家愚暗。

<LB n="233-7">久無所解。兄先入道。怪其無知。遣使歸俗。倚佛寺門。嗟歎流涕。

<LB n="233-8">佛憐而錄之。使誦掃帚。每日誦之。記一忘一。久之忽悟。垢淨惑除

<LB n="233-9">。得阿羅漢。

<LB n="233-10">疏陀者。此云善歡喜。放牛難陀也。

<LB n="233-11">演放牛。即牧牛意。

<LB n="233-12">鈔放牛難陀者。難陀有三。阿難陀。孫陀羅難陀。兼此爲三。以放牛別

<LB n="233-13">餘二故。

<LB n="233-14">疏阿難陀者。此云慶喜。又云無染。佛之從弟。多聞第一。就當經。則

<LB n="233-15">阿難與眾。同聞淨土之教。而獨以總持力。憶念不忘。成結集也。

<LB n="234-1">鈔慶喜者。佛成道日誕生。王及臣民。既聞太子成佛。又聞宮中誕子。

<LB n="234-2">雙美二難。一時畢具。舉國忻慶。因以立名。又見其相者。聞其聲者

<LB n="234-3">。現其威儀者。無不歡喜故。無染者。隨佛入天宮龍宮。心無樂著。

<LB n="234-4">亦其事也。佛從弟者。佛。淨飯王子。阿難。白飯王子。二王昆季故

<LB n="234-5">。多聞者。阿難侍佛二十五年。佛所說法。不忘一字。涅槃稱阿難多

<LB n="234-6">聞士。又迦葉讚曰。佛法大海水。流入阿難心。是也。同聞獨憶者。

<LB n="234-7">正表強記超乎等夷也。故曰多聞第一。

<LB n="234-8">演迦葉讚者。佛滅度後。阿難升座。迦葉與眾讚曰。面如淨滿月。目如青蓮花。佛

<LB n="234-9">法大海水。流入阿難心。是也。

<LB n="234-10">疏羅猴羅者。此云覆障。或云執日。密行第一。

<LB n="234-11">鈔覆障者。本阿脩羅名。能以手障日月。故名覆障。亦曰執日。障有二

<LB n="234-12">義。一云。佛爲所障。不即出家。以未有子。父王不許出家。後以指

<LB n="234-13">腹懷妊。方遂本志。則佛被其障也。一云。六年在胎。以宿生曾塞鼠

<LB n="234-14">穴。幽之六日。今報六年。則己自被障也。密行者。經云。羅喉羅密

<LB n="234-15">行。惟我能知之。惟佛能知。則菩薩聲聞皆所不知。況凡夫乎。積行

<LB n="235-1">而人不知。故曰密行第一。

<LB n="235-2">疏橋梵波提者。此云牛啞。受天供養第一。

<LB n="235-3">鈔牛啞者。過去世中。輕弄沙門。今報牛啞。又五百世曾爲牛故。牛雖

<LB n="235-4">不食。恒事虛哨。餘報未盡。故稱此名。天供者。馬麥之報。彼獨於

<LB n="235-5">天上尸利沙園受供。又凡夫現形。不知觀德。多輕之者。恐人譏笑遭

<LB n="235-6">愆。常居天上。諸天敬奉。故云受天供養第一。

<LB n="235-7">演馬麥之報者。佛與弟子。三月在毘蘭色食馬麥。以償宿報。獨憍梵。於天上受供

<LB n="235-8">。

<LB n="235-9">賓頭盧頗羅墮。上三字。此云不動。名也。下三字。此云利根。姓也

<LB n="235-10">。

<LB n="235-11">鈔先名後姓者。其族凡十八。稱名在先。別其餘也。柰耶律云。樹提長

<LB n="235-12">者。以栴檀鉢置刹頂上。號於眾云。神力能取者即與。尊者現通取鉢

<LB n="235-13">。佛呵責已。敕令不得入滅。留身久住。應末世供。爲大福田也。

<LB n="235-14">疏迦留陀夷。此云黑光。

<LB n="235-15">鈔黑光者。顏容羸黑故。又黑色光耀。異常黑故。夜行乞食。人見驚駭

<LB n="236-1">。佛禁夜行。繇此制也。

<LB n="236-2">疏摩訶劫賓那者。此云房宿。知星宿第一。

<LB n="236-3">鈔房宿者。二十八宿中。第四宿也。父母禱此星而生子。一云初出家時

<LB n="236-4">。將欲詣佛。中路值雨。寄食陶舍。俄有比丘來共宿止。彼比丘者。

<LB n="236-5">即佛化現。聞法得道。則房宿者。以於陶宗房舍而旅宿故。亦一義也

<LB n="236-6">。知星宿者。不假璣衡。通曉天象。故云知星宿第一。

<LB n="236-7">演璣衡者。謂璿璣玉衡也。註。璿。美珠也。璣。機也。以璿飾璣。所以象天之體

<LB n="236-8">轉運也。衡。橫也。謂衡簫也。以玉爲管。橫而設之。所以窺璣。而齊七政之運

<LB n="236-9">行。猶今之渾天儀也。

<LB n="236-10">疏薄拘羅者。此云善容。壽命第一。

<LB n="236-11">鈔善容者。顏貌端正故。壽命者。壽年百有六十。故云壽命第一。繇昔

<LB n="236-12">持不殺戒。九十一劫。壽不中夭。又昔曾施一病僧訶黎勒果。感五不

<LB n="236-13">死。初生現異。母以爲怪。置之熬盤不死。復置釜中不死。復置水中

<LB n="236-14">。巨魚吞之。魚爲人獲。刀破子現。一無所損。火不能炮。湯不能煮

<LB n="236-15">。水不能淹。魚不能噬。刀不能割。名五不死。又閒靜少欲。收攝六

<LB n="237-1">根。滅度之後。塔猶卻貝。故常樂閒居。不處眾中。亦稱第一。

<LB n="237-2">演塔猶卻貝者。阿育王禮諸羅漢塔。次至薄拘羅塔而說偈言。雖自煉無明。於世少

<LB n="237-3">利益。因供二十貝子。而貝子。從塔飛出。來著王足。諸臣驚怪。所以然者。良

<LB n="237-4">由尊者平生。閒靜少欲。其塔猶有是力。

<LB n="237-5">疏阿菟樓駄者。一名阿那律陀。此云無貧。亦云無滅。亦云如意。天眼

<LB n="237-6">第一。

<LB n="237-7">鈔無貧者。昔於饑世。曾以稷飯施辟支佛。九十一劫資用充足。至今

<LB n="237-8">不滅。所求如意。故有無貧等三譯。天眼第一者。出家喜眠。佛說法時

<LB n="237-9">。昏睡不覺。佛乃責。比之螺蛤。發憤精進。經七晝夜。眼不交睫

<LB n="237-10">。失其雙目。佛教修習樂見照明金剛三昧。遂得天眼。觀大千界如現

<LB n="237-11">掌果。故云天眼第一。

<LB n="237-12">演資用充足。即第一名義。至今不滅。即第二名義。所求如意。即第三名義。比之

<LB n="237-13">螺蛤者。尊者聽法之次。多昏睡。佛責云。咄咄何爲睡。螺螄蚌蛤類。一睡一千

<LB n="237-14">年。不聞佛名字。

<LB n="237-15">樂見照明金剛三昧者。注心欲見。照明萬法之見性。名樂見照明。此三昧。能壞

<LB n="237-16">萬法。萬法不能壞此三昧。故名金剛。

<LB n="238-1">二總結

3.2 總結

<LB n="238-2">**經**如是等諸大弟子。

<LB n="238-3">**疏**如是者。結上。等者。例餘。大者。收前大義。弟子者。學在師後曰

<LB n="238-4">弟。解從師生曰子。如斯勝會。可謂難弟難兄。善作善述。

<LB n="238-5">**演**難弟難兄者。東漢太丘長。陳寔。生二子。長曰元方。次日季方。俱有俊才。二

<LB n="238-6">子之子。各論父功德。詣祖決其優劣。寔曰元方難爲兄。季方難爲弟。

<LB n="238-7">**鈔**結上例餘者。前結十六尊者。後例千二百人也。收前大義者。此大弟子

<LB n="238-8">即前大比丘大阿羅漢。以一大字攝前二也。學在師後者。先覺後

<LB n="238-9">覺。如兄先弟後故。解從師生者。啓發育養。而成法器。所謂從佛口

<LB n="238-10">生。當紹佛種。如父母生子故。難弟難兄者。古稱元方難爲兄。季方

<LB n="238-11">難爲弟。言兄豪弟俊。無可優劣。今不取彼意。略喻佛爲兄。諸阿羅

<LB n="238-12">漢爲弟。二俱難得故。善作善述者。古稱文王以王季爲父。父作於前

<LB n="238-13">。以武王爲子。子述於後。今亦不取彼意。略喻佛爲父。諸阿羅漢爲

<LB n="238-14">子。師資道協故。

稱理 5

<LB n="238-15">**疏**稱理。則自性王數融通。是佛與弟子俱義。

<LB n="239-1">**演**王數融通者。王外無數。數外無王。一心融通。故王所融通。

<LB n="239-2">**鈔**台教云。心王如來。心數弟子。今釋謂王者。八識也。此八識者。善

<LB n="239-3">惡輪轉。繇之主宰。如王御臣。如師率弟子故。

<LB n="239-4">**演**善惡輪轉由之主宰者。以前六識。通善惡無記三性。能造有漏三業。能招苦樂二

<LB n="239-5">報。七識。是有覆無記性。恒與我癡。我見。我愛。我慢。八大相應。念念執第

<LB n="239-6">八識見分爲我。唯第八識。是無覆無記性。不造善惡等業。乃一期總報主故。

<LB n="239-7">**鈔**數者。五十一心所也。此五十一。一則恆依心起。二則與心相應。三

<LB n="239-8">則係屬於心。其於八識。如臣向君。如弟子奉師故。

<LB n="239-9">**演**五十一心所者。遍行有五。別境有五。善有十一。根本煩惱有六。隨煩惱二十。

<LB n="239-10">不定有四。

<LB n="239-11">恆依心起三義。是釋名爲心所之義。恆依心起者。心王不起。心所不起也。與心

<LB n="239-12">相應者。恆與心王相應不離也。係屬於心者。心所係屬心王。如八識。有五遍行

<LB n="239-13">。七識。有十八。前五。三十四。六識。具足五十一也。

<LB n="239-14">**鈔**又智覺云。十大聲聞。皆是自心十善法數。毗曇偈云。欲想更樂慧。

<LB n="239-15">念思及解脫。作意於境界。三摩提以痛。

<LB n="239-16">**演**智覺。即永明壽禪師。欲想更樂等者。欲。即別境中欲。於所樂境希望爲性。

<LB n="240-1">勤依爲業。想。即遍行中想。於境取相爲性。施設種種名言爲業。更樂。即
<LB n="240-2">遍行中觸。令心心所觸境爲性。受想思等所依爲業。慧。即別境中慧。於所觀
<LB n="240-3">境揀擇爲性。斷疑爲業。念。即別境中念。於曾習境。令心明記爲性。定依爲
<LB n="240-4">業。思。即遍行中思。令心造作爲性。於善品等役心爲業。解脫。即別境中
<LB n="240-5">勝解。於決定境印持爲性。不可引轉爲業。作意。即遍行中作意。能警心爲性
<LB n="240-6">。於所緣境引心爲業。三摩提。即別境中定。於所觀境令心專注不散爲性。智
<LB n="240-7">依爲業。 痛。即遍行中受。領納違順非他境相爲性。起欲爲業。
<LB n="240-8">鈔是知大迦葉者。心欲數。以志存出要。善欲心發。捨世惡欲故。富樓
<LB n="240-9">那者。心想數。以想則分別。辯才無礙故。迦旃延者。更樂數。以問
<LB n="240-10">答往復。更相涉入。論議不窮故。乃至慧舍利弗。念優波離。思羅喉羅
<LB n="240-11">。解脫善吉。作意那律。三摩目連。痛阿難等。痛者。受也。領納
<LB n="240-12">意也。王必具數。數必歸王。此二相扶。而取開悟。若王若數。不出
<LB n="240-13">自心。但得一心。王數俱盡。
<LB n="240-14">演迦葉。心欲數者。迦葉修行十二頭陀苦行。樂超三界。樂證涅槃。捨離世間五欲
<LB n="240-15">。如棄涕吐故。富樓那。心想數者。富樓說法第一。演說苦空。深談實相。唯
<LB n="240-16">想爲先。以想能觀機說法。四辯宣演故。迦旃延。更樂數者。旃延議論第一。

<LB n="241-1">以議論時。賓主問答。種種妙義。觸境而生。更互涉入。彼此皆得法樂故。慧
<LB n="241-2">。舍利弗者。鷲子智慧第一。得無疑解脫。正合斷疑爲業故。念。優波離者。
<LB n="241-3">波離持戒第一。以由恒持正念。明記不忘。方能檢束身心。無犯毀故。思。羅
<LB n="241-4">喉羅者。羅喉密行第一。祕密之行。非正思惟不能成就故。解脫。善吉者。善
<LB n="241-5">吉解空第一。勝解印持。不可引轉。解脫一切有爲故。作意。那律者。那律天
<LB n="241-6">眼第一。以小乘天眼。乃作意通。作意能見大千。若不作意。不能穿針故。三
<LB n="241-7">摩。目連者。目連神通第一。通由定發。淨極光通故。痛。阿難者。阿難多聞
<LB n="241-8">第一。得文字總持。領受不失故。此二相扶而取開悟者。數若非王。從誰引起。
<LB n="241-9">與誰相應。係屬於誰。如臣失君。弟子無師。無所依故。何由開悟。是必須王扶
<LB n="241-10">數也。王若非數。則數等十善法數不生。不能引心觸境。領納前境。乃至正念定
<LB n="241-11">慧。一切皆無。亦不能開悟。是必須數扶王也。若王若數四句。始由一念無明
<LB n="241-12">。迷自心源。而成八識。從八識心王。引生心所。如空生雲霧。海起波濤。今王
<LB n="241-13">數相扶。開悟自心。則濃雲薄霧。總作晴空。巨浪微波。咸成止水。盡法界唯一
<LB n="241-14">真心。更無王數可得也。
<LB n="241-15">二菩薩眾三 初明類。二列名。三總結
<LB n="241-16">初明類

(二)菩薩眾

- 菩薩眾——明類
- 列名
- 總結

1 明類

<LB n="242-1">**經**并諸菩薩摩訶薩。

<LB n="242-2">**疏**并者。承前言佛說此經。不但聲聞與會。大士亦所同聞也。菩薩者。

<LB n="242-3">梵語。具云菩提薩埵。今舉二字。省文也。此云覺有情。覺情復有三

<LB n="242-4">義。又勇猛求義。摩訶薩者。此云大道心眾生。以具四種大故。又法

<LB n="242-5">華六大。佛地三大。不出四故。菩薩摩訶薩。猶云菩薩中大菩薩也。

<LB n="242-6">揀非諸小菩薩故。

<LB n="242-7">**鈔**不但聲聞者。言小乘大乘。一切賢聖。共聞此經。毋謂淨土為菩薩所

<LB n="242-8">不屑也。覺有情者。同佛所證之謂覺。無明未盡之謂情也。

<LB n="242-9">**演**毋謂淨土。菩薩不屑者。屑者。潔也。不潔者。不以其法為潔。而遠離之也。有

<LB n="242-10">以念佛求生。但化愚夫。非大乘菩薩事。則今此經。不應菩薩同聞也。既是同聞

<LB n="242-11">。豈可以淨土。為菩薩所不屑。

<LB n="242-12">**鈔**復有三義者。一悲智所緣義。言覺是所修佛道。情是所化眾生。上以

<LB n="242-13">智求。下以悲度也。二能所合目義。言覺是所求之果。有情是能求之

<LB n="242-14">人。以己之心。悟佛之理也。三利生為急義。言廣覺一切有情。所謂

<LB n="242-15">未能自度。先能度人。是也。

<LB n="243-1">**演**復有三義者。初。是雙約二利說。次。是單約自利說。三。是單約利他說。

<LB n="243-2">悲智所緣者。悲。是三緣悲。智。是十種智。悲智是能緣。佛道眾生是所緣也。

<LB n="243-3">上以智求者。無智。不能上求。無悲。無以下度。所謂先悟毘盧法界。後修普

<LB n="243-4">賢行門。先具同體大悲。然後遍入塵勞也。

<LB n="243-5">能所合目者。有情為能。覺為所。合此能所。而名目之。曰覺有情也。心是能緣

<LB n="243-6">之智。故屬能。理是所緣之境。故屬所。

<LB n="243-7">利生為急者。初發心時。便普為恩有法界眾生。既證果後。尚留惑潤生。不取滅

<LB n="243-8">度。是菩薩以利生為急也。廣覺一切者。即眾生無盡。我願無盡。有一眾生不

<LB n="243-9">成佛。我誓不取正覺等。

<LB n="243-10">**鈔**勇猛求者。聲聞趨寂自安。名為懈怠。大士剋志菩提。所謂大強精進

<LB n="243-11">勇猛也。

<LB n="243-12">**演**趨寂自安者。即自謂已得涅槃。無所堪任。但念空無相無作。於菩薩法。心不喜

<LB n="243-13">樂也。大強精進者。即所謂假使熱鐵輪。在我頂上旋。終不以此苦。退失菩提

<LB n="243-14">心。

<LB n="243-15">**鈔**大有四義者。清涼疏謂一者願大。求大菩提故。二者行大。二利成就

<LB n="243-16">故。三者時大。經三無數劫故。四者德大。具足一乘諸功德故。

<LB n="244-1">**演**求大菩提者。不求人天福報。聲聞緣覺等。乃願與法界眾生。一時同得菩提故。

<LB n="244-2">三無數劫者。此非藏教三僧祇也。如起信論。經一萬劫。方得信成就發心。復經

<LB n="244-3">三阿僧祇劫。乃至菩薩究竟地等。具足諸功德者。如常樂我淨。清涼不變。真

<LB n="244-4">實識知。乃至十力。四無所畏。十八不共等。

<LB n="244-5">鈔法華六大者。信大法。解大義。發大心。趨大果。修大行。證大道。

<LB n="244-6">而信解發三。第一願大中攝。趨者。第三時大中攝。修者。第二行大

<LB n="244-7">中攝。證者。第四德大中攝。

<LB n="244-8">演法華六大下。信大法者。信一心真如之法。解大義者。解一心三大之義。發大心

<LB n="244-9">者。發上求下化之心。趣大果者。趣無上菩提之果。修大行者。修自利利他之行

<LB n="244-10">。證大道者。證一乘無上妙道也。

<LB n="244-11">信解發是願大攝者。以菩薩發願。必信解妙理。然後發心。對三寶境。發四弘誓

<LB n="244-12">願也。趣是時大中攝者。不歷三祇。不造一乘無上果故。證是德大中攝者。

<LB n="244-13">一乘妙道。即一乘諸功德故。

<LB n="244-14">鈔佛地三大者。一數大。二德大。三業大。德大可知。數即願意。業即

<LB n="244-15">行意。故云不出四意也。

<LB n="244-16">演數大。謂誓願弘深。如無量無作。乃至普賢願王等。德大。謂萬德圓滿。如華

<LB n="245-1">嚴十地十定。乃至十忍等。業大。謂萬行具足。如華嚴十行十向。乃至普賢萬

<LB n="245-2">行等。數即願者。如藥師十二大願。彌陀四十八願。毘盧願力周乎法界。法界

<LB n="245-3">無盡。則願力無盡也。

<LB n="245-4">鈔揀非小者。如文殊彌勒等。皆是等地位中菩薩。非初心五品信住行向

<LB n="245-5">故。

<LB n="245-6">演五品者。即天台五品觀行位。一隨喜品。初心順理。慶己慶人。二讀誦品。古教

<LB n="245-7">熏心。道芽增長。三說法品。更加說法。如實演布。四兼行六度品。正觀有力。

<LB n="245-8">六度兼修。五正行六度品。觀行六度。無有二相。

稱理 6

<LB n="245-9">疏稱理。則自性真妄融。是菩薩義。

<LB n="245-10">演自性真妄融者。覺是真。有情是妄。融者。融通也。又融化也。融通者。謂真外

<LB n="245-11">無妄。妄外無真。以即煩惱是菩提。即三惑染為三德祕藏故。所以古人云。斷除

<LB n="245-12">妄想重增病。趨向真如亦是邪。融化者。妄既不存。真亦不立。以菩薩地盡。八

<LB n="245-13">識消融。覺與不覺。二俱渾化故。所以楞嚴云。真性有為空。緣生故如幻。無為

<LB n="245-14">無起滅。不實如空華。言妄顯諸真。妄真同二妄。

<LB n="245-15">鈔真不變而隨緣。是之謂覺有情。妄成事而體空。是之謂有情覺。真妄

<LB n="245-16">不立。唯是一心。成此大道心。號曰摩訶薩。

<LB n="246-1">演真不變而隨緣者。真。即真如。不變。謂無有變異。不可破壞。隨緣。謂隨九法

<LB n="246-2">界緣。謂之覺有情者。以即真而妄故。此約不變隨緣說也。

<LB n="246-3">妄成事而體空者。妄。即一念無明。成事。謂成三細六麤。種種諸事。體空。謂

<LB n="246-4">此惑業苦當體全空。謂之有情覺者。以即妄而真故。此約隨緣不變說也。既即

<LB n="246-5">妄而真。則真不立。既即真而妄。則妄不立。從本以來。離諸名相。真妄不立也

<LB n="246-6">。真妄既皆不立。則唯妙覺明。圓照法界。唯是一心也。至於唯是一心。是

<LB n="246-7">真成大道心也。非摩訶薩而何。

<LB n="246-8">二列名

2 列名

<LB n="246-9">**經**文殊師利法王子。阿逸多菩薩。乾陀訶提菩薩。常精進菩薩
<LB n="246-10">。

<LB n="246-11">**疏**文殊師利者。此云妙首。亦云妙吉祥。亦云妙德。法王子者。佛爲法
<LB n="246-12">王。菩薩入法正位。名法王子。又首舉文殊者。例前舍利弗義。

<LB n="246-13">**演**佛爲法王者。佛爲諸法中王。又以法王於三界故。

<LB n="246-14">**鈔**文殊師利。亦云曼殊室利。言妙首等者。準華嚴宗。表三法門。曰信
<LB n="246-15">行智。妙首者。信也。信爲萬行萬德之頭首故。

<LB n="247-1">**演**信爲行德之首者。行。謂行門。德：是實德。萬行。如布施持戒。乃至普賢萬行
<LB n="247-2">等。萬德。如常樂我淨。十力無畏。十八不共。乃至無量百千陀羅尼等。佛法大
<LB n="247-3">海。信爲能入。經云。信爲道元功德母。信能長養諸善根。信能必到如來地。故
<LB n="247-4">信爲萬行萬德之頭首。

<LB n="247-5">**鈔**妙吉祥者。行也。佛地經言。一切世間親近供養讚歎。名妙吉祥。又

<LB n="247-6">真諦云。於怨親中。平等利益。不爲損惱。名妙吉祥。又生時有十種
<LB n="247-7">瑞。一光明滿室。乃至十象生六牙。名妙吉祥。是即解之行故。

<LB n="247-8">**演**一切親近供養讚歎。是妙德感物行也。怨親平等不爲損惱。是大悲平等行也。

<LB n="247-9">生時有十種瑞。是勝福瑞應行也。即解之行。即行之解。是釋妙字。即解
<LB n="247-10">之行者。如上諸行。皆全性起修。非有爲有作之行故。

<LB n="247-11">**鈔**妙德者。智也。經云。諸佛之母。釋迦之師。豈非妙德。是即行之解
<LB n="247-12">故。

<LB n="247-13">**演**妙德是智者。種智不圓。不成妙德。華嚴云。了了見佛性。猶如妙德等。故妙德

<LB n="247-14">者智也。諸佛之母者。經云。智度菩薩母。方便以爲父。一切眾導師。無不從
<LB n="247-15">是生。釋迦之師者。經稱文殊爲七佛師故。即行之解者。如上之解。全修即性。

<LB n="247-16">非空知空解之解故。

<LB n="248-1">**鈔**入法正位者。如來據中道第一義。而菩薩入於此地。是謂紹隆佛種。

<LB n="248-2">當繼佛位。如大君體元居正。所生王子。今在東宮。當紹王位。名法
<LB n="248-3">王子。又名佛子。其意亦爾。

<LB n="248-4">**演**如來據中道第一義句。是出脫疏中法字。而菩薩入於此地句。是出脫入字。是謂
<LB n="248-5">紹隆佛種二句、是出脫正位兩字。但正字尙未明顯。故約喻說。體元居正也。

<LB n="248-6">據中道者。二乘據真。權乘據俗。俱爲偏位。如來據中道。是居法正位。菩薩入
<LB n="248-7">於此地。是入法正位也。大君體元居正者。天子體乾元之德。居九五正位。

<LB n="248-8">王子在東宮者。東。爲震。震。爲乾之長子。又帝出乎震。故曰東宮。

<LB n="248-9">**鈔**凡菩薩皆法王子。獨稱文殊者。荆溪云。於王子中。德推文殊。又諸

<LB n="248-10">**經**文殊常爲一切菩薩上首故。例舍利弗者。身子智慧第一。文殊大智
<LB n="248-11">獨尊。如前所明此經惟智力能信受故。又分別而論。則身子權智。文

<LB n="248-12">殊實智。權智明有生淨土。實智明無生淨土。鈍根則從權入實。利根

<LB n="248-13">則權實雙融。若推本而論。不思議境界經云。復有百千萬億菩薩。現

<LB n="248-14">聲聞形。亦來在坐。其名曰舍利弗等。則文殊身子。同一甚深智慧。

<LB n="248-15">益知此經非淺智所能信矣。

<LB n="249-1">演又分別而論者。以上文猶是總論。尙未分別。若又分別而論。則智又有權實不同

<LB n="249-2">也。權智。是小乘偏空之智。不稱法性。故曰權。實智。乃大乘中道之智。稱

<LB n="249-3">乎法性。故曰實。權智明有生者。權智不達法空。不悟唯心。生佛迢然。淨穢

<LB n="249-4">歷然。以我之生。求彼之佛。捨此五濁。往彼西方。實智明無生者。實智了達

<LB n="249-5">法空。悟明唯心。生佛不二。淨穢融通。雖云念佛。心外無佛。雖曰往生。實乃

<LB n="249-6">無生。鈍根下二句。恐有問云。同一淨土。分有生無生二者何也。故云以根有

<LB n="249-7">利鈍。不得不分故。從權入實。則且就事持。漸漸入理。權實雙融。則理既

<LB n="249-8">不迷。事亦不廢。

<LB n="249-9">若推本而論者。以上文猶是分別而論。未是推本論。若推本而論。則同一甚深智

<LB n="249-10">慧也。

<LB n="249-11">疏阿逸多者。此云無能勝。即彌勒菩薩也。

<LB n="249-12">鈔彌勒。此云慈氏。姓也。阿逸多。名也。具足當云慈無能勝。以在母

<LB n="249-13">胎中。即有慈心。故以名族。又過去生中。遇大慈如來。願同此號。

<LB n="249-14">即得慈心三昧。又昔爲婆羅門。號一切智。於八千歲。修習慈行。又

<LB n="249-15">弗沙佛時。與釋迦如來同發菩提心。常習慈定。又思益經云。眾生見

<LB n="249-16">者。即得慈心三昧。又悲華經云。發願於刀兵劫中擁護眾生。是則慈

<LB n="250-1">隆即世。悲臻後劫。至極之慈。超出凡小。故無能勝。

<LB n="250-2">演慈無能勝者。慈有三種。一眾生緣慈。無心拔緣一切眾生。而於眾生自然現益。

<LB n="250-3">如涅槃云。我實不往。慈善根力。能令眾生見如斯事。二法緣慈。無心觀法。而

<LB n="250-4">於諸法自然普照。如日照物。無所分別。三無緣慈。無心觀理。而於平等第一義

<LB n="250-5">中自然安住。以無緣慈。攝諸眾生。慈無能勝者。指此三慈也。

<LB n="250-6">文中所引。有三世二利不同。第一在母胎中。即有慈心。是現在慈。又是自利慈

<LB n="250-7">也。第二過去生中。第三又昔爲婆羅門。第四又弗沙佛時。皆是過去慈。又皆自

<LB n="250-8">利慈也。第五又思益經。是現在慈。是利他慈也。第六又悲華經。是未來慈。亦

<LB n="250-9">是利他慈也。

<LB n="250-10">疏又彌勒既聞此經。龍華必說此經。當知此經流通無盡。

<LB n="250-11">鈔問。何知必爾。答。法華稱古佛放光。爲說此經。今佛放光。知必說

<LB n="250-12">此。則佛佛說法華也。而此經者。度生最急。諸佛共讚。既爲諸佛共

<LB n="250-13">讚。必爲諸佛所說。龍華之會。必說此經。何疑之有。

<LB n="250-14">演法華稱古佛放光爲說此經者。世尊於法華會上。放眉間白毫相光。照東方萬八千

<LB n="250-15">土。光中圓現法界事相。生佛始終。於是彌勒騰疑。文殊酬答。答中云。過去日

<LB n="250-16">月燈明佛。放斯光已。即說妙法華經。今佛現光。亦應說此經等。

<LB n="251-1">疏乾陀訶提。此云不休息。

<LB n="251-2">鈔不休息者。行諸梵行。歷恆沙劫。然後授記。經此多劫。曾不休息故

<LB n="251-3">。

<LB n="251-4">疏常精進者二義。一者天台云。見法性常住。行無作正勤故。二者寶積
<LB n="251-5">經云。此菩薩爲一眾生。經無量劫。隨逐不捨。猶不受化。曾無一念
<LB n="251-6">棄捨之心。乃精進之至極也。
<LB n="251-7">鈔二義者。一是自利。未生善增長。已生善保持。未生惡預防。已生惡
<LB n="251-8">速滅。名四正勤。而言見性無作。則了知法性本非善非惡。雖云修善
<LB n="251-9">。不修而修。雖云去惡。不去而去。所謂一念不生。是真精進故。
<LB n="251-10">演了知法性本非善惡者。以順益二世者爲善。違損二世者爲惡。法性本無違順。亦
<LB n="251-11">無損益。又善惡者。對待之法。法性絕諸對待。故非善惡也。
<LB n="251-12">雖云修善不修而修者。法性本無善。有善可修。是違法性。是修惡。非修善也。
<LB n="251-13">當知無善可修。是真修善。雖云去惡不去而去者。法性本無惡。有惡可去。是
<LB n="251-14">背法性。是去善。非去惡也。了知無惡可去。是真去惡。一念不生是真精進者
<LB n="251-15">。古云。若起精進心。是妄非精進。若能心不妄。精進無有涯。

<LB n="252-1">鈔二是利他。爲多眾生。猶未爲難。今日爲一眾生。少時爲一眾生。猶
<LB n="252-2">未爲難。今日無量劫。多劫而易可化度。亦未爲難。今日猶不受化而
<LB n="252-3">不棄捨。不棄捨猶未爲難。今日無一念棄捨。如是精進。更無退墮。
<LB n="252-4">故名曰常。又不休息。必常精進。常精進。必不休息。此二菩薩。亦
<LB n="252-5">名殊而德一者也。
<LB n="252-6">三總結

3 總結

<LB n="252-7">經與如是等諸大菩薩
<LB n="252-8">疏結上例餘同前。就當經。則表信行願三。成淨土因故。
<LB n="252-9">鈔同前者。結上文殊彌勒等。例餘。則普賢觀音一切菩薩也。信行願者
<LB n="252-10">。妙首表信。求生淨土。信爲最先。經云若有信者是也。精進表願行
<LB n="252-11">。精者不雜。進者不退。不雜者。經云一心不亂。不退者。經云不退
<LB n="252-12">轄菩提是也。不休息者。即不退義。又彌勒慈行。乾陀梵行。觀經云
<LB n="252-13">。慈心不殺。具諸戒行。是也。成淨土因。則列諸菩薩。非無因故。
<LB n="252-14">演精進表願行者。信而後願。願者。信力之精進也。願而後行。行者。願力之精進
<LB n="252-15">也。

稱理 7

<LB n="253-1">疏稱理。則自性無不照。是文殊智義。自性無不容。是彌勒慈義。自性
<LB n="253-2">無窮無盡。是不休息常精進義。餘可類知。
<LB n="253-3">演文殊之智。是一切種智無所不照者。今自性輝天鑑地。耀古騰今。無不照也。彌
<LB n="253-4">勒之慈是三緣大慈無所不容者。今自性囊括虛空。包羅法界。無不容也。
<LB n="253-5">鈔類知者。自惟廣大是普賢義。自性圓通是觀音義等。如上隨舉一門。
<LB n="253-6">以標名字。若各具者。即名字互通。故謂心即名也。如是解者。即於
<LB n="253-7">正觀心中。見一切菩薩也。今見凡夫不見菩薩者。以失正觀故。故曰

<LB n="253-8">。菩薩清涼月。常遊畢竟空。眾生心垢淨。菩提影現中。

<LB n="253-9">**演**自性廣大是普賢義者。行彌法界曰普。位鄰極聖曰賢。有廣大義。今自性豎窮橫

<LB n="253-10">遍。無有邊際故。自性圓通是觀音義者。修耳根圓通。緣心自在。是圓通義。

<LB n="253-11">今自性圓融通達。無有障礙故。

<LB n="253-12">若各具即名字互通者。如無不照。即無不容。文殊通彌勒。廣大具圓通。即普賢

<LB n="253-13">通觀音等。

<LB n="253-14">心即名者。菩薩無名。名者。人人自心。離自心。別求菩薩。是行邪道。不見菩

<LB n="253-15">薩也。

<LB n="253-16">正觀心中見一切菩薩者。達自心無不照。則文殊現前。達自性無不容。則彌勒出

<LB n="254-1">世。達自性之廣大。則常現普賢。達自性之圓通。則時親自在。

<LB n="254-2">今見凡夫不見菩薩者。以我等終日迷心逐境。造諸惡業。無有觀力。縱或修戒善

<LB n="254-3">。及諸禪定。但涉有爲。並非正觀。正觀者。即直心正念真如。約當經。即是繫

<LB n="254-4">緣法界。專稱名字。所謂離四句念佛也。若得此正觀。則文殊彌勒普賢觀音。無

<LB n="254-5">不具足。是見一切菩薩也。又即普見一切眾生皆成正覺。是不見凡夫也。今見凡

<LB n="254-6">夫。不見菩薩。以失正觀故。

<LB n="254-7">三人天眾

(三)人天眾

<LB n="254-8">**經**及釋提桓因等。無量諸天大眾俱。

<LB n="254-9">**疏**及者。承前言淨土法門。不但諸聖與會。一切凡眾皆同聞故。釋提桓

<LB n="254-10">因。此云能天主。曰等。又曰無量者。盡一切諸天故。曰大眾者。盡

<LB n="254-11">一切眾生故。俱者。通結并諸菩薩以下文也。

<LB n="254-12">**鈔**上并菩薩。是大小一對。今及諸天大眾。是聖凡一對。聖凡共聞此經

<LB n="254-13">。毋謂淨土爲凡夫所不能也。釋提桓因者。具云釋迦提婆因提。釋迦

<LB n="254-14">者。此云能。提婆因提者。此云天主。詳有五種名。恐繁不敘。迦葉

<LB n="254-15">佛滅時。一女人發心修塔。三十二人佐之。今王忉利。統四方三十二

<LB n="254-16">天。又阿舍云。本爲人時。行於頓施。堪能作主。故曰天主。等者。

<LB n="255-1">等三十二。以及其餘也。無量者。又增詞以盡。則概欲色無色諸天也

<LB n="255-2">。天有多義。或名晝。以晝長故。或名無愁惱。以常樂故。或名燈明

<LB n="255-3">。以無黑闇故。

<LB n="255-4">大眾者。諸天而下。人及脩羅。盡六道一切眾生也。一云。兼前菩薩

<LB n="255-5">聲聞。同名大眾。

<LB n="255-6">通結者。上言與大比丘眾俱。今此俱者。言亦與諸菩薩諸天大眾俱也

<LB n="255-7">。或難。無色。則無耳無身。鬼獄。則極幽極苦。何容與會而聞此經

<LB n="255-8">。然無色者無羸色。非無細色也。佛涅槃時。無色天人。淚下如雨。

<LB n="255-9">則身至耳聞。亦復何礙。地獄餓鬼。重者或隔不通。輕者未可例判。

<LB n="255-10">又佛光所觸。地獄天子得證頓圓。然則佛說此經。光照十方。安知鬼

<LB n="255-11">獄不得聞也。

<LB n="255-12">演佛光所觸得證頓圓者。如來為菩薩時。足下有四十種光明。於圓滿王相好中。放

<LB n="255-13">光下照。地獄遇斯光者。即生兜率。聞天鼓音懺悔已。即時位登十地。所以然者

<LB n="255-14">。以眾生先熏一乘種子故。

稱理 8

<LB n="255-15">疏稱理。則自性徹上徹下。是羅漢菩薩諸天大眾俱義。

<LB n="256-1">鈔是法平等。無有高下。上而徹乎諸聖也。上亦與之俱。下而徹乎六凡

<LB n="256-2">也。下亦與之俱。良以四諦。十二因緣。四等六度。五戒十善。萬行

<LB n="256-3">紛然。乃至八萬四千諸塵勞門。唯是一心。真實性中無差別故。龍蛇

<LB n="256-4">混雜。凡聖交參。此間佛法住持。本來如是。

<LB n="256-5">演是法平等無有高下者。是法指法性也。法性之中。聖凡平等也。

<LB n="256-6">上而徹乎四句。謂法性有高下。則不能徹乎高下。以其無高下。故能徹高下也。

<LB n="256-7">良以下出所以。四諦。聲聞法。十二因緣。緣覺法。四等六度。菩薩法。五戒十

<LB n="256-8">善。人天法。萬行紛然。則總收四聖。八萬四千塵勞。則總收六凡。雖四聖六凡

<LB n="256-9">不同。唯是一心。是會十法界行歸一心也。何以故。以一心之真實性中。無十法

<LB n="256-10">界之差別故。因無十法界之差別。故能徹十法界也。

<LB n="256-11">龍蛇混雜者。無著禪師禮五臺。遇文殊化作老翁。問云；南方佛法。如何住持。

<LB n="256-12">著云。末法僧尼。少持戒律。即問。此間佛法如何住持。翁云。龍蛇混雜。凡聖

<LB n="256-13">交參。

<LB n="256-14">二正宗分四 初詳陳依正令生信樂。二正示願行令知修證。三交引佛言令斷疑

2 目 正宗分

正宗分——詳陳依正命生信樂

——正示願行令知修證

——交引佛言令斷疑惑

——互彰難亨令切感發

<LB n="256-15">惑。四互彰難亨令切感發

<LB n="256-16">演科分正宗四科。不出三資糧。初、詳陳依正。令生信樂。屬信資。二、正示願行

<LB n="257-1">。令知修證。三、交引佛言。令所疑惑者。以上雖令生信樂。猶恐

<LB n="257-2">有疑。信力不堅。故引六方共贊。以堅其信也。四、互彰難事令切感發者。以上

<LB n="257-3">雖正示願行。猶恐因循。不能興起。故舉彼此互贊。以鼓發行願也。

<LB n="257-4">初詳陳依正令生信樂二 初對機。二示法

<LB n="257-5">初對機

一 詳陳依正令生信樂

詳陳依正令生信樂——對機
——示法

(一) 對機

<LB n="257-6">經爾時。佛告長老舍利弗。

<LB n="257-7">疏此下文屬正宗。以前是序引。後是流通。唯此爲一經所宗之正義也。

<LB n="257-8">爾時者。當彼六種成就時也。佛告者。經無發起。佛自說故。良繇此

<LB n="257-9">經。救世最急。不俟請故。

<LB n="257-10">鈔凡言爾時。必上有緣起。故云當彼時也。佛自說者。諸經皆有通別二

<LB n="257-11">序。通則證信。別則發起。如法華。則白毫放光。啓一乘之教。維摩

<LB n="257-12">。則毗耶示疾。開不二之談。圓覺。金剛。以及諸經。多因有問在先

<LB n="257-13">。然後佛爲宣演。今經不然。故無發起。

<LB n="257-14">演通則證信別則發起者。證信爲通。一切諸經皆然故。發起爲別。經經發起各不同

<LB n="257-15">故。

<LB n="258-1">白毫放光啓一乘之教者。如來於法華會上。先放白毫相光。照萬八千土。然後告

<LB n="258-2">舍利弗。諸佛智慧。甚深無量。十方佛土中。唯有一乘法。無二亦無三。除佛方

<LB n="258-3">便說等。

<LB n="258-4">毘耶示疾開不二之談者。維摩居士於毘耶離城。現身有疾。世尊遣諸大聲聞。諸

<LB n="258-5">大菩薩。往問其疾。然後三十二大士。各說不二法門。如生滅不二。垢淨不二。

<LB n="258-6">一相無相不二。乃至無有文字語言。是真入不二法門。

<LB n="258-7">圓覺金剛多有問在先者。圓覺。則文殊啓請如來因地法門。及菩薩遠離諸病。金

<LB n="258-8">剛。則善吉啓請。云何應住。云何降伏其心。

<LB n="258-9">鈔救世最急者。末世眾生。根鈍障深。解脫禪定。甚難可得。佛以大悲

<LB n="258-10">出此一門。橫截生死。急救眾生。唯恐不及。故不待請。譬如有人。

<LB n="258-11">卒患惡瘍。命在呼吸。比有良方。依之修製。延緩日時。藥未及成。

<LB n="258-12">命已先殞。現有成藥。入口即活。有仁心者。即應速與。尙何俟其禮

<LB n="258-13">聘慫慙。然後投劑。佛救眾生。意亦如是。

<LB n="258-14">演解脫禪定。即五分法身之二。有大小乘不同。而禪定。復有事理。世出世不一。

<LB n="258-15">命在呼吸者。四十二章經云。佛問沙門。人命在幾時間。答曰。數日間。佛曰。

<LB n="258-16">子未知道。又問。人命在幾時間。曰。飯食間。佛曰。子未知道。又問。人命在

<LB n="259-1">幾時間。答曰。呼吸間。佛言。子知道矣。

<LB n="259-2">譬如下。合法。譬如有人。喻六道眾生。卒患惡瘍。命在呼吸。喻眾生生死輪迴

<LB n="259-3">。無常迅速。比有良方五句。喻其餘法門。未易成就。功行未圓。無常已至。現

<LB n="259-4">有成藥。入口即活。喻念佛法門速超生死。有仁心者四句。喻如來大慈。即應速

<LB n="259-5">告。何俟其殷勤啓請。然後說也。

<LB n="259-6">疏問。諸經無論。只如本教二經。皆有發起。今經何獨不然。答。意彌

<LB n="259-7">切故。亦是不發起之發起故。

<LB n="259-8">鈔本教二經者。十六觀經與此經大本。皆專說淨土。故稱本教。觀經。

<LB n="259-9">則韋提傷子惡逆。厭濁求淨。而曰我願生清淨世界。不樂此閻浮提濁

<LB n="259-10">惡世也。是以闍王母子爲發起故。大本。則世尊一日容顏異常。阿難

<LB n="259-11">問言。我從侍佛。未曾獲現威容。有如今日。豈非念過去諸佛。或念

<LB n="259-12">未來諸佛。故致然耶。佛言。善哉阿難。有諸天教汝來問。汝自問耶

<LB n="259-13">。汝所問者。勝布施一四天下聲聞緣覺諸天人民。乃至蜎蟻。經於累

<LB n="259-14">劫。尙百千萬倍。不可以及。所以者何。諸天人民。乃至蜎蟻。皆因

<LB n="259-15">汝問而得度脫。是以如來顏容爲發起故。今難。諸經發起。且置勿論

<LB n="260-1">。只如二經。是淨土本教。皆有發起。此經不異二經。何以獨無。故

<LB n="260-2">爲此通。言佛說二經。雖亦大悲心切。特示往生。然而觀法精微。願

<LB n="260-3">門廣大。如前序中說。未若此經。但事持名。即生彼國。尤爲要而又

<LB n="260-4">要。故佛意於斯。亦復切而又切。爲諸眾生作不請友也。不發之發者

<LB n="260-5">。現前眾生。樂著生死。不求出離。自能發起佛之大悲。說此經故。

<LB n="260-6">疏獨告舍利弗者。例前唯智所信故。又一告一切告故。又淨覺云。合四

<LB n="260-7">悉故。

<LB n="260-8">鈔例前者。即首舉身子意。以甚深智慧。洞察於淨穢之機。融通於事理

<LB n="260-9">之際。方能信受不疑。如般若會上首舉須菩提者。以般若談空。須菩

<LB n="260-10">提解空第一故也。一切告者。告身子一人。即是告現前一切聲聞菩薩

<LB n="260-11">人天大眾。及未來一切諸眾生也。

<LB n="260-12">演甚深智慧者。謂不是藏人析空觀智。通人體空觀智。并不是菩薩二諦觀智。平等

<LB n="260-13">觀智。乃以不思議心。照不思議境。方名甚深智慧也。

<LB n="260-14">洞察於淨穢之機者。國土本無淨穢。淨穢生於自心。以心淨土淨。心穢土穢也。

<LB n="260-15">融通於事理之際者。願見彌陀。往生安養。事外無理。理外無事。事理之際。本

<LB n="261-1">融通故。又解云機謂機微。機括。一切淨穢。皆由自心轉變。故自心爲淨穢之機

<LB n="261-2">。洞察者。徹悟也。徹悟妙心。深知一念緣起。是洞察於淨穢之機也。際。謂交

<LB n="261-3">會之間。涉入之處。一切事理。皆根本於自心。故自心爲事理之際。融通者。圓

<LB n="261-4">悟也。圓悟自心。契入事理無礙法界。是融通於事理之際也。

<LB n="261-5">方能諦信不疑者。以不達淨穢生於自心。必曰同一國土。云何有淨有穢。則聞清

<LB n="261-6">淨國土。必疑而不信。以不達事理本自一致。則執事者。不信理。執理者。不信

<LB n="261-7">事。又不信理者。事則無根。久之亦不信事。不信事者。理亦無據。久之并不信

<LB n="261-8">理。達斯二者。方能諦信也。又解云若不具甚深智慧達於穢淨之機事理之際者

<LB n="261-9">。則淨穢相妨。事理攸隔。淨土。則理外修成。萬法。乃不由心具。指彼淨土因

<LB n="261-10">果。但是體外方便。焉能信受不疑。是必甚深智慧。悟十方淨穢。卷懷同在於刹

<LB n="261-11">那。一念色心羅列遍收於法界。方了遷神億刹。實生乎自己心中。孕質九蓮。匪

<LB n="261-12">逃乎刹那際內耳。故曰方能信受不疑也。

<LB n="261-13">鈔四悉者。一身子乃左面弟子。經多居首。法應爾故。是世界悉檀。二
<LB n="261-14">身子智慧第一。眾所宗仰。彼信淨土。眾亦信之。是為人悉檀。三為
<LB n="261-15">不信淨土者。自鄙不如。轉其邪執。是對治悉檀。四為令習小法者。
<LB n="261-16">效其向大。求生淨土。究竟成佛。是第一義悉檀。

<LB n="262-1">演法應爾者。如君有事。必告大臣。父有事。必告長子。如來說法。必告上首。
<LB n="262-2">是世界悉檀者。世界。是差別義。告必有法。令眾生知法門差別。井井有條。而
<LB n="262-3">不紊亂。令得歡喜益。 為人悉檀者。身子智慧。為眾所宗。身子而信。眾無不
<LB n="262-4">信。各起善心。令得生善益。對治悉檀者。大眾智慧。不如身子。身子回心。
<LB n="262-5">無不回心。捨其邪執。令得滅惡益。第一義悉檀者。既回小向大。令不退轉。
<LB n="262-6">究竟成佛。悟第一義。令得入理益也。
<LB n="262-7">疏又不獨智為能信。佛果成就。皆繇智故。
<LB n="262-8">鈔華嚴二十二。經云。一切諸佛莊嚴清淨。莫不皆以一切智故。則知阿
<LB n="262-9">彌陀佛。亦以此智成就淨土功德。而諸眾生修淨土者。以智生信。則
<LB n="262-10">為正信。以智發願。即為弘願。以智起行。則為妙行。乃至成佛。恆
<LB n="262-11">必繇之。蓋通因徹果。成始成終之要道也。豈獨為信解之門而已哉。
<LB n="262-12">演以智生信則為正信者。信知生佛不二。眾生念佛。定當作佛。方為正信。若無妙
<LB n="262-13">智。此信不生。縱有信心。非正信故。
<LB n="262-14">以智發願為弘願者。了無作四諦之境。發四弘誓願。願生西方。方為弘願。若無
<LB n="262-15">妙智。弘願不發。縱有願心。非大願故。
<LB n="262-16">以智起行為妙行者。先悟自性。從性起修。離四句念佛。方為妙行。若無妙智。

<LB n="263-1">妙行不生。縱有修為。皆墮有為。非妙行故。

稱理 9

<LB n="263-2">疏稱理。則自性自然智。是佛自告舍利弗義。
<LB n="263-3">鈔無緣而照。弗慮而知。妙性天然。不從他得。是故鞮椎未動。啓請無
<LB n="263-4">人。熾然說。無間歇。
<LB n="263-5">演無緣而照下。以緣而後照慮而後知者。是從外得。有作之智。非自然智也。無有
<LB n="263-6">拔緣。而無所不照。不勞思慮。而無所不知。此是無師智。自然智。不從他得也
<LB n="263-7">。既有此智。何必考鍾伐鼓。三請殷勤。然後為告。故曰鞮槌未動等。
<LB n="263-8">二示法二 初總標。二別釋
<LB n="263-9">初總標二 初標土顯依。二標主顯正
<LB n="263-10">初標土顯依

(二) 示法

1 總標

(1) 標土顯依

<LB n="263-11">經從是西方。過十萬億佛土。有世界名曰極樂。

<LB n="263-12">疏土是所依。名依報。佛是能依。名正報。今先舉依也。是者。指此界

<LB n="263-13">言。從此娑婆世界。向西而去。名過。佛土者。一大千界名一佛土。

<LB n="263-13">過如是佛土。至十萬億。言去此方遠之遠也。非壇經十萬八千之土也

<LB n="263-14">。若據事據理。亦未爲遠。世以時言。界以處言。極樂者。梵語須摩

<LB n="264-1">提。此云安樂。亦云安養。亦云清泰。亦云妙意。名雖小殊。皆極樂

<LB n="264-2">義。然土有多種。四土之中。今此極樂是同居土。而亦通前三土。又

<LB n="264-3">受用法性變化三土。亦同此意。又十種土。亦同此意。又佛雖無土。

<LB n="264-4">爲化眾生。不妨說土。

<LB n="264-5">演此云安樂者。離生死逼惱故。安養者。供養天然不假人力故。清泰者。大小三災

<LB n="264-6">不及故。妙意者。六塵妙境。無不隨心故。

<LB n="264-7">鈔依報者。身藉土居。故名所依。隨所作業。依有勝劣。故名爲報。言

<LB n="264-8">從是娑婆者。娑婆極樂。在華藏中。二土相望。今云過者。從此西向

<LB n="264-9">橫互而過也。一大千者。三千大千世界也。至下六方中辨。十萬億者

<LB n="264-10">。從此過西之程。以億計之。當有十萬。謂過一佛土。十佛土。乃至

<LB n="264-11">億佛土。又從一億佛土。十億佛土。乃至十萬億佛土。故曰遠之遠也

<LB n="264-12">。然億有四種。十萬。百萬。千萬。萬萬。皆得名億。今之所指。未

<LB n="264-13">可知也。檀經十萬八千者。訛指今西域也。亦詳辨下六方中。言未爲

<LB n="264-14">遠者。自有二義。一者據事。法華明東方世界之多。而以抹土點塵計

<LB n="264-15">之。則十萬億者。特至少耳。華嚴一世界種。娑婆之外。圍繞十三刹

<LB n="265-1">塵世界。今極樂止過十萬億土。何足爲遠。二者據理。則所謂十萬億

<LB n="265-2">者。對凡夫生死心量言耳。淨業若成。臨終在定之心。即淨土受生之

<LB n="265-3">心也。又謂分明在目前是也。亦何嘗遠。

<LB n="265-4">演法華明東方世界之多者。經云。譬如三千大千世界。所有地種。假使有人。磨以

<LB n="265-5">爲墨。過於東方千國土。乃下一點。大如微塵。又過千國土。復下一點。如是展

<LB n="265-6">轉盡地種墨。於汝意云何。是諸國土。若算師。若算師弟子。能得邊際。知其數

<LB n="265-7">否。不也。世尊。世界之多。何可思議也。

<LB n="265-8">華嚴一切世界種者。經云。華藏莊嚴世界海。有須彌山微塵數風輪所持。最上風

<LB n="265-9">輪。能持普光摩尼香水海。此海有大蓮華。名種種光明蕊香幢。華藏莊嚴世界海

<LB n="265-10">。住在其中。此世界海。大輪圍山內。所有大地中。有十不可說佛刹微塵數香水

<LB n="265-11">海。此十不可說香水海中。有十不可說佛刹微塵數世界種安住。一一世界種。復

<LB n="265-12">有不可說佛刹微塵數世界。此最中央香水海。名無邊妙花光。出大蓮華。有世界
<LB n="265-13">種。而住其上。有不可說佛刹微塵數世界。於中布列。其最下世界。名最勝光遍
<LB n="265-14">照。至此第十三世界。名娑婆。十三佛刹微塵數世界圍遶。

<LB n="265-15">臨終在定之心者。天台云。臨終在定之心。即淨土受生之心。舉念。即往生淨土
<LB n="265-16">時。則臨終在定。淨土受生。不離此心。心無彼此。何曾從此至彼。而言往生者

<LB n="266-1">。特一舉念耳。如人夢中從此至彼。實不離夢心。而曰從此至彼者。特夢心自現
<LB n="266-2">耳。

<LB n="266-3">鈔時謂過現未來。處謂四維上下。單時單處。世界不成。合時與處。名

<LB n="266-4">世界也。極樂譯有多名。而極之爲言。顯至極之樂。非人天一切諸樂

<LB n="266-5">之比。故特標也。四土者。一曰常寂光土。經云。毗盧遮那遍一切處

<LB n="266-6">。其佛住處。名常寂光。是極果人所居。二曰實報莊嚴土。行真實法

<LB n="266-7">。感殊勝報。七寶莊嚴。具淨妙五塵故。亦云無障礙土。以色心不二

<LB n="266-8">。毛刹相容故。是法身大士所居。

<LB n="266-9">演毘盧遮那遍一切處者。毘盧遮那。此云光明遍照。遍一切眾生。遍一切國土等。

<LB n="266-10">故云法身遍在一切處。一切眾生及國土。

<LB n="266-11">其佛住處名常寂光者。常即法身。寂即解脫。光即般若。三德祕藏之真淨土。此

<LB n="266-12">唯諸佛所居。然雖云諸佛所居。其實即依即正。依正不分。故曰普賢身相若虛空

<LB n="266-13">。依真而住非國土。菩薩尙爾。況諸佛耶。

<LB n="266-14">行真實法者。賢位菩薩。比觀相應未證法身。不能全性成修。不名真實。唯法身

<LB n="266-15">菩薩。現觀相應。親證法身。全性成修。曰行真實法。此釋實字也。感報殊勝

<LB n="266-16">者。內行既勝。果報亦勝。變易之身。展轉微妙。此釋報字也。七寶莊嚴具淨

<LB n="267-1">妙五塵者。釋論云。菩薩勝妙五欲。能令迦葉起舞。華嚴云。無量香雲臺。觀經

<LB n="267-2">云。一一樹上有七重網。一一網間。有五百億妙華宮殿。即其土淨妙五塵。此釋

<LB n="267-3">莊嚴二字也。色心不二者。以色外無心。心外無色。色即是心。心即是色。所

<LB n="267-4">謂一一塵中一切心。一一心中一切塵。一一心塵復互周。重重無盡無障礙也。毛

<LB n="267-5">刹相容者。即是一一塵中一切塵。所謂於一毛端。現寶王刹也。以此土菩薩分證

<LB n="267-6">法身。心外無法。舉一毛端。全彰法界。故能法法相即。周遍含容也。

<LB n="267-7">鈔三曰方便有餘土。斷四住惑。屬方便道。無明未盡。名曰有餘。是三

<LB n="267-8">乘聖人所居。四曰凡聖同居土。是四聖六凡之所共居。四土雖勝劣不

<LB n="267-9">同。亦可各分淨穢。今極樂國。既曰菩薩聲聞諸天人民。是與娑婆均

<LB n="267-10">名同居。而此方則土石荆棘。四趣紜紜。彼國則八德七珍。人天濟濟

<LB n="267-11">。是同居淨也。

<LB n="267-12">演斷四住惑屬方便道者。四住即是見思。以見爲一。名見一切住地。思惑分三。一

<LB n="267-13">欲愛住地。欲界九品思。二色愛住地。色界四地各九品思。三無色愛住地。無色

<LB n="267-14">界四地各九品思。此之四住。藏通二教二乘。及別教菩薩。皆已斷除。但未證法

<LB n="267-15">身。屬方便道。此釋方便也。無明未盡名曰有餘者。無明。即界外見思。有四

<LB n="267-16">十二品。今全然未斷。名曰有餘。此釋有餘也。

<LB n="268-1">亦可各分淨穢者。見思輕重。同居淨穢。如凡夫見思輕。感同居淨。重。感同居
<LB n="268-2">穢也。體析巧拙。方便淨穢。通教三乘。體色明空則巧。感方便淨。藏教三乘。
<LB n="268-3">析色明空則拙。感方便穢。次第一心。實報淨穢。別教菩薩。修次第三觀。證法
<LB n="268-4">身理。感實報穢。圓教菩薩。修一心三觀。證法身理。感實報淨。分證究竟。寂
<LB n="268-5">光淨穢。別教如來。斷十二品無明。分證三德。感寂光穢。圓教如來。斷四十二
<LB n="268-6">品無明。究竟證三德祕藏。感寂光淨。土石荆棘是依。四趣紛紜是正。八德七珍
<LB n="268-7">是依。人天濟濟是正。

<LB n="268-8">鈔亦通前三者。隨其機異。所見亦異。有於同居見寂光土。有於同居見
<LB n="268-9">實報土。有於同居見方便土。有於同居但見本土。如法華云。我此土
<LB n="268-10">安隱。天人常充滿。像法決疑經云。今日坐中無央數眾。或見此處山
<LB n="268-11">林地土砂礫。或見七寶。或見是諸佛行處。或見即是不思議諸佛境界
<LB n="268-12">。皆隨機異見耳。

<LB n="268-13">演隨其機異所見亦異者。若能斷盡無明。即同居見寂光。分斷無明。同居見實報。
<LB n="268-14">斷四住惑。同居見方便。未斷見思。同居見本土。如法華下。引證。我此土
<LB n="268-15">安隱者。法華云。大火所燒時。我此土安隱。大火所燒。是同居土也。我土安隱
<LB n="268-16">。是同居見方便也。或見此處山林地土沙礫。證同居但見本土。或見七寶。證

<LB n="269-1">同居見方便土。或見是諸佛行處。證同居見實報。以實報土。行真實法。感殊勝
<LB n="269-2">報。是諸佛因中修行處故。或見即是不思議境界。證同居見寂光。喻如一水無別
<LB n="269-3">。天人鬼畜所見不同也。

<LB n="269-4">鈔三土同上者。一法性土。即是寂光。二受用土。復分自他。同乎實報
<LB n="269-5">。三變化土。同前三四方便同居。則極樂者。雖當變化。亦可受用及
<LB n="269-6">法性也。

<LB n="269-7">演受用土復分自他同乎實報者。自受用土。唯佛一人自己受用。不共餘人。他受用
<LB n="269-8">土。則與十地菩薩受用故也。此二雖分自他不同。皆三僧祇劫修真實行。所感果
<LB n="269-9">報。故同實報。變化。同前三四方便同居者。以方便同居。乃極果聖人無方大
<LB n="269-10">用。隨機變化。方便利生之土也。極樂雖當變化。亦可受用及法性者。極樂雖
<LB n="269-11">是同居。對前第三變化。若能進修現觀。分斷無明。乃至無明斷盡。則通受用及
<LB n="269-12">法性也。

<LB n="269-13">鈔十種土者。棗柏所分十種權實。雖極樂是權非實。然是且據權實對待
<LB n="269-14">分別言耳。若論隨機。權實無定。所以者何。彼云彌陀佛土。為一分
<LB n="269-15">取相凡夫。未信法空實理。以專憶念。其心分淨。得生淨土。是權非
<LB n="269-16">實。則知就取相者。非就入理者。若理一心。即權即實。故云無定。

<LB n="270-1">演棗柏所分十種權實者。華嚴合論云。第一阿彌陀經淨土。第二觀無量壽經淨土。
<LB n="270-2">此二是權非實。第三維摩經淨土。第四梵網經淨土。皆是實未廣。第五摩醯首羅
<LB n="270-3">天淨土。第六涅槃經淨土。第七法華經淨土。皆是權未實。第八靈山會所指淨土
<LB n="270-4">。是實非權。第九唯心淨土。是實淨土。第十毘盧所居淨土。是實淨土。
<LB n="270-5">鈔又上四土。亦法爾具足。不可但執寂光。若證寂光。於下三土。隨心
<LB n="270-6">寄託。自不撥無。未證寂光。撥無下三。則無復所居之土。錯之甚矣。

<LB n="270-7">故不信他方有金色世界。楞嚴所深呵也。

<LB n="270-8">演又上四土亦法爾具足不可但執寂光者。恐人聞寂光是實。前三土是權。唯執寂光

<LB n="270-9">。撥無三土。故云此之四土。法性理中。法爾具足。以眾生蕞爾心中。百界千如

<LB n="270-10">。三千性相。無不具足。若執寂光爲實。撥無前三。此天台別教所詮。清淨真如

<LB n="270-11">權理。非真寂光也。

<LB n="270-12">若證寂光等者。言果若真證寂光。於下三土隨心寄託。如欲化法身菩薩。則寄實

<LB n="270-13">報。欲化權乘聖人。則寄方便。欲化凡夫。則寄同居。以寂光妙理。非清淨真如

<LB n="270-14">。不離前三。故自不撥無。若於寂光則未證。於三土則撥無。四土皆非。現居何

<LB n="270-15">處。此乃墮豁達空。起斷滅見。邪魔之侶。外道之儔。錯之甚矣。故不信下。

<LB n="270-16">引例。楞嚴破想陰文云。都指現在即爲佛國。無別淨居。及金色相。是也。

<LB n="271-1">鈔佛無土者。十四科淨土鈔云。八地以上。永脫色累。照體獨立。神無

<LB n="271-2">方所。用土何爲。況復諸佛。佛實無土。而言有者。以眾生解微惑重

<LB n="271-3">。故以福樂引之行善。蓋聖人接物之近跡耳。故曰不妨說土。

<LB n="271-4">演八地已上永脫色累者。八地轉現相。得色自在。九地轉轉相。得心自在。十地轉

<LB n="271-5">業相。究竟成佛。此三位菩薩。漸空業識。脫體無依。內無根身。外無世界。況

<LB n="271-6">極果聖人而有土耶。

<LB n="271-7">疏偏指西方者。定趨向故。西方偏指極樂者。如後文無苦有樂。及往生

<LB n="271-8">經中說。

<LB n="271-9">演西方偏指極樂有二意。一則純是樂故。如後文無苦有樂是。二則因緣皆殊勝故。

<LB n="271-10">如往生經中說是。

<LB n="271-11">鈔恐有難言。十方世界皆有淨土。何爲獨示西方。教生彼國。良繇道以

<LB n="271-12">多歧亡羊。射以專注中鵠。心無二用。功戒雜施。上都儀云。歸命三

<LB n="271-13">寶。要指方立相。住心取境。以凡夫繫心。尚乃不得。況離相耶。若

<LB n="271-14">夫遍供十方諸佛。還國猶在食時。是生西方以後事。所謂見卵而求時

<LB n="271-15">夜。何太早計乎。

<LB n="272-1">演多歧亡羊者。列子載楊子之鄰人亡羊。既率其黨。又請楊子之豎子。共追之。楊

<LB n="272-2">子曰。一羊何追者之眾。曰。多歧路故。已而返。竟不得羊。曰。歧路之中。又

<LB n="272-3">歧路焉。不知所之故也。故曰大道以多歧亡羊。學者以多方喪生。專指中鵠者

<LB n="272-4">。鵠。皮革之的也。射侯用皮。其中畫鵠以爲的。

<LB n="272-5">若夫遍供十方者。恐有難云。既云指方立相。住心取境。何故經中又云供養他方

<LB n="272-6">十萬億佛。故云此乃生西方已。見佛聞法。得無生忍以後事。非今未生西方之凡

<LB n="272-7">夫即能也。見卵而求時夜者。莊子云。且汝亦太早計。見卵而求時夜。見彈而

<LB n="272-8">求鶉炙。時夜。雞也。見卵而即望其報曉。甚言欲速之極也。

<LB n="272-9">鈔又問。然則華嚴何以普禮刹塵如來。答。華嚴一即是多。多即是一。

<LB n="272-10">若知此義。或普或偏。常異常同。無足疑也。無苦有樂。詳見後文。

<LB n="272-11">又隨願往生經言。佛國無量。專求極樂者何。一以因勝。十念爲因。

<LB n="272-12">即得往生故。二以緣勝。四十八願。普度眾生故。

<LB n="272-13">演又問下。然則華嚴一身復現刹塵身。一一遍禮刹塵佛。此非生西方已後事。何不

<LB n="272-14">住心取境耶。答中約一多相即答。即十玄門中一多相即自在門。以一無體全法界
<LB n="272-15">爲體。法界之外。無有剩法。故一即多。以多望一亦然。故一多相即。或普或
<LB n="272-16">偏常異常同者。遍禮刹塵。曰或普。唯念一佛。曰或偏。或偏或普。曰常異。一

<LB n="273-1">多相即。曰常同。

<LB n="273-2">**疏**問。觀經云。極樂不遠。今言十萬億土。二經遠近。何以不同。答。

<LB n="273-3">以是即遠之近。即近之遠故。若依佛地。則淨土遠近。不可思議。

<LB n="273-4">**演**即遠之近。指觀經。即近之遠。指今經。此猶是以凡情思議。

<LB n="273-5">**鈔**去此不遠者。觀經云。爾時佛告韋提希言。汝今知否。阿彌陀佛。去

<LB n="273-6">此不遠。今謂即遠即近者。良以去此不遠。是明過十萬億之極樂。去

<LB n="273-7">此不遠也。過十萬億。是明去此不遠之極樂。過十萬億也。心包法界

<LB n="273-8">。何近而非遠。法界唯心。何遠而非近。交互言之。固無礙也。

<LB n="273-9">**演**良以去此下。言觀經之去此不遠。是明此經過十萬億之極樂。去此不遠也。此經

<LB n="273-10">過十萬億。是明觀經去此不遠之極樂。要過十萬億也。

<LB n="273-11">心包下。出所以。心者。不離當處。近也。法界廣無邊涯。遠也。今則心包法界

<LB n="273-12">。何近而非遠。故云此不遠之極樂。實過十萬億土。法界唯心。何遠而非近。故

<LB n="273-13">云過十萬億之土。實去此不遠也。

<LB n="273-14">**鈔**不可思議者。佛地論云。如是淨土。超過三界所行之處。爲與三界同

<LB n="273-15">一處所。爲各別耶。答云。有說在淨居天。有說在西方等。然亦周圓

<LB n="274-1">無際。遍法界故。不可說言離三界處。即三界處。但隨菩薩所宜現者

<LB n="274-2">。或在淨居。或西方等。則知極樂淨土。超出常情。非方不方。無在

<LB n="274-3">不在。未可概以同居而爲定論。

<LB n="274-4">**演**超過三界所行之處者。此三界是生死處。是怖畏處。是險惡處。今所云超。爲與

<LB n="274-5">三界同一處所言超耶。與三界各別處所言超耶。

<LB n="274-6">不可說言離三界。即三界者。若離三界。則染淨隔別。隔別。則淨而不遍。若即

<LB n="274-7">三界。則染淨不分。不分。則遍而不淨。

<LB n="274-8">非方不方無在不在者。不即不離。非方也。或在淨居。或在西方。非不方也。又

<LB n="274-9">不即不離。無在也。或在淨居。或在西方等。無不在也。

<LB n="274-10">未可概以同居而爲定論者。以前問二經遠近。何以不同。是概以同居而爲定論也

稱理 10

<LB n="274-11">**疏**稱理。則自性堅固清淨。是西方義。自性離障絕非。是過十萬義。自

<LB n="274-12">性橫該豎徹。是世界義。

<LB n="274-13">**演**是世界義者。世爲遷流。有豎義。界爲方位。有橫義故。

<LB n="274-14">**鈔**堅固者。西屬金體有堅固義。即自性真常不易。萬古如如故。清淨

<LB n="274-15">者。復有二義。西當肅氣。有澄清義。即自性諸妄本空。體露金風故

<LB n="275-1">。西當白色。有潔淨義。即自性諸染不生。本來一色故。

<LB n="275-2">**演**西屬金體者。以五行配之。則西方庚辛金。西當肅氣者。以四時配之。西爲秋

<LB n="275-3">。有肅殺之氣故。西當白色者。以五色配之。西爲白也、

<LB n="275-4">體露金風者。僧問雲門。樹凋葉落時。如何。門云。體露金風。

<LB n="275-5">鈔離障絕非者。自性本無煩惱。如十苦十惡。十纏十使等。並超越之。

<LB n="275-6">有遠過義。是知堅淨爲西。方盡西矣。豈必專標日落。迴絕爲過。無

<LB n="275-7">弗過矣。誰能更計途程。橫互十方。豎窮三際。非近非遠。絕中絕邊

<LB n="275-8">。則從是過不可說不可說微塵佛土。無世界不名極樂。何但有世界名

<LB n="275-9">爲極樂也。

<LB n="275-10">演十苦者。生。老。病。死。愁。怨。憂。苦受。痛惱。生死流轉。十惡者。即

<LB n="275-11">身三。口四。意三惡業。十纏者。瞋。覆。睡。眠。戲。掉。慳。嫉。無慚。

<LB n="275-12">無愧。註云忿恚曰瞋。隱覆自罪曰覆。意識昏迷曰睡。五情暗冥曰眠。嬉游曰戲

<LB n="275-13">。三業躁動曰掉。財法不能惠施曰慳。他榮心生熱惱曰嫉。屏處起罪不自羞曰無

<LB n="275-14">慚。露處起罪不羞他曰無愧。十使者。即五利五鈍。五鈍者。貪瞋癡慢疑。五

<LB n="275-15">利者。身見邊見邪見見取戒取。

<LB n="275-16">堅淨爲西者。華嚴童子南詢。古云。明正爲南。力盡南矣。

<LB n="276-1">二標主顯正

(2) 標主顯正

<LB n="276-2">經其土有佛。號阿彌陀。今現在說法。

<LB n="276-4">阿彌陀。三世皆有佛。揀過未之佛曰現在佛。佛皆度生。指度生之軌

<LB n="276-5">曰說法。現在說法。如大本及大雲中說。

<LB n="276-6">演釋現在文中有三義。初節引大本大雲。明釋迦說法時之現在。次節云釋迦彌陀。

<LB n="276-7">均名現在。而小不同。明即今此時之現在。後一節明後後無盡。指盡未來爲現在

<LB n="276-8">。

<LB n="276-9">鈔大本云。彼佛非過去。非現在。非未來。但以酬其志願。現在西方。

<LB n="276-10">其世界名曰極樂。佛號阿彌陀。大雲者。大方等大雲經云。爾時世尊

<LB n="276-11">。熙怡微笑。從其面門出無量光。大雲密藏菩薩問故。佛言西方世界

<LB n="276-12">。有國名安樂。佛號無量壽。現在說法。告一菩薩言。娑婆世界釋迦

<LB n="276-13">牟尼佛。今說大雲經。汝可往聽。今彼菩薩將來至此。則正當釋迦說

<LB n="276-14">法時。彌陀亦在彼說法。故知非過非未。現在說法。

<LB n="276-15">演非過去現在未來者。以過去無始未來無終。現在不住故也。

<LB n="277-1">疏凡言現在。復有二義。如釋迦彌陀。均名現在。而小不同。

<LB n="277-2">演復有二義者。一是現在。二是現在之現在。如念佛爲徑路。而持名又徑中之徑也

<LB n="277-3">。

<LB n="277-4">鈔小不同者。釋迦賢劫四佛。是名現在。而雙林示滅。相好難親。徒仰

<LB n="277-5">嘉名。僅存像教。阿彌陀佛。則今日今時。正於彼國。現在說法。是

<LB n="277-6">釋迦現在之過去。彌陀現在之現在也。古人云。佛在世時我沈淪。今

<LB n="277-7">得人身佛滅度。懊惱自身多業障。不見如來金色身。感慕傷嗟。一至

<LB n="277-8">於此。今釋迦雖滅。彌陀現存。但得往生。便能親炙。而不信不願。

<LB n="277-9">徒爲無益之悲。亦惑矣。

<LB n="277-10">疏又此現在。且據釋迦當時而言。實則徹於前後。亦復後後無盡。皆名

<LB n="277-11">現在。

<LB n="277-12">鈔前後者。釋迦未出世前。彌陀亦現在說法。釋迦既滅度後。彌陀亦現

<LB n="277-13">在說法。乃至今日。猶云現在。後後無盡者。以釋迦說法。止於四十

<LB n="277-14">九年。迦葉而上。彌勒而下。縱年數多。亦有限量。未若彌陀說法。

<LB n="277-15">至爲久遠。諸佛莫及。是故不唯今日猶名現在。後後無盡。皆可名爲

<LB n="278-1">現在說法也。問。彌陀之後。次補觀音。安得無盡。答。彌陀住世幾

<LB n="278-2">劫。觀音補之。曾有數否。彼觀音尙云。住無央數劫。無央數劫。不

<LB n="278-3">可復計劫。不可復計劫。乃授勢至。則彌陀可知矣。豈非亦是有盡之

<LB n="278-4">無盡耶。況勢至之補觀音。永無般泥洹時。雖云勢至。實彌陀說法無

<LB n="278-5">異也。謂之後後無盡。夫奚不可。

<LB n="278-6">演雖云勢至。實彌陀無異者。觀經疏云。菩薩機忘。如來應息。名爲補處。以十方

<LB n="278-7">三世一切如來。同一法身。同一智慧。更無彼此迭相見。但由菩薩之機。感如來

<LB n="278-8">之應。若菩薩無明斷盡。無能感之機。如來之應隨息矣。如來應息。名爲滅度。

<LB n="278-9">菩薩機忘。名爲補處。豈真一滅一生。判然兩人耶。故雖云勢至。實乃彌陀也。

<LB n="278-10">疏又此現在。且據釋迦對彼而言。實則彌陀現在。即釋迦現在。

<LB n="278-11">鈔智覺云。總持教中。說三十七佛。皆毗盧遮那一佛所現。謂遮那內心

<LB n="278-12">。證自受用。成於五智。自當中央法界清淨智。次從四智。流出四方

<LB n="278-13">四如來。其妙觀察智。流出西方極樂世界無量壽如來。則一佛而雙現

<LB n="278-14">二土也。故清涼云。即本師也。

<LB n="278-15">演智覺云。總持教中說者。宗鏡二十四云。且如總持教中。亦說三十七佛皆遮那一

<LB n="279-1">佛所現。謂從大圓鏡智。流出東方阿閃。平等性智。流出南方寶生。妙觀察智。

<LB n="279-2">流出西方無量壽。成所作智。流出北方不空成就。法界清淨智。即自當遮那。言

<LB n="279-3">三十七者。五方如來。各有四大菩薩。即成二十五。及四攝。八供養。故成三十

<LB n="279-4">七。皆稱佛者。皆一佛所現。以所從能。皆名爲佛也。四攝、即鉤。鎖。鈴。索

<LB n="279-5">。八供養。即燒。散。燈。塗。華。鬘。歌。舞。

<LB n="279-6">疏然諸佛說法。多種不同。今是依正皆說。詳如此經。及大本觀經中說。

<LB n="279-7">演多種不同者。以根根塵塵。皆能說法故。

<LB n="279-8">鈔多種者。如言說瞻視。乃至香飯等。故極樂世界。不但金口說法。依

<LB n="279-9">正悉爾。如大本云。阿彌陀佛。爲諸菩薩聲聞諸天世人。廣宣大教。

<LB n="279-10">敷演妙法。莫不欣然悅適。心得解悟。各有所得。又云。東方恆河沙

<LB n="279-11">數諸佛。各遣無量菩薩聲聞。至阿彌陀佛所。聽說妙法。四維上下。

<LB n="279-12">亦復如是。是正報說法。此經水鳥樹林演暢妙法。及大本觀經。如後

<LB n="279-13">文中詳引。是依報說法。又大本云。彼國蓮華出無量光。光中出無量

<LB n="279-14">佛。一一諸佛。皆說妙法。是依正俱時說也。

<LB n="279-15">演言說瞻視乃至香飯者。楞伽云。大慧。非一切刹土有言說。言說者是作耳。或有

<LB n="280-1">佛刹。瞻視顯法。或有作相。或有揚眉。或有動睛。或笑。或欠。或警歎。或動
<LB n="280-2">搖等。

<LB n="280-3">疏有謂說法是應身報身。有謂三身齊說。各隨機見。

<LB n="280-4">鈔應身說者。有云。法身一向不說。報身具說不說。應身定說。則彼佛

<LB n="280-5">說法。當是應身。然亦兼報。如大本。高出一切世間之身。觀經。六

<LB n="280-6">十萬億那由他恆沙由旬之身。則豈定丈六。然經云。報化非真佛。亦

<LB n="280-7">非說法者。何得定言法身不說。當是隨機所見。自不同耳。

<LB n="280-8">演法身一向不說者。此指文字法也。若三身分析而言。法身以理為身。無有身相。

<LB n="280-9">云何說法。故云法身一向不說。

<LB n="280-10">報身具說不說者。報身有二。若自受用。乃法性身也。以一切功德為體。此身無

<LB n="280-11">相。亦不說法。若他受用。則從法身現起。為十地菩薩說法。

<LB n="280-12">應身定說者。應身則為三賢菩薩。及二乘凡夫。現起說法也。

<LB n="280-13">報化非真佛亦非說法者。此含二義。一會用歸體義。以報化二身。乃法身之用。

<LB n="280-14">用無自性。全體即真。故報化無體。乃歸法身也。二奪事顯理義。以報化所說。

<LB n="280-15">乃文字法。然文字性空。名字亦離。以何為法。必見法身者。乃能知法也。

<LB n="280-16">當是隨機所見者。凡小權乘。但見應身說法。大乘登地。乃見報身說法。若圓頓

<LB n="281-1">菩薩。乃見法身說法。以佛本無三。隨機所見。自不同故。

<LB n="281-2">疏所惜者。萬里百城。為參知識。梯山航海。云禮道場。豈可萬德如來

<LB n="281-3">現在說法。漠然不顧。甘墮城東。是則名為可憐憫者。

<LB n="281-4">鈔萬里者。僧問大隨。劫火洞然。未審這箇壞不壞。答云。壞。僧曰

<LB n="281-5">。恁麼則隨他去也。答云。隨他去。僧疑不決。往還萬里。廣參知識。

<LB n="281-6">始得大悟。

<LB n="281-7">演僧問大隨至始得大悟者。僧至南方參投子。投子問云。大隨有何言句。僧陳前事

<LB n="281-8">。投子向西禮云。西川有古佛出世。令僧反見。僧返。大隨已滅度矣。一往一還

<LB n="281-9">。路途萬里。後參龍牙。復理問前事。牙曰。為同大千。始得徹悟。古云。一句

<LB n="281-10">隨他語。千山走衲僧。又頌云。劫火光中立問端。衲僧猶滯兩重關。只因一句隨

<LB n="281-11">他語。萬里區區獨往還。

<LB n="281-12">鈔百城者。善財南遊百一十城。參五十三善知識。引此以況阿彌陀佛。

<LB n="281-13">是最上知識也。梯山航海。如峨嵋普陀等。引此以況西方極樂世界。

<LB n="281-14">是最勝道場也。然古之跋涉。蓋為親炙聖賢。今日奔馳。祇是遙瞻影

<LB n="281-15">像。而且備經險阻。不憚劬勞。何得現在慈尊。捨之不往。城東老母

<LB n="282-1">。與佛同生而不見佛。非此之流耶。過未之佛。勢所難逢。現在空過

<LB n="282-2">。故可憐憫。

<LB n="282-3">演城東老母者。此老母但見佛來。即避不見。然雖不欲見佛。佛常現前。老母向東

<LB n="282-4">。佛於東現。向西南北。佛現亦然。母以十指掩面。十指尖頭。皆現佛相。

稱理 11

<LB n="282-5">疏稱理。則自性體自靈知。是其土有佛義。自性即今顯現。是現在說法

<LB n="282-6">義。

<LB n="282-7">鈔終朝侍佛側。不見金容。竟日坐法筵。罔聞妙道。遂使魔王混於佛殿

<LB n="282-8">。邪法亂乎真宗。但能返照心源。佛法一時雙足。

<LB n="282-9">演終朝侍佛側等。既云體自靈知。則終朝侍佛側也。奈何眾生有眼如盲。不見金容

<LB n="282-10">。既云即今顯現。則竟日坐法筵也。奈何眾生有耳如聾。罔聞妙道。因不見金容

<LB n="282-11">故。遂使魔王混於佛殿。因罔聞妙道。遂使邪法亂乎真宗。雖然如是。佛身如故

<LB n="282-12">。正法猶存。但能不隨外境。返照心源。則佛法一時雙足矣。

<LB n="282-13">二別釋二 初依報。二正報。

<LB n="282-14">初依報二 初總名極樂。二別示莊嚴。

<LB n="282-15">初總名極樂

2 別釋

(1) 依報

1.1 總名極樂

<LB n="283-1">經舍利弗。彼土何故名爲極樂。其國眾生。無有眾苦。但受諸

<LB n="283-2">樂。故名極樂。

<LB n="283-3">疏先釋依者。順上文故。亦令眾生生忻樂故。苦者。逼惱之義。爲四諦

<LB n="283-4">首。眾苦者。諸經論開有三苦。八苦。十苦。百一十苦。又約二種生

<LB n="283-5">死。則變易亦苦。況其餘者。以苦事非一。故曰眾苦也。諸樂者。如

<LB n="283-6">經所陳二種清淨莊嚴。亦以樂事非一。故曰諸樂也。極樂者。以諸國

<LB n="283-7">苦樂有其四種。有苦多樂少者。有苦樂相半者。有苦少樂多者。有無

<LB n="283-8">苦純樂者。今當第四故。

<LB n="283-9">鈔四諦者。苦集滅道。苦居最先。知苦。乃斷集修道證滅也。三苦者。

<LB n="283-10">一苦苦。謂受有漏身。已名爲苦。更加種種逼惱。則苦而復苦也。是

<LB n="283-11">爲欲界苦。二壞苦。謂當樂壞時。不勝憂惱也。是爲色界苦。三行苦

<LB n="283-12">。此苦處中。即不苦不樂。念念遷流也。是爲無色界苦。又欲界具三

<LB n="283-13">。色兼後二。無色唯行。爲三苦也。而彼國離欲清淨。則無苦苦。依

<LB n="283-14">正常然。則無壞苦。超過三界。則無行苦。

<LB n="283-15">演即不苦不樂者。以三苦。對三受。苦苦。對苦受。壞苦。對樂受。行苦。對不苦

<LB n="284-1">不樂受故。此苦處中者。以不苦不樂受。介乎苦樂二受之中。故云處中。

<LB n="284-2">欲界具三者。三受具足故。色兼後二者。初禪生喜樂。二禪定生喜樂。三禪離

<LB n="284-3">喜妙樂。四禪捨念清淨。俱無欲界苦受故。無色唯行者。以四空天人。苦樂雙亡

<LB n="284-4">。唯有念念遷流故。

<LB n="284-5">鈔八苦者。生居胎獄。老厭龍鍾。病受痛痾。死悲分散。愛則欲合偏離

<LB n="284-6">。冤則欲逃偏遇。求則欲得偏失。乃至五陰熾盛。總成上七。名八苦

<LB n="284-7">也。

<LB n="284-8">演總成上七者。以前七是別。後一爲總故。

<LB n="284-9">鈔而彼國蓮華化生。則無生苦。寒暑不遷。則無老苦。身離分段。則無

<LB n="284-10">病苦。壽命無量。則無死苦。無父母妻子。則無愛別離苦。諸上善人

<LB n="284-11">同會一處。則無冤憎會苦。所欲自至。則無求不得苦。觀照空寂。則

<LB n="284-12">無五陰盛苦。十苦者。菩薩藏經。謂一生苦。二老苦。乃至十生死流

<LB n="284-13">轉苦。百一十苦者。瑜伽論。一無差別流轉苦。二欲苦癡苦。乃至五

<LB n="284-14">十五苦。次九種苦。於九種中。又次第疊開成五十五。合之爲百一十

<LB n="284-15">苦。今彼國皆無也。然約之不出三苦八苦。攝種種苦。

<LB n="285-1">演百一十苦者。前五十五苦。次第增數。一具一。二具二。三具三。四具四。乃至

<LB n="285-2">十具十。共成五十五。次五十五。九種次第疊開。一分二。二分三。三分四。四

<LB n="285-3">分五。五分六。六分七。七分八。八分九。九分十。又共成五十五。一無差別

<LB n="285-4">流轉苦者。以雖有六道之不同。同一流轉。故云無差別。此即一具一也。二欲苦

<LB n="285-5">癡苦。此即二具二也。若約苦壞行。是即三具三等也。

<LB n="285-6">次九種苦者。謂一切廣大一切門。邪行流轉不隨欲。違害隨逐一切種。

<LB n="285-7">於九種中又次第疊開者。謂一分二。宿因所生。現緣所生。二分三。長時猛利。

<LB n="285-8">雜類無間。三分四。地獄。旁生。鬼。善趣攝四分五。乃至九分十等。

<LB n="285-9">鈔二種生死者。謂分段變易。分段者。四大所成。有分齊段落。如上八

<LB n="285-10">苦中說。變易。則二乘菩薩。雖離分段。未免四相遷流。因移果易。

<LB n="285-11">亦名爲苦。彼國蓮華化生。一生不退。何慮二種苦也。大本云。彼國

<LB n="285-12">不聞苦名。何況實苦。故云無有眾苦。二種清淨者。論明一者器世間

<LB n="285-13">清淨。二者眾生世未清淨。即依正二報。功德莊嚴。如下文中。及大

<LB n="285-14">本觀經詳辯。問。淨名云。一切眾生。即寂滅相。不復更滅。則一切

<LB n="285-15">國土即極樂相。何更有樂。今開苦樂。似違彼經。

<LB n="286-1">演一切眾生皆寂滅相不復更滅者。此約生死即涅槃。以九界生死是修惡。修惡。即

<LB n="286-2">性惡。性惡融通。任運攝持佛界修善。故曰生死即涅槃相。不須更滅生死證涅槃

<LB n="286-3">也。此舉能例。則一切下。是舉所例。眾生。例國土。寂滅。例極樂。今開苦

<LB n="286-4">樂似違彼經者。以證難也。彼經苦樂相即。今經苦樂迢然。豈不違彼經耶。

<LB n="286-5">鈔答。賢首大師釋彼經意。謂是但以迷倒。妄見生死。名在此岸。悟生

<LB n="286-6">死空。本來圓寂。即名彼岸。今謂亦以迷倒。妄見五濁。名住娑婆。

<LB n="286-7">悟五濁空。本來清淨。即名極樂。國土常淨。眾生自迷。迷多悟寡。

<LB n="286-8">示苦示樂。不容已也。

<LB n="286-9">演賢首大師下。引古釋例答。但以迷倒妄見生死等者。謂生死本空。元無自性。爲

<LB n="286-10">因無明。引生三細。次從境界。復現六麤。造業受報。往來六趣。是以無生死中

<LB n="286-11">。昏迷顛倒。妄見生死。名在生死此岸。若能從緣得悟。生死本空。本來涅槃。

<LB n="286-12">即生死此岸。便名彼岸。此舉能例。今謂下。是舉所例。生死例五濁。此岸例娑

<LB n="286-13">婆。彼岸例極樂。國土下。結答。據上答例。則知國土常淨。眾生自迷。若眾

<LB n="286-14">生利根。能從迷得悟。何必分苦分樂。勸厭勸欣。今鈍根眾生。迷多悟寡。示兩

<LB n="286-15">土苦樂。令生欣厭。不容已也。

<LB n="286-16">疏苦樂相對。正以彼此二土。較量勝劣。令生忻厭。如難易十種等。

<LB n="287-1">鈔相對者。以此極苦對彼極樂。一勝一劣。天壤較然。忻厭自生。取捨

<LB n="287-2">自定。十種者。慈雲懺主。開此土彼土難易十種。今以苦樂對之。一

<LB n="287-3">者此土有不常值佛苦。彼土無之。而但有華開見佛。常得親近之樂。

<LB n="287-4">二者此土有不聞說法苦。彼土無之。而但有水鳥樹林皆宣妙法之樂。

<LB n="287-5">三者無惡友牽纏苦。而有諸上善人俱會一處之樂。四者無群魔惱亂苦

<LB n="287-6">。而有諸佛護念。遠離魔事之樂。五者無輪迴不息苦。而有橫截生死

<LB n="287-7">。永脫輪迴之樂。六者無難免三塗苦。而有惡道永離。名且不聞之樂

<LB n="287-8">。七者無塵緣障道苦。而有受用自然。不俟經營之樂。八者無壽命短

<LB n="287-9">促苦。而有壽與佛同。更無限量之樂。九者無修行退失苦。而有入正

<LB n="287-10">定聚。永無退轉之樂。十者無塵劫難成苦。而有一生行滿。所作得辦

<LB n="287-11">之樂。等者。如安國鈔。開為二十四樂。群疑論。廣為三十益。皆舉

<LB n="287-12">樂明苦。舉益明損。大意同前。茲不繁載。

<LB n="287-13">演此土有不常值佛苦者。諸佛出世。如優曇華。一百八十劫。空過無有佛故。不

<LB n="287-14">聞說法苦者。不常值佛。法亦難聞。萬劫千生。如聾如瞽故。惡友牽纏者。不

<LB n="287-15">獨淫朋匪友。怙惡增非。即勸策世善。遮障真乘。皆為惡友故。群魔惱亂苦者

<LB n="288-1">。天魔陰魔。及與心魔。乃至煩惱及死。八萬四千魔軍故。輪迴不息苦者。往

<LB n="288-2">來六趣。匍匐四生。如汲井輪。互為高下故。難免三途苦者。淪溺三途。如已

<LB n="288-3">舍宅。乃至一念瞋心。即地獄因。一念癡心。即畜生因。一念貪心。即餓鬼因故

<LB n="288-4">。塵緣障道苦者。四事供給。助道資緣。一有不周。難於進行故。壽命短促

<LB n="288-5">苦者。長年者。不過八九十以皆亡。短命者。大都二三十而早夭。更有今日不知

<LB n="288-6">明日事。上床別了。下床時故。修行退失苦者。此土業風浩大。塵境粗強。欲潔

<LB n="288-7">偏染。求升反沈故。塵劫難成苦者。此土修行。多劫多生。方蒙解脫故。

<LB n="288-8">疏四土苦樂。略如天台教中說。

<LB n="288-9">鈔所謂見思輕重。同居苦樂。體析巧拙。方便苦樂。次第一心。實報苦

<LB n="288-10">樂。分證究竟。寂光苦樂。文繁不敘。

<LB n="288-11">疏問。菩薩捐棄五欲。雖輪王不以為樂。憫念眾生。雖地獄肯代其苦。

<LB n="288-12">何得捨苦眾生。自取樂土。答。智者十疑論中詳明。又更有取捨多說

<LB n="288-13">。不可不辯。

<LB n="288-14">鈔論云。菩薩未得無生法忍。不能度生。喻如破舟拯溺。自他俱陷。求

<LB n="288-15">生淨土。得無生忍已。還來此世。救苦眾生。乃克有濟。故初心菩薩

<LB n="289-1">。必先捨此苦處。生彼樂處。據此。則捨苦者。正欲拔眾生之苦。取

<LB n="289-2">樂者。正欲與眾生以樂也。自利利他。是菩薩道。豈二乘獨善之可儔

<LB n="289-3">乎。又多說者。圭峰釋圓覺。種種取捨。皆是輪迴。謂如捨此娑婆。

<LB n="289-4">取彼淨土。而大梅亦云。捨垢取淨。是生死業。故今辯云。此等語言

<LB n="289-5">。非不極致。但得旨則號醍醐。失意則成毒藥。盡令而行。何但捨娑

<LB n="289-6">婆垢。取極樂淨。爲取捨也。縱謂我土惟心。而捨境取心。亦取捨也
<LB n="289-7">。縱謂我無取捨。而捨此有取捨。取彼無取捨。亦取捨也。亦輪迴生
<LB n="289-8">死業也。
<LB n="289-9">演得旨則號醜酬失意則成毒藥者。圭峰大梅之旨。不過掃人取捨之情。蕩人垢淨之
<LB n="289-10">見耳。是應病發藥。但除其病也。若執無淨穢。無取捨爲極則。是執藥成病。反
<LB n="289-11">爲毒藥也。
<LB n="289-12">鈔寧知理無分限。事有差殊。理隨事變。則無取捨處。取捨宛然。事得
<LB n="289-13">理融。則正取捨時。了無取捨。故菩薩雖知一切法平等不二。而示苦
<LB n="289-14">樂境。開取捨門。權實雙行。理事無礙。
<LB n="289-15">演甯知下。伸正意。理無分限者。無淨無穢。無取捨也。事有差殊者。淨穢迢然

<LB n="290-1">。取捨歷然也。理隨事變無取捨處取捨宛然者。所謂雖知無妄可斷。不妨斷其
<LB n="290-2">妄想。雖知無真可證。不妨證彼真心也。事得理融則正取捨時了無取捨者。所
<LB n="290-3">謂雖云斷妄。而了知妄想全空。雖云證真。而了知真如非有也。權實雙行事理
<LB n="290-4">無礙者。知一切法平等不二。實也。理也。而示苦樂境。開取捨門。權也。事也
<LB n="290-5">。平等即苦樂。苦樂即平等。不二而取捨。取捨而不二。雙行無礙也。
<LB n="290-6">鈔斯論且置。今汝自審。果能糟糠臭腐以爲飲食。不異膏粱否。廁溷坑
<LB n="290-7">井以爲床榻。不異華堂否。木皮草葉以爲衣服。不異羅綺否。虎兇熊
<LB n="290-8">羆以爲伴侶。不異父母兄弟否。冬坐冰雪。不異繪纈否。夏暴烈日。
<LB n="290-9">不異涼風否。乃至地獄中銼燒舂磨。不異入第三禪否。異類中行。不
<LB n="290-10">異遊戲否。如其不然。宛爾凡夫。何得妄以大聖人過量境界而爲己有
<LB n="290-11">。取快一時。流害無盡。應聞此語。生大悔恨。起大覺悟。涕淚悲泣
<LB n="290-12">。求生淨土。故茗水評圭峰疏。謂忻厭取捨。雖謂迷真起妄。亦能順
<LB n="290-13">教成功。但知全修即性。則忻厭本空。況安養一門。諸佛共讚。往來
<LB n="290-14">法界。彌顯唯心。託彼勝緣。速登寶覺。實生物歸棲之正路。乃聖人
<LB n="290-15">汲引之妙權也。

<LB n="291-1">演故茗水下。引古證結。亦能順教成功。則無取捨處。不妨取捨宛然。欣厭本空。
<LB n="291-2">則正取捨時。了無取捨也。況安養下。重覆發明。往來法界彌顯唯心者。往者
<LB n="291-3">。往生淨土。來者。迴入娑婆。而實往無所往。來無所來。彌顯唯心之妙。若執
<LB n="291-4">定唯心。不信往來者。則既無往來。何法唯心。雖名唯心。非真唯心也。託彼
<LB n="291-5">勝緣速登寶覺者。以凡夫欲登寶覺。必具二種。一者因勝。具足一乘種子故。二
<LB n="291-6">者緣勝。諸佛菩薩作外緣故。若內因雖具。外緣不勝。如木有火。不假鑽燧之緣
<LB n="291-7">。不能自燃其木。修道亦然。雖具一乘因種。若無彌陀勝緣。不能速斷輪迴。登
<LB n="291-8">無上覺也。權曰妙者。以是即實之權故。蓋權外無實。實外無權也。

稱理 12

<LB n="291-9">疏稱理。則自性無染。是無有眾苦義。自性常淨。是但受諸樂義。
<LB n="291-10">演自性無染者。從本以來。一切染法不相應故。自性常淨者。常恆不變。淨法滿足
<LB n="291-11">故。

<LB n="291-12">鈔染是苦義。淨是樂義。自性無染常淨。是無苦常樂也。
<LB n="291-13">演染是苦義者。以苦者。是逼惱義。煩惱染污淨心。即逼惱故。
<LB n="291-14">淨是樂義者。以樂者。暢悅義。淨心不爲逼惱。即暢悅故。
<LB n="291-15">鈔華嚴六地觀察無明。以無明至六入是行苦。觸受是苦苦。餘是壞苦。
<LB n="291-16">我今此心。無無明。乃至無老死等。成無苦義。無此十二支。即真解

<LB n="292-1">脫。成受樂義。經云。無上菩提法樂。無上涅槃寂靜樂。皆樂義也。
<LB n="292-2">演華嚴六地觀察無明者。六地菩薩。以十種相。觀諸緣起。所謂星羅十門。月滿三
<LB n="292-3">觀也。今鈔所引。乃是第七三苦聚集觀。
<LB n="292-4">無明等者。於理不了。名無明。所作業果。是行。此二支屬過去因。行依止初心
<LB n="292-5">。是識。與識共生四取蘊。爲名色。名色增長。爲六入。根境識三事和合。是觸
<LB n="292-6">。觸共生。有受。此五支屬現在果。於受染著。是愛。愛增長。是取。取所起有
<LB n="292-7">漏業。爲有。此三支屬現在因。從業起蘊。爲生。蘊熟蘊壞。爲老死。此二屬未
<LB n="292-8">來果。
<LB n="292-9">無明至六入是行苦者。以前五遷流相顯故。觸受是苦苦者。觸受二支。觸對生
<LB n="292-10">苦。以因苦緣。生於苦心故。餘是壞苦者。餘但壞樂。故名壞苦。老死壞生。
<LB n="292-11">亦名爲苦故。
<LB n="292-12">我今此心無無明。乃至無老死等。可雙約本然修得說。若約本然說。即自性本自
<LB n="292-13">清淨。無一切差別之相也。若約修得說。即經中所謂若無明滅行滅者。是三苦斷
<LB n="292-14">也。無上菩提。是究竟智德。乃能究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓也。
<LB n="292-15">無上涅槃。是究竟斷德。以無明滅故。心無有起。以無起故。境界隨滅。以因緣

<LB n="293-1">俱滅故。心相皆盡。名得涅槃也。覺法樂者。謂無心觀法。而於諸法自然普照
<LB n="293-2">也。寂靜樂者。無所取著。猶如虛空。入一切法如虛空性也。二俱名樂。是無樂
<LB n="293-3">之樂。乃爲真樂也。若有可樂。與苦何別。如下文所說。
<LB n="293-4">鈔以上且順經文苦樂對待。如實而說。染既不立。淨亦何存。淨穢雙忘
<LB n="293-5">。苦樂平等。如斯之樂。乃所以爲極樂也。聖解還成魔境。佛見早墮
<LB n="293-6">鐵圍。是故我觀極樂。實無可樂。若有可樂。與苦何別。
<LB n="293-7">演聖解還成魔境者。楞嚴云。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。佛見早
<LB n="293-8">墮鐵圍者。經云。文殊昨夜起佛見法見。被吾貶向二鐵圍山。
<LB n="293-9">二別示莊嚴四
<LB n="293-10">初欄網行樹二
<LB n="293-11">初詳陳

1.2 別示莊嚴

>[1]欄網行樹

>>[1.1]詳陳

別示莊嚴四——欄網行樹——詳陳

——總結

——池閣蓮華

——天樂雨花

——化禽風樹。

<LB n="293-12">**經**又舍利弗。極樂國土。七重欄楯。七重羅網。七重行樹。皆

<LB n="293-13">是四寶周匝圍繞。

<LB n="293-14">**疏**此正明樂事也。欄楯圍於樹外。羅網覆於樹上。重重相間。其數有七

<LB n="293-15">也。四寶者。七寶前四也。周而者遍滿。圍繞者迴護。言重重皆四寶

<LB n="294-1">所嚴飾也。

<LB n="294-2">**鈔**欄楯者。橫曰欄。直曰楯。此方花木。亦作欄楯。一防物損。二示美

<LB n="294-3">觀。彼土雖牛羊絕牧。玩好無心。而萬行功德之所莊嚴。任運成就也

<LB n="294-4">。羅網義同此。行樹者。次第成行。無錯亂也。七重者。一重欄網。

<LB n="294-5">圍覆一重行樹。故曰重重相間也。三事雖此方亦有。而質唯木石。彼

<LB n="294-6">純以寶也。七寶前四者。金銀琉璃玻璃也。周市圍繞者。如瑞相經云

<LB n="294-7">。無量寶網。皆以金縷珍珠。百千雜寶。莊嚴較飾。周市四面。垂以

<LB n="294-8">寶鈴。光色華耀。羅覆樹林。大本云。其網柔軟。如兜羅縣。則非世

<LB n="294-9">寶。必待雕琢矯揉而為嚴飾也。欄楯寶飾。例此可知。大本云。諸寶

<LB n="294-10">岸上。有無數栴檀香樹。吉祥果樹。行行相值。莖莖相望。枝枝相准

<LB n="294-11">。葉葉相向。花花相順。果果相當。如是行列。數百千重。是名為行

<LB n="294-12">。又云。七寶諸樹。遍滿世界。所謂金根金莖。枝葉花果。亦皆以金

<LB n="294-13">。則名一寶。金根銀莖。枝葉花果。亦分金銀。則名二寶。如是三寶

<LB n="294-14">四寶。其寶間錯。展轉增多。乃至七寶。又云。諸佛淨國。殊勝莊嚴

<LB n="294-15">。於寶樹中。悉皆出現。猶如明鏡。觀經云。七寶行樹。一一樹高八

<LB n="295-1">千由旬。一一花葉。作異寶色。琉璃色中出金色光。玻璃色中出紅色

<LB n="295-2">光等。又云。妙真珠網。彌覆樹上。一一樹有七重網。一一網間。有

<LB n="295-3">五百億妙華宮殿。如梵王宮。諸天童子。自然在中。又云。一一樹葉

<LB n="295-4">。縱廣正等二十五由旬。其葉千色。有眾妙華。作閻浮檀金色。如旋

<LB n="295-5">火輪。宛轉葉間。涌生諸果。如帝釋瓶。有大光明。化成幢旛。無量

<LB n="295-6">寶蓋。是寶蓋中。映現三千大千世界。一切佛事。亦於中現。又大本

<LB n="295-7">云。佛講堂。阿羅漢舍宅。各各內七寶池。外七寶樹。數千百重。

<LB n="295-8">**演**如瑞相經下。所引共有九重。皆證周市圍繞之意。一單網。明網有雜色寶光。

<LB n="295-9">二舉網例二。明網柔軟不待雕琢。三單行樹。明行列有數百千重。四單行樹

<LB n="295-10">。明樹有七寶間錯。五單行樹。明樹有佛國出現。六單行樹。明樹有光色異

<LB n="295-11">常。七樹上有網。明樹網具足生法。八樹上有網。明樹網映現大千。九單

<LB n="295-12">行樹。亦明樹有數百千重。如旋火輪者。言團圓正等。光明閃爍也。如帝釋

<LB n="295-13">瓶者。釋論第十五云。有人一心供養帝釋。滿十二歲。天與一器。名曰德瓶。而

<LB n="295-14">語之言。所須之物。從此瓶出。今以妙花。涌生諸果。如彼天瓶。出種種物。

<LB n="295-15">**鈔**據此。則三經詳略為別。此但言七重。彼言數千百重。此但言羅網。

<LB n="296-1">彼言羅網之中。出天宮殿。此但言行樹。彼言行樹之中。現大千界。

<LB n="296-2">又此言四寶。彼言七寶。蓋今經略示。彼經詳陳。以簡攝繁。取文省

<LB n="296-3">故。文雖不足。義實無欠。如靈芝云。七重欄楯。凡佛菩薩住處皆然

<LB n="296-4">。非謂一國只七重也。則知數百千重者。多種七重積而成之。七七相

<LB n="296-5">重。重重無盡也。餘可例見。

<LB n="296-6">疏又皆言七者。表七覺支。七聖財等。

<LB n="296-7">鈔七覺見後。七聖財者。一信。二戒。三聞。四捨。五慧。六慚。七愧

<LB n="296-8">。前五如寶。後二如人。善守財故。

<LB n="296-9">演七聖財。信者。於實德能。深忍樂欲爲義。戒者。防非止惡。潔淨身心爲義。聞

<LB n="296-10">者。多聞。博通爲義。捨者。一切盡捨。不染一塵爲義。慧者。以了境爲義。慚

<LB n="296-11">愧者。依自法力。崇重賢善。依世間力。輕拒暴惡爲義。先言信者。信爲道元功

<LB n="296-12">德母故。有信無戒。信亦非真。故次言戒。有戒無聞。不知實相。故次聞。聞

<LB n="296-13">而不捨。法愛難忘。不成聖果。故次捨。有捨無慧。則墮癡禪。非真解脫。故次

<LB n="296-14">慧。前五如寶後二如人者。以若無慚愧。同禽獸木石。信戒聞捨一切法財。悉

<LB n="296-15">散失故。

<LB n="297-1">疏又大本言。阿彌陀佛道場樹。高十六億由旬。四布枝葉。八億由旬。

<LB n="297-2">樹本隆起。五千由旬。一切眾寶。自然合成。復垂眾寶。以爲瓔珞。

<LB n="297-3">復有寶網。羅覆其上。據此。則行樹之外。別有佛道場樹。今文省便

<LB n="297-4">。即行樹中攝。又論中功德草。亦樹中攝。大本其樹有香。亦寶中攝

<LB n="297-5">。

<LB n="297-6">鈔道場樹。即菩提樹。如釋迦佛。亦坐樹下而成正覺。是也。十六億由

<LB n="297-7">旬者。王氏大本云。一千六百由旬。夫行樹尙及八千。佛樹何得反劣

<LB n="297-8">。今所引。寶積本也。即行樹攝者。以道場樹。亦復根莖枝葉華果。

<LB n="297-9">行行相次。故行樹足以攝之也。功德草者。論云。寶性功德草。柔軟

<LB n="297-10">左右旋。觸者生勝樂。過迦旃連鄰陀。今不言者。以木攝草故。樹香者

<LB n="297-11">。大本法藏願云。我作佛時。國中華樹。俱以無量雜寶。百千種香。

<LB n="297-12">而共合成。其香普熏十方世界。眾生聞者。皆修佛行。今不言者。異

<LB n="297-13">寶必有奇香。以寶攝香故。

<LB n="297-14">演夫行樹尙及八千。是據觀經所說。迦旃旃陀。此云細綿衣。此草柔軟可愛。過

<LB n="297-15">此衣故。其香普熏十方世界。是以妙香而作佛事也。

<LB n="298-1">二總結

>>[1.2]總結

<LB n="298-2">經是故彼國名爲極樂。

<LB n="298-3">疏結前例後。

<LB n="298-4">鈔結前者。繇此欄網行樹。清淨莊嚴。所以珍域別於泥沙。瓊樹異於荆

<LB n="298-5">棘。無一切苦。有一切樂。名極樂也。例後者。後文功德莊嚴下。雖

<LB n="298-6">無名為極樂之句。義則有之。此中名為極樂下。雖無功德莊嚴之句。

<LB n="298-7">義亦有之。文互見也。

稱理 13

<LB n="298-8">**疏**稱理。則自性萬德縱橫。是欄楯義。自性包羅法界。是寶網義。自性

<LB n="298-9">長養眾善。是行樹義。

<LB n="298-10">**演**自性長養眾善。是行樹義者。行樹從地發生。漸成暢茂。有長養義。

<LB n="298-11">**鈔**縱橫者。六度萬行。不離自性。如自性本無慳貪。是名布施。以施為

<LB n="298-12">縱。施無染心。則橫成戒度。施無傲心。則橫成忍度。施無倦心。則

<LB n="298-13">橫成進度。禪定智慧。亦復如是。餘之五度。例上可知。眾妙畢具。

<LB n="298-14">是即美觀。諸妄不干。是即防損。

<LB n="298-15">**演**文中施無染心無傲心等。皆約性中本無而言。不約修時言也。是則若人了達自性

<LB n="299-1">。則六度萬行無不具足矣。故六祖云。心地無非自性戒等。

<LB n="299-2">**鈔**包羅者。自性彌滿清淨。包法界故。長養眾善者。如華嚴離世間品云

<LB n="299-3">。菩薩妙法樹。生於直心地。信種慈悲根。智慧以為身。方便為枝幹

<LB n="299-4">。五度為繁密。定葉神通華。一切智為果。又淨名佛道品云。無漏法

<LB n="299-5">林樹。覺意淨妙華。解脫智慧果。皆根本於心地。而發生無盡者也。

<LB n="299-6">**演**菩薩妙法樹者。樹有蔭覆清涼二義。今一乘妙法。能蔭覆眾生。令得清涼之樂。

<LB n="299-7">故有樹義。生於直心者。起信云。一者直心。正念真如法一故。淨名云。直心

<LB n="299-8">是道場。無委曲故。楞嚴云。十方如來。同一道故。出離生死。皆以直心。學道

<LB n="299-9">之人。先須直心為地。方生妙法故。信為道本。故信為種。若無慈悲。縱有神

<LB n="299-10">通三昧。悉魔業也。二乘由無慈悲。不明法性。故慈悲為根。妙法以般若為體

<LB n="299-11">。故智慧為身。若無方便權智。則法身空寂無助。如樹無枝幹。故方便為枝幹

<LB n="299-12">。雖有權實二智。若無五度。則有慧無福。無有莊嚴。故五度為繁密。禪定

<LB n="299-13">。一切八風所不能動。如葉之雖在風中。而森然如故。神通變化不一。如花開

<LB n="299-14">合不一。樹林雖花葉具足。必以結果為功。菩薩即萬行周圓。自以種智為果。

<LB n="299-15">覺意謂七覺支。四如意足。解脫智慧即解脫般若二德。

<LB n="299-16">**鈔**奈之何欄楯毀而斧斤入。羅網頽而蔭覆疏。尚枯瘁其根枝。況發榮於

<LB n="300-1">華果。然而覺林如故。道種非遙。何不猛與滋培。重加整飾。便見庭

<LB n="300-2">前柏樹。檻外藥欄。行行般若真如。面面菩提佛性。

<LB n="300-3">**演**奈之何下。結歎勸修。欄楯毀者。謂放此縱橫妙心。一無拘檢也。既無拘檢。

<LB n="300-4">則伐性之斧斤至矣。羅網頽者。謂迷此廣大妙心。以昏擾擾相為心性也。既為

<LB n="300-5">昏擾。則清涼之蔭覆疏矣。尚枯瘁其根者。謂尚無慈悲方便之因行。況得神通

<LB n="300-6">種智之妙果耶。覺林如故道種非遙者。謂修持雖廢。法性尚存。但肯加功。本

<LB n="300-7">真不失。古云。道遠乎哉。觸事而真。聖遠乎哉。體之即神。但肯回光。無患不

<LB n="300-8">徹也。

<LB n="300-9">庭前柏樹者。僧問趙州。如何是祖師西來意。州云。庭前柏樹子。

<LB n="300-10">檻外藥欄者。僧問雲門。如何是清淨法身。門云。花藥欄。

<LB n="300-11">二池閣蓮華四 初池水。二階閣。三蓮華。四總結。

<LB n="300-12">初池水

>[2]池閣蓮華

>>[2.1]池水

池閣蓮華——池水
——階閣
——蓮華
——總結。

<LB n="300-13">經又舍利弗。極樂國土。有七寶池。八功德水。充滿其中。池

<LB n="300-14">底純以金沙布地。

<LB n="300-15">疏又者。承上。不但陸地莊嚴。有如是欄網行樹。池水莊嚴。亦復勝妙

<LB n="301-1">無比也。七寶池者。七寶所成。池中之水。亦七寶故。

<LB n="301-2">鈔七寶所成者。揀異此方土石所成。故大本云。內外左右。有諸浴池。

<LB n="301-3">或十由旬。或二十三。乃至百千由旬。猶如大海。一寶二寶乃至七

<LB n="301-4">寶所共合成。又云。若彼佛池。其方倍此。皆七寶成。今經不言佛池

<LB n="301-5">。總攝池中故。水亦寶者。觀經云。一一池水。七寶所成。其寶柔軟

<LB n="301-6">。從如意珠王生。分十四支。作七寶妙色。黃金爲渠。又云。其摩尼

<LB n="301-7">水。流注華間。尋樹上下。今止言寶池。不言水亦寶成。及流注上下

<LB n="301-8">。總攝水中故。水本就下。從下上流。此方所無故。如下生經云。兜

<LB n="301-9">率陀天。有水遊梁棟間。即其類也。

<LB n="301-10">疏八功德者。唐譯云。一澄淨。二清冷。三甘美。四輕軟。五潤澤。六

<LB n="301-11">安和。七除飢渴。八長養諸根。具八種功德。利益眾生也。觀經疏開

<LB n="301-12">八德。與此小異。池底金沙者。金沙爲底。無泥滓也。

<LB n="301-13">鈔一澄淨者。謂澄淨潔淨。離汙濁故。二清冷者。謂清湛涼冷。無煩熱

<LB n="301-14">故。三甘美者。謂甘旨美妙。具至味故。四輕軟者。謂輕揚柔軟。可

<LB n="301-15">上下故。五潤澤者。謂津潤滑澤。不枯澀故。六安和者。謂安靜和緩

<LB n="302-1">。絕迅汎故。七除飢渴者。謂水僅止渴。今兼療飢。有勝力故。八長

<LB n="302-2">養諸根者。謂增長養育身心內外故。觀疏八德者。一輕。二清。三冷

<LB n="302-3">。四軟。五美。六不臭。七飲時調適。八飲已無患。與上大同小異。

<LB n="302-4">此合輕軟。彼分爲二。此無不臭。彼缺潤澤。及與安和。然義則互見

<LB n="302-5">。以澄淨清冷。必無臭惡。既輕且軟。豈不安和。略少潤澤。故云小

<LB n="302-6">異。又彼配六入。此則澄淨色入。甘美味入。至云長養諸根。則耳鼻

<LB n="302-7">身意。皆攝之矣。又大本云。大河之下。金沙布地。有諸天香。世無

<LB n="302-8">能喻。隨水散馥。雜水流芳。皆香入之證也。下文說法。是聲入與法

<LB n="302-9">入證也。

<LB n="302-10">演此合輕軟下。是明同異。此指大本。彼指觀經。彼配六入者。清爲色入。不臭香

<LB n="302-11">入。美爲味入。輕冷軟是觸入。調適無患是法入。并前說法即聲入也。雖成六入
<LB n="302-12">。無非妙境。

<LB n="302-13">鈔問。甘美輕軟。除飢長根。此方所無。則誠然矣。凡水悉皆清冷。悉

<LB n="302-14">皆潤澤。何彼水以二獨稱功德。答。此水雖亦清冷。逢日則炎。遇火

<LB n="302-15">則沸。彼縱劫火臨之。清冷自如。終不炎沸故。此水雖亦潤澤。日曬

<LB n="303-1">則乾。火逼則涸。彼縱劫火臨之。潤澤自如。終不乾涸故。金沙者。

<LB n="303-2">觀經云。真金爲渠。渠下皆雜色金剛而爲底沙。大本云。純一寶池。

<LB n="303-3">底沙亦以一寶。黃金池者。白銀底沙。水晶池者。琉璃底沙。二寶爲

<LB n="303-4">池。底沙亦二。乃至七寶。亦復如是。今止金沙。文省便故。

<LB n="303-5">疏又大本敘寶池水畢。復開三種殊勝妙用。一水能隨意。二水能說法。

<LB n="303-6">三浴畢進業。

<LB n="303-7">鈔隨意者。大本云。諸上善人入七寶池。澡雪身體。意欲令水沒足。水

<LB n="303-8">即沒足。欲令至膝。水即至膝。欲令至腰。至腋。至頸。及灌其身。

<LB n="303-9">悉如其意。欲令還復。水即還復。調和冷暖。無不順適。開神悅體。

<LB n="303-10">滌蕩情慮。清明澄潔。淨若無形。是水本無心。能隨人心意所欲也。

<LB n="303-11">演水本無心能隨人意者。此方眾生。迷心逐境。爲境所轉。不能轉境。故水不隨心

<LB n="303-12">。彼土上人。會境歸心。心能轉境。境自隨心。故水能隨意所欲也。

<LB n="303-13">鈔說法者。大本云。微瀾洄流。轉相灌注。不遲不疾。安詳徐逝。波揚

<LB n="303-14">無量自然妙聲。或聞佛聲。或聞法聲。或聞僧聲。寂靜聲。空無我聲

<LB n="303-15">。大慈悲聲。波羅密聲。十力無畏不共法聲。諸通慧聲。無所作聲。

<LB n="304-1">不起滅聲。無生忍聲。乃至甘露灌頂。眾妙法聲。稱其所欲。無不聞

<LB n="304-2">者。發清淨心。成熟諸根。永不退於無上菩提。是水本無情。善能說

<LB n="304-3">諸妙法也。

<LB n="304-4">演或聞佛法僧聲。三寶聲也。寂靜空無我聲。二乘聲也。大慈悲波羅密聲。菩

<LB n="304-5">薩聲也。十力無畏不共聲。佛聲也。諸通慧下。細明菩薩聲。通慧。通途

<LB n="304-6">之慧。三賢聲也。無所作。不起滅。初地至七地聲也。以此諸地。斷無明。證

<LB n="304-7">法性。法性本無所作及起滅故。無生忍聲。八地聲也。以八地菩薩。斷俱生我

<LB n="304-8">執。親證無生故。甘露灌頂。等覺聲也。等覺將成佛時。十方諸佛以智慧水。

<LB n="304-9">而灌其頂。即入佛位。如轉輪王。將紹王位。以水灌頂故。成熟諸根者。諸根

<LB n="304-10">。即聲聞緣覺。及諸位菩薩。上中下諸根。皆同歸一實也。水本無情善能說法

<LB n="304-11">者。此土眾生。迷心逐境。諸根暗塞。唯耳稍利。故以聲爲教體。唯聞有情說法

<LB n="304-12">。彼土眾生。既會境歸心。六根通利。故六塵皆爲教體。根根盡入圓通。不獨有

<LB n="304-13">情說法。無情亦皆說法也。

<LB n="304-14">鈔浴畢進業者。大本云。既皆浴已。或各坐於蓮華之上。又云。有在地

<LB n="304-15">講經者。誦經者。自說經者。授經者。聽經者。念經者。思道者。坐

<LB n="304-16">禪一心者。經行者。有在虛空中講經者。乃至坐禪經行者。各隨其質

<LB n="305-1">而有所得。未得四果者。因得四果。未得不退轉地菩薩。得不退轉。

<LB n="305-2">是水不但以可浴爲功。又能利益於既浴之後也。以上三種殊勝。皆攝

<LB n="305-3">寶池德水中故。又後出經偈云。但有河水流。音響如說經。是也。

<LB n="305-4">演是水不但以可浴爲功者。此土眾生。迷心逐境。則水乃業報之水。但能洗四大垢

<LB n="305-5">穢。不能得大利益。彼土眾生。會境歸心。八功德水。即自心智慧。故能開神悅

<LB n="305-6">體。滌蕩情慮。斷惑證真。得大利益也。

稱理 14

<LB n="305-7">疏稱理。則自性汪洋沖融。是寶池義。自性悉備一切功德。是德水義。

<LB n="305-8">鈔汪洋沖融者。汪。深貌。自性深玄無盡。如池底故。洋。廣貌。自性

<LB n="305-9">廣遠無際。如池量故。沖融者。中和貌。自性非真非俗。純粹至善。

<LB n="305-10">如池純以寶成故。

<LB n="305-11">演自性深玄無盡者。豎窮三際之底故。廣遠無際者。橫極法界之邊故。非真非

<LB n="305-12">俗純粹至善者。絕諸待對。離二邊雜糅故。

<LB n="305-13">鈔備諸功德者。自性無染。即澄淨德。自性無煩。即清涼德。自性無惡

<LB n="305-14">。即甘美德。自性無我。即輕軟德。自性無竭。即潤澤德。自性無暴

<LB n="305-15">。即安和德。自性無乏。即除飢渴德。自性出生一切萬善。即長養德

<LB n="306-1">。又自性順萬物而無情。上行則入聖流。聖無所增。下行則入凡流。

<LB n="306-2">凡無所滅。不變隨緣。周遍法界。所謂流注華間。及諸梁棟者也。永

<LB n="306-3">明云。水有十德。同真性故。意正如是。定水湛然滿。浴此無垢人。

<LB n="306-4">無垢亦無淨。是名八功德。

<LB n="306-5">演順萬物而無情者。情。實也。如幻如化。無真實故。上行則入聖流者。真如隨

<LB n="306-6">淨緣。則爲四聖。四聖既如幻。聖無所增。下行則入凡流者。真如隨染緣。則

<LB n="306-7">爲六凡。六凡亦如幻。凡無所滅。不變隨緣周遍法界者。真如自體不變。而能

<LB n="306-8">隨染淨緣遍十法界。

<LB n="306-9">定水二句。淨名云。八解之浴池。定水湛然滿。布以七淨花。浴此無垢人。古釋

<LB n="306-10">云。水之爲用。除垢去熱。解脫之性亦然。解脫之中。定慧意足。湛然滿矣。七

<LB n="306-11">淨。自戒淨。至涅槃淨。浴此無垢人者。無垢而浴。除熱取適也。菩薩無緣而

<LB n="306-12">入八解者。外爲眾生。內自調適也。今之取意。謂性定之水。浴此不立一塵之無

<LB n="306-13">垢人。然無垢。猶墮淨也。非真功德。垢淨雙亡。是真功德矣。

<LB n="306-14">二階閣

>>[2.2]階閣

<LB n="306-15">經四邊階道。金銀琉璃玻璃合成。上有樓閣。亦以金銀琉璃。

<LB n="307-1">玻璃碑磬。赤珠瑪瑙。而嚴飾之。

<LB n="307-2">疏四邊者。中爲池水。周圍四邊爲階道也。金者。梵語蘇伐羅。銀者。

<LB n="307-3">梵語阿路巴。琉璃者。此云青色寶。玻璃者。此云水玉。碑磬者。此

<LB n="307-4">云大貝。赤珠者。梵語鉢摩羅伽。瑪瑙者。梵語鉢摩羅伽隸。以斯七

<LB n="307-5">寶莊嚴較飾也。

<LB n="307-6">鈔階道者。離地曰階。坦途曰道。樓閣者。重屋曰樓。岑樓曰閣。如觀
<LB n="307-7">經言。黃金地上。一一寶中。五百色光。其光如華。成光明臺。樓閣
<LB n="307-8">千萬。百寶合成。大本云。阿彌陀佛。講堂精舍。宮殿樓閣。皆以七
<LB n="307-9">寶。勝於此界第六天上天帝所居。百千萬倍。菩薩所居。亦復如是。
<LB n="307-10">諸天及人。宮宇樓閣。稱其形色高下大小。或以一寶二寶。至無量寶
<LB n="307-11">。又佛地論云。且說七寶。其寶淨土無量妙寶。故知日四寶者。文省
<LB n="307-12">便也。又華嚴入法界品云。危樓迴帶。閣道傍出。棟宇相承。窗闔交
<LB n="307-13">映。階墀軒檻。種種滿足。一切皆以妙寶莊嚴。即斯義也。又大本云
<LB n="307-14">。是諸樓閣。有隨意高大。浮於空中。若雲氣者。有不能隨意高大。
<LB n="307-15">止在地上者。以求道時。德有厚薄所致。又云。樓觀欄楯。瓔珞覆上

<LB n="308-1">。皆作五音。又觀經云。樓閣兩邊。各有華幢。無量樂器。以為莊嚴
<LB n="308-2">。八種清風。鼓此樂器。演說苦空無常無我之音。

<LB n="308-3">演如觀經言至無我之音。詳引經論。以是推之下。是判釋也。

<LB n="308-4">德有厚者。乃妙達唯心。一法不著。故果報樓閣。能隨心高下。浮在空中。德薄
<LB n="308-5">者。乃心外見法。執著未空。故不能隨心。止在地上。

<LB n="308-6">世間八風。為條風。明庶風。清明風。景風。涼風。闐闐風。不周風。

<LB n="308-7">廣莫風。然彼土無四時。或應八方。或自有八種。皆未可知。

<LB n="308-8">鈔以是推之。則此止言樓閣。不分佛及菩薩天人。亦不分在空在地。亦

<LB n="308-9">不言樂音演法。悉文省也。金者四義。一色無變。二體無垢。三轉作
<LB n="308-10">無我。四能令人富。銀四義同。而功稍劣。琉璃青色。是其正譯。又

<LB n="308-11">名不遠者。不遠。山名。山出此寶。以近波羅奈城故。水玉者。今水
<LB n="308-12">晶也。碑磔言大貝者。貝為海中介蟲。大者名寶。一云非梵語。以其

<LB n="308-13">似車之渠。渠者。輞也。赤珠者。佛地論云。赤蟲所出。有天赤珠。

<LB n="308-14">名因陀羅。非世所有。大論。真珠或出魚腹。或出蛇腦。或出蚌胎。

<LB n="308-15">或生竹中。則色非定赤。故以前譯為正。瑪瑙者。或云丹丘之野。鬼

<LB n="309-1">血所化。一云如馬腦故。莊嚴者。有整齊義。較飾者。有文彩義。以

<LB n="309-2">斯嚴飾。則如前或以一寶二寶。乃至七寶之類是也。又此七寶。姑取

<LB n="309-3">名同此方。實則不類。如天金天銀。已非人世所有。何況彼土。

<LB n="309-4">演一色無變。是常義。二體無垢。是淨義。三轉作無我。是我義。四能令人富。是
<LB n="309-5">樂義。

<LB n="309-6">疏又七寶者。常喻取貴重義。如梵網中說。

<LB n="309-7">鈔貴重者。梵網經菩薩心地品。言棄捨大乘經律不學。而學外道二乘邪

<LB n="309-8">見等者。如捨七寶。反取瓦礫。對瓦礫言。故知寶者取貴重義。正明

<LB n="309-9">二土淨穢不同。令忻厭故。間。堯處茆茨。箕諫象玉。世間王臣。且

<LB n="309-10">崇素樸。淨土菩薩。何貴寶嚴。答。此有二義。一者。上智之士。知

<LB n="309-11">心淨則土自淨。正勝則依必強。理固有然。心實無著。喻如舜在畎畝

<LB n="309-12">。躬荷犁鋤。一承堯禪。警蹕冕旒。不期自辦。舜何樂焉。故曰有天

<LB n="309-13">下而不與也。二者。曲為鈍根凡夫。須示苦樂。令生忻厭。先以欲鉤

<LB n="309-14">牽。後令入佛智。喻如正厄饑寒之國。忽聞飽暖之鄉。方沈幽暗之崖
<LB n="309-15">。乍現光明之境。豈不身心踊躍。舍故即新。但得往生。終成解脫。

<LB n="310-1">方便接引。當如是耳。

<LB n="310-2">演問堯處茅茨者。因一貴字發問也。答中有二義。一上智無著義。以上智之士。悟

<LB n="310-3">境惟心。心不見心。無相可得。一切寶嚴。皆同幻化故。二曲爲鈍根義。以愚鈍

<LB n="310-4">凡夫。昧心著境。讚彼寶嚴。令生忻慕故。

<LB n="310-5">箕諫象玉者。箕子見紂爲象箸。歎曰。彼爲象箸。必爲玉杯。而遠方珍怪之物至

<LB n="310-6">矣。遂入諫。

<LB n="310-7">警蹕冕旒者。天子出。陳警。入。陳蹕。天子儀仗也。冕。冠也。天子十有二旒

<LB n="310-8">。然舜時。恐未嘗有此。言此。不過形狀其富貴耳。

稱理 15

<LB n="310-9">疏稱理。則自性平直。是階道義。自性高邃。是樓閣義。自性具足功德

<LB n="310-10">法財。是七寶義。

<LB n="310-11">演前云離地曰階。坦途曰道。故階道有平直義。又重屋曰樓。岑樓曰閣。故樓閣。

<LB n="310-12">有高邃義。

<LB n="310-13">鈔平直者。自性解脫自在。離諸垢汙。曠潤坦夷。無有偏陂。是名階道

<LB n="310-14">。高邃者。自性迴超塵境。觀照不遺。囊括虛空。廣博無盡。是名樓

<LB n="310-15">閣。功德法財者。自性常而不遷。淨而不染。我而隨緣不礙。樂而富

<LB n="310-16">有不虧。是名金銀。自性內外明徹。無障無礙。是名琉璃。自性本體

<LB n="311-1">潔白。離過絕非。是名碑磬。自性光明熾然。是名赤珠。自性堅實不

<LB n="311-2">易。是名瑪瑙。眾美畢具。資成法身。是名嚴飾也。且善財遍歷重城

<LB n="311-3">。博參群彥。最後於彌勒樓閣。彈指而登。今但持名。不涉迴塗。便

<LB n="311-4">居妙境。其如終日寶階行。自稱迷路漢。可謂倚門彈指。不知身在玉

<LB n="311-5">樓中者也。惜哉。

<LB n="311-6">演離諸垢汙。即前離地曰階。無有偏陂。即前坦途曰道。迴超塵境。觀照不遺。

<LB n="311-7">如樓閣之高無不照。是高義。囊括虛空。廣博無盡。如樓閣之廣無不容。是邃

<LB n="311-8">義。常而不遷。即色無變。淨而不染。即體無垢。我而隨緣不礙。即轉作無我

<LB n="311-9">。樂而富有不虧。即能令人富。眾美畢具資成法身者。法身具含萬德。還以萬

<LB n="311-10">德嚴身。而實德無所德。嚴無所嚴。是真莊嚴也。且善財下。結勸。其如終日

<LB n="311-11">下。結歎。

<LB n="311-12">三蓮華

>>[2.3]蓮華

<LB n="311-13">經池中蓮華。大如車輪。青色青光。黃色黃光。赤色赤光。白

<LB n="311-14">色白光。微妙香潔。

<LB n="311-1">疏上言池外。今表池中。蓮華。梵語芬陀利。亦云優鉢羅。亦云鉢特摩

<LB n="312-2">。亦云拘勿頭。

<LB n="312-3">鈔梵語芬陀利。此云白蓮華。未開名屈摩羅。將落名迦摩羅。處中正開
<LB n="312-4">名芬陀利。優鉢羅者。青蓮華也。鉢特摩者。紅蓮華也。拘勿頭者
<LB n="312-5">黃蓮華也。
<LB n="312-6">疏車輪者。言其形也。大小無定。婆沙等說。種種不同。各隨機見。
<LB n="312-7">鈔車輪大小者。婆沙論云。輪王千輻金輪。周圓十五里。華嚴鈔云。金
<LB n="312-8">輪大一由旬。觀經云。一一池中。有六十億七寶蓮華。團圓正等十二
<LB n="312-9">由旬。大本云。池中蓮華。或一由旬。乃至百由旬。千由旬。而人世
<LB n="312-10">車輪。大不逾丈。不可以此而爲定準。又云。眾寶蓮華。周遍世界。
<LB n="312-11">一一寶華。有無量百千億葉。按經別蓮華勝劣三種。十葉。百葉。千
<LB n="312-12">葉。今曰無量百千億葉。葉既無量。則華之大。亦無量矣。又如來藏
<LB n="312-13">經云。爾時世尊於栴檀重閣。正坐道場。而現神變。有千葉蓮華。大
<LB n="312-14">如車輪。華中化佛。各放無數百千光明。故知車輪不可思議。寧得局
<LB n="312-15">以人世常所御車而爲限量。隨機者。以或小或大。繇其因地念佛。功
<LB n="312-16">有勝劣。機感自致耳。乃有以華如車輪。抑此經爲散善。蓋未考於輪

<LB n="313-1">義。

<LB n="313-2">演婆沙論。止言十五里。華嚴鈔。則言一由旬。觀經言十二由旬。大本。言百由旬
<LB n="313-3">千由旬。復言花葉無量。而如來藏經。又言花中化佛。光明無數。則車輪何可
<LB n="313-4">思議也。

<LB n="313-5">疏大如車輪。且喻形體。以輪喻德。亦有多義。

<LB n="313-6">鈔形體者。輪體團圓。有蓮象也。多義者。又輪有轉義。此蓮華者。托
<LB n="313-7">孕眾生。易凡成聖。即轉義故。又輪有輾義。此蓮華者。不染汙濁。
<LB n="313-8">破除煩惱。即輾義故。又輪有飛行義。聖王金輪。一日之中。遶四天
<LB n="313-9">下。此蓮華者。遍至十方。接彼念佛眾生。歸於極樂。即飛行義故。
<LB n="313-10">餘不煩舉。

<LB n="313-11">疏青黃赤白。言其色也。不唯舉色。而言光者。此土蓮華。有色無光故
<LB n="313-12">。但舉四色者。省文也。

<LB n="313-13">鈔四色解見前疏。光者。從色而發。如珠瑩潔。則能發光。彼土蓮華至
<LB n="313-14">爲清淨。故有光也。大本云。青色青光。白色白光。玄黃朱紫之色。
<LB n="313-15">其光亦然。煒燁燦爛。明耀日月。一一華中。出三十六百千億光。

<LB n="314-1">一一光中。出三十六百千億佛。一一諸佛。又放百千光明。普爲十方

<LB n="314-2">眾生說微妙法。據此。則青白玄黃朱紫。已成六色。而佛地論復云
<LB n="314-3">七寶。故知四色。其文省故。其寶蓮華具無量色。具無量光也。又不言
<LB n="314-4">說法者。亦文省故。

<LB n="314-5">疏微妙香潔。言其德也。舉四德者。亦文省故。

<LB n="314-6">鈔四德者。離垢是蓮華正義。推廣其義。略說爲四。一言微者。復有四
<LB n="314-7">義。二同二別。一者。根潛池底。不可窺視。是爲幽微。二者。不生
<LB n="314-8">高原陸地。與繁華麗蕊而爭妍艷。是爲隱微。三者。觀經言一一葉上
<LB n="314-9">有八萬四千脈。猶如天畫。是爲細微。四者。七寶所成。珍奇粹美。

<LB n="314-10">是為精微。前二通於此方。後二彼國獨擅。故二同二別。

<LB n="314-11">**演**微妙香潔。俱可約理。微有四義。事相可知。若稱理。則自性之花。三智不能觀

<LB n="314-12">。五眼不能窺。是幽微義。不與諸塵作對。不與萬法為侶。是隱微義。隨舉

<LB n="314-13">一德。具含眾德。如琉璃瓶。盛多芥子。是細微義。一切功德妙寶為體。無作

<LB n="314-14">萬行。以為莊嚴。是精微義。

<LB n="314-15">**鈔**二言妙者。復有十二義。四同八別。一者。方華即果。不待華落。是

<LB n="315-1">為因果同時妙。二者。染而不染。不染而染。是為垢淨雙非妙。三者

<LB n="315-2">。一華遍圍於子外。眾子羅列於華中。是為總別齊彰妙。四者。晝則

<LB n="315-3">開敷。夜則還合。是為隱顯隨宜妙。五者。巨蓮在中。而有百千萬億

<LB n="315-4">蓮華以為眷屬。是為主伴相參妙。六者。上中下品。各三成九。九九

<LB n="315-5">無量。隨其宿修。不相錯謬。是為勝劣分明妙。七者。大一由旬。乃

<LB n="315-6">至百千萬億由旬。是為小大無定妙。八者。不以春生。不以秋瘁。互

<LB n="315-7">古常新。是為寒暑不遷妙。九者。朱紫玄黃。或復純白。雜色雜光。

<LB n="315-8">亦復如是。是為彩素交輝妙。十者。生於彼國。而能從空來至此土。

<LB n="315-9">迎取當生。是為動靜一源妙。十一者。諸佛菩薩。結跏其中。念佛眾

<LB n="315-10">生。托質其內。是為凡聖兼成妙。十二者。此方念佛。華即標名。勤

<LB n="315-11">惰纒分。榮枯頓異。是為感應冥符妙。前四後八。同別可知。

<LB n="315-12">**演**妙有十二義者。初發心時。便成正覺。因該果海。果徹因源。是因果同時義。

<LB n="315-13">真如不守自性。五道隨緣。淨非淨也。正當五道隨緣。自性不變。垢非垢也。是

<LB n="315-14">垢淨雙非義。法界一相。不礙千差競起。千差競起。不礙法界一相。是總別齊

<LB n="315-15">彰義。不離當處常湛然。覓即知君不可見。常湛然。顯也。不可見。隱也。是

<LB n="316-1">隱顯隨宜義。法性重重。無盡無盡。猶如千鏡。互為主伴。是主伴相參義。

<LB n="316-2">雖非因非果。而不昧因果。無我無作無受者。善惡之業亦不亡。是勝劣分明義。

<LB n="316-3">散去普周法界。收來在一微塵。其大無外。其小無內。是小大無定義。有物

<LB n="316-4">先天地。無形本寂寥。能為萬象主。不逐四時凋。是寒暑不遷義。眾美畢張。

<LB n="316-5">不妨清淨一色。清淨一色。不妨萬德交羅。是彩素交輝義。寂然不動。感而遂

<LB n="316-6">通。隨緣赴感靡不周。而恒處此菩提座。是動靜一源義。一切如來。光嚴住持

<LB n="316-7">。是諸眾生。清淨覺地。是凡聖兼成義。如來藏中。無法不具。隨眾生心。應

<LB n="316-8">所知量。是感應冥符義。

<LB n="316-9">**鈔**三言香者。此方彼國相較勝劣。亦有二義。一者。此方則出汙泥中。

<LB n="316-10">宜為所溷。而清馨澹然。是為穢中香。二者。彼國則如大本言。光色

<LB n="316-11">既異。香氣亦異。芬芳馥郁。不可勝言。故青蓮華香。白蓮華香。誦

<LB n="316-12">斯偈者。尚致口出蓮華之香。超一切香。香無與比。是為香中香。則

<LB n="316-13">知此方之香。已勝餘華。彼國乃勝而又勝者也。四言潔者。此彼勝劣

<LB n="316-14">。亦有二義。一者。此方則出汙泥中。宜為所染。而瑩然清淨。是為

<LB n="316-15">垢中潔。二者。彼國則根自金沙。異濁土故。生從德水。異常流故。

<LB n="317-1">質成妙寶。異凡卉故。超一切潔。潔無與比。是為潔中潔。勝而又勝

<LB n="317-2">。例上可知。以上從其切近。略表四德。若廣演之。亦應無量。

<LB n="317-3">**演**香潔二義。事相可知。理則自性之花。雖居煩惱之中。不為煩惱所染。是穢中香

<LB n="317-4">。往生之士。具足五分法身之香。及八萬四千波羅蜜香。是香中香也。又自性

<LB n="317-5">雖在三界生死之中。不為生死所遷。是為垢中潔。往生之士。既不為分段所遷。

<LB n="317-6">并不為變易所動。性離感染。淨法滿足。是潔中潔也。

<LB n="317-7">**鈔**問。有謂下品下生。生鐵蓮華。其說然否。答。未見佛說。如上所明

<LB n="317-8">。色不止四。有七寶華。則知金蓮華者。黃色所攝。玻璃碑磬。及與

<LB n="317-9">銀蓮。白色所攝。赤珠瑪瑙。紅色所攝。乃至琉璃。亦黃色攝。推而

<LB n="317-10">廣之。帝青蓮華。青色所攝。如真珠等。亦白色攝。以是參合。應無

<LB n="317-11">鐵蓮。鐵於五金。金所賤故。鐵於七寶。寶所無故。九品下生。猶勝

<LB n="317-12">天宮。天宮皆以寶成。不聞有鐵。況在西方。何得有此。

<LB n="317-13">**疏**又蓮華者。往生彼國托質之所。念佛之人。特宜知此。

<LB n="317-14">**鈔**托質者。未證無生。生必有托。六趣眾生。則中陰之身。自求父母。

<LB n="317-15">往生善士。則一彈指頃。蓮華化生。下文一心不亂。即得往生阿彌陀

<LB n="318-1">佛極樂國土。即是生此蓮華中也。是蓮華者。乃卸凡殼之玄宮。安慧

<LB n="318-2">命之神宅。往詣之國。號曰蓮邦。同修之友。號曰蓮友。約禪誦之期

<LB n="318-3">。號曰蓮漏。定趨向之極。號曰蓮宗。重其事也。修淨土者。若禮佛

<LB n="318-4">時。當想己身在蓮華中作禮。佛在蓮華中受我禮敬。若念佛時。當想

<LB n="318-5">己身在蓮華中。結跏趺坐。佛在蓮華中。接引於我。然後一心持名。

<LB n="318-6">昔有二僧。作蓮華開合想。遂得往生。況復加之一心持名而不生者。

<LB n="318-7">**演**中陰之身自求父母者。中陰：謂前陰已謝。後陰未成。而中間所受之身。名為中

<LB n="318-8">陰身。六趣眾生。唯除極善極惡。餘皆通受此身也。自求父母。餘趣則不可知。

<LB n="318-9">但就人趣。即楞嚴所謂見明色發。明見想成。異見成憎。同想成愛。流愛為種。

<LB n="318-10">納想為胎。是也。

<LB n="318-11">一彈指頃蓮花化生者。謂臨終在定之心。即淨土受生之心。舉念即是生淨土時也

<LB n="318-12">。

<LB n="318-13">**鈔**問。此經不兼色像。今胡乃爾。答。有專主故。兼亦無礙。如菩薩偏

<LB n="318-14">行六度時。以施為專主。餘非不修。但隨力隨分。今念佛亦然。專主

<LB n="318-15">於觀想者。少時持名。專主於持名者。少時觀想。亦隨力隨分之意也

<LB n="319-1">。所謂不兼色像者。蓋恐一心執持名號。又一心觀想色像。不唯心無

<LB n="319-2">二用。而兩事雙行。輕重不分。俱無成就耳。苟明於正助之義。則一

<LB n="319-3">心持名以為其正。少時之助。助亦歸正。如火益薪。復有何礙。

<LB n="319-4">**演**不兼色像者。謂文殊一行三昧。不取相貌。專稱名字故。

<LB n="319-5">菩薩偏行六度者。謂十地菩薩。於十波羅蜜各有專主故。所謂初地布施。二持戒

<LB n="319-6">。三地忍辱。四精進。五禪。六般若。七方便。八願。九力。十智慧是也。今不言

<LB n="319-7">十。而言六者。以六即能攝十故。

<LB n="319-8">以施為專主餘但隨力隨分者。是初地菩薩境界。經云。菩薩住初地時。於一切物

<LB n="319-9">。無所吝惜。求佛大智。修行大捨。凡是所有。一切能施。是菩薩十波羅蜜中檀

<LB n="319-10">波羅蜜增上。餘波羅蜜。非不修行。但隨力隨分也。

稱理 16

<LB n="319-11">**疏**稱理。則自性清淨光明。是蓮華義。

<LB n="319-12">**鈔**清淨。表色。自性纖塵不立故。光明。表光。自性萬法朗然故。佛地

<LB n="319-13">論云。如是假實之色。皆不離佛淨心。即此淨心。能顯假實之色。故

<LB n="319-14">經云。青色青光。黃色黃光等。是光色不二。寂照雙融也。又自性寂

<LB n="319-15">。是華合義。自性照。是華開義。自性具足一切善法。是微妙香潔義

<LB n="319-16">。然則不離塵境。未浴寶池。常在蓮華中。經行及坐臥。

<LB n="320-1">**演**佛地下。引證假實之色者。長短方圓。乃至光影等為假色。以對短為長。對長為

<LB n="320-2">短。無一定實體故。青黃赤白等為實色。以青等析至極微。色不改故。又實色。

<LB n="320-3">是眼識所緣。假色。是意識所緣。如水月鏡花等。

<LB n="320-4">皆不離佛淨心者。諸佛淨心。非假非實。假實之色不離此心故。即此淨心。能顯

<LB n="320-5">假實之色者。以此心是假是實。則不能現假實之色故。

<LB n="320-6">今復解云。佛地論是明色心不二。假實之色不離佛淨心者。謂種種諸色。不異法

<LB n="320-7">身真心。如波與水。本來無二也。以無量莊嚴。各各差別。皆真如自在用故。此

<LB n="320-8">句明色即心也。即此淨心能顯假實者。謂即此法身是色體故。能現於色也。以依

<LB n="320-9">智淨相。能作一切勝妙境界故。此句明心即色也。

<LB n="320-10">故經下。結歸當經。青色青光等者。青色等是實色。青光等是假色。既云假實之

<LB n="320-11">色皆不離佛淨心。則此經光色不二。即自性寂照雙融也。

<LB n="320-12">又解云。光色不二者。謂青色有青光。白色有白光。光色不二也。寂照雙融者。

<LB n="320-13">以光有照義。色有寂義花之光色不二。即性之寂照雙融也。

<LB n="320-14">>>四總結

>>[2.4]總結

<LB n="320-15">**經**舍利弗。極樂國土。成就如是功德莊嚴。

<LB n="320-16">**疏**如上欄網行樹。池閣蓮華。種種莊嚴。皆是阿彌陀佛因中所發大願。

<LB n="321-1">及願後所修大行。無量功德之所成就也。如華嚴中願行。亦同此意。

<LB n="321-2">**鈔**願以起行。行以實願。菩薩因地。莫不皆然。行滿願遂。名為成就。

<LB n="321-3">因中者。為法藏比丘時也。言願者。所發四十八願也。有願云。我作

<LB n="321-4">佛時。生我刹者。皆於七寶水池。蓮華化生。又願云。我作佛時。我

<LB n="321-5">刹中自地以上。至於虛空。皆有宮殿樓閣。池流華樹。悉以無量眾寶。

<LB n="321-6">百千種香而共合成。又云。若我成佛。周遍國中諸莊嚴具。無有眾生

<LB n="321-7">能總演說。是為大願。言行者。大本云。法藏比丘。於世自在王佛所

<LB n="321-8">。攝取二百一十億佛刹清淨之行。如彼修持。又云。法藏比丘。發四

<LB n="321-9">十八願已。住真實慧。勇猛精進。阿僧祇劫修菩薩行。護身口意。修

<LB n="321-10">行六度。了空無相無作。以行教化。致無量眾生發菩提心。是謂大行

<LB n="321-11">。言功德者。即此行願。名為功德。大本云。如是積功累德。無量千

<LB n="321-12">萬億劫。功德圓備。方得成就斯願。而入佛位。

<LB n="321-13">演願以起行行以實願者。以願導行。以行填願也。行非願起。則行乃偽行。非真實

<LB n="321-14">行。願無行填。願乃虛願。非真實願。行滿願遂名爲成就者。彌陀成就功德莊

<LB n="321-15">嚴。皆因中廣大行願之力。非一朝一夕之故也。攝取二百一十億刹如彼修持者

<LB n="322-1">。此稱性之行也。以性無盡故。行亦無盡。一修一切修。一行一切行。言二百一

<LB n="322-2">十億者。舉三七之多。表其無盡也。

<LB n="322-3">住真實慧者。先悟毘盧法界。勇猛精進。阿僧祇劫修菩薩行者。次修普賢行門也

<LB n="322-4">。然必發四十八願已。然後修者。所謂以願導行。以行填願也。

<LB n="322-5">護身口意。是別舉持戒一門。修行六度。則備舉所修之行。此上。乃自利之行。

<LB n="322-6">了空無相下。乃利他之行也。了空。無相。無作。是法身菩薩三解脫門。謂了

<LB n="322-7">知無人。無我。無壽命。自性空。無作者。無受者。即名空解脫門。觀一切法皆

<LB n="322-8">自性滅。畢竟解脫。無有少法相生。即名無相解脫門。如是入空無相已。無有願

<LB n="322-9">求。唯除大悲爲首。教化眾生。即名無作解脫門。了空無相無作以行教化者。

<LB n="322-10">謂不同餘教心外有法。實有生可度。乃是終日度而無度。終日無度而度。所謂雖

<LB n="322-11">知諸佛國。及與眾生空。而常修淨土。教化諸眾生。是也。

<LB n="322-12">鈔華嚴願行者。華藏世界品云。此華藏莊嚴世界海。是毗盧遮那往昔微

<LB n="322-13">塵數佛所。修微塵數大願之所嚴淨。又下云。普賢智地行悉成。一切

<LB n="322-14">莊嚴從此出。例法藏願行。亦猶是也。

<LB n="322-15">演華藏世界下。是先明願。又下云下。是次明行。普賢智地行悉成者。謂普賢智

<LB n="322-16">地底行皆悉成就也。

<LB n="323-1">疏又功德者。無漏性功德也。復有勝劣。今是勝功德故。

<LB n="323-2">演無漏性功德者。以此功德。乃是從性起修。全修即性故。

<LB n="323-3">鈔無漏功德者。初祖以營修世福。爲有漏之因。不名功德。又云功德在

<LB n="323-4">法身中。則此之大行大願。皆自性無漏功德。非事上人天小果有漏之

<LB n="323-5">因也。勝劣者。聲聞菩薩。乃至於佛。皆有功德。小大懸殊。今是彼

<LB n="323-6">佛因地。修無量願行之所成就。崇功至德。不可思議。故云勝也。

<LB n="323-7">演營修世福爲有漏因者。初祖始見梁武帝。帝問曰。寡人造寺寫經。度僧無量。有

<LB n="323-8">功德否。祖曰。實無功德。此但人天小果。有漏之因。如影隨形。雖有非實。帝

<LB n="323-9">曰。如何是真實功德。答曰。淨智妙圓。體自空寂。如是功德。不以世求。

<LB n="323-10">疏問。金剛般若謂莊嚴佛土者。實非莊嚴。是名莊嚴。今乃廣陳依正。

<LB n="323-11">云何二經意義相背。答。性相不殊。所宗異故。

<LB n="323-12">演金剛般若至是名莊嚴者。經云。須菩提。於意云何。菩薩莊嚴佛土不。不也。世

<LB n="323-13">尊。何以故。莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。古釋云。以菩薩雖修行嚴土。

<LB n="323-14">行乃無作。土亦非嚴。非嚴而嚴。故曰即非莊嚴。是名莊嚴。今引此以問。乃斷

<LB n="323-15">章取義。謂實無莊嚴。方是真莊嚴也。而今乃有種種依正莊嚴。不與金剛相違背

<LB n="323-16">耶。是非但不知淨土。并不知金剛也。故以性相融通。所宗有異答之。

<LB n="324-1">鈔性相不殊者。全性起相。全相歸性。性相本非二物。而當經各有所宗

<LB n="324-2">。彼經以無相爲宗。故唯明第一義相。不取形相。實則清淨心中。身
<LB n="324-3">土自現。喻如磨鏡。塵盡像生。其專言性者。蓋即相之性。非棄相而
<LB n="324-4">取性也。今經以勸生淨土爲宗。故於極樂依正種種莊嚴。反覆開明。
<LB n="324-5">令起忻慕。實則相本自空。唯心唯識。其廣陳相者。蓋即性之相。非
<LB n="324-6">離性而言相也。爲門各別。究竟是同。故知二經。義不相背。
<LB n="324-7">演彼經以無相爲宗故不取形相者。如經云。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相
<LB n="324-8">。無法相。亦無非法相等。又云若見諸相非相。即見如來。
<LB n="324-9">實則清淨心中身土自現者。如經云。以三十二相見如來。又云於法不說斷滅相。
<LB n="324-10">今經以淨土爲宗。故反覆開明者。如經中欄網行樹。池閣蓮花。天樂雨花。化禽
<LB n="324-11">風樹。乃至壽命光明。聲聞菩薩等。
<LB n="324-12">實則相本自空唯心唯識者。雖有種種莊嚴。實如鏡像水月。不立纖塵。皆行人心
<LB n="324-13">識所變現也。
<LB n="324-14">又清淨心中身土自現者。以如實空。即如實不空。真實理中。具足無量功德故。
<LB n="324-15">又復見本法身。自然而有不思議業。能現種種依正。故攝論云。如摩尼天鼓。無
<LB n="324-16">思成自事等。

<LB n="325-1">又相本自空唯心唯識者。以彼色相莊嚴等事。無來無去。離於分齊。唯依心現故
<LB n="325-2">。又復一切色相。即是如來妙心。所謂從本以來。色心不二。色性即智。故涅槃
<LB n="325-3">云。吾今此身即是法身等。

<LB n="325-4">疏問。諸天宮殿園苑。亦以寶嚴。與此何別。答。麤妙異故
<LB n="325-5">鈔麤妙者。如世珠玉。雖均名寶。而質有麤妙。價有重輕。故諸天自下
<LB n="325-6">而上。依正莊嚴。從麤漸妙。勝劣迥殊。何況極樂超越三界。寧不寶
<LB n="325-7">嚴之中。獨爲最勝。經云。輪王亦有三十二相。而不及佛。即此意也
<LB n="325-8">。

<LB n="325-9">疏又此功德。雖佛力成就。亦兼繇眾生。以心淨土淨故。
<LB n="325-10">鈔兼繇眾生者。維摩經云。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不詔眾生。
<LB n="325-11">來生其國。深心是菩薩淨土。菩薩成佛時。具足功德眾生。來生其國
<LB n="325-12">。乃至萬行。悉亦如是。是以此方念佛。彼土蓮成。則極樂種種清淨
<LB n="325-13">莊嚴。雖彼佛爲菩薩時之所成就。而謂勤修淨業眾生。共與成就。亦
<LB n="325-14">可也。故曰隨其心淨則佛土淨。

<LB n="325-15">演直心是菩薩淨土等。淨土地平如掌。無諸坑坎。豈詔曲之所能成。七寶莊嚴勝妙

<LB n="326-1">無比。豈淺行之所能得。故必三智於一心中修。直至道場。無諸委曲。三諦於一
<LB n="326-2">心中造。窮深盡底。究暢實際。乃能如是。而不詔眾生。及具足功德眾生來生其
<LB n="326-3">國者。以化緣相及。果報相通。以因克果。影響相符。不差毫髮也。

<LB n="326-4">乃至萬行悉亦如是者。次從大乘心六度。四等四攝。乃至十善是菩薩淨土。菩薩
<LB n="326-5">成佛時。具行十善眾生來生其國也。

稱理 17

<LB n="326-6">疏稱理。則自性能生萬法。是莊嚴義。

<LB n="326-7">**演**自性能生萬法是莊嚴義者。金剛經云。即非莊嚴。是名莊嚴。今則自心出生萬法
<LB n="326-8">。還以萬法嚴心。法本自空。嚴亦何有。無能嚴所嚴。是真莊嚴。
<LB n="326-9">**鈔**六祖云。何期自性能生萬法。華嚴經云。一切寶鈴網。解一切法如幻
<LB n="326-10">心所生。一切寶樓閣。無善善根。無生善根所生。乃至衣蓋幢座等。
<LB n="326-11">莫不皆然。又云。此華藏莊嚴世界海中。若山河。乃至樹林塵毛等處
<LB n="326-12">。一一皆是稱真如法界。具無邊德。是故當知淨土唯心。更無外境。
<LB n="326-13">**演**一切寶鈴網如幻心所生等者。謂穢土依正。從凡夫有漏識生。淨土寶嚴。從聖人
<LB n="326-14">無漏智生。故鈴網如幻。從人解法如幻心生。樓閣浮空。從人無著無生心生。乃
<LB n="326-15">至種種寶衣。從忍辱生。寶蓋。從慈悲生。種種寶幢。從示說一切法生。種種寶
<LB n="326-16">座從解一切法空生。一一皆是稱真如法界具無邊德者。華嚴境界。稱性法門。故

<LB n="327-1">法法全彰。塵塵具足。故云華藏世界所有塵。一一塵中見法界也。
<LB n="327-2">佛說阿彌陀經疏鈔演義會本 卷第二終

卷第三

<LB n="328-1">佛說阿彌經疏鈔演義會本卷第三
<LB n="328-2">明古杭雲棲寺沙門株宏述
<LB n="328-3">明古杭雲棲寺 古德演義
<LB n="328-4">民國華藏蓮社 淨空會本
<LB n="328-5">三天樂雨華四 初天樂。二金地。三雨華。四總結
<LB n="328-6">初天樂

>[3]大樂雨華

大樂雨華——大樂
——金地
——雨華
——總結。

>>[3.1]天樂

<LB n="328-7">**經**又舍利弗。彼佛國土。常作天樂。
<LB n="328-8">**疏**上敘寶池。此談金地之上。華樂交輝也。天樂者。異世樂故。常作者
<LB n="328-9">。無間歇故。
<LB n="328-10">**演**華樂交輝。華。有天花樹花。樂。有天作自作。
<LB n="328-11">**鈔**異世樂者。大本云。第一四天王天。及諸天人。百千香華。百千音樂
<LB n="328-12">。以供養佛。及諸菩薩聲聞之眾。於是第二忉利天王。欲界諸天。以
<LB n="328-13">至第七梵天。一切諸天。香華音樂。轉相倍勝。又云。亦有自然萬種
<LB n="328-14">伎樂。無非法音。清暢哀亮。微妙和雅。一切音聲。所不能及。觀經
<LB n="328-15">云。無量諸天。作天伎樂。又有樂器懸處虛空。如天寶幢。不鼓自鳴
<LB n="328-16">。以是天人所作之樂。非人間所有。故云異世樂也。

<LB n="328-17">演初引大本。是諸天所作。次引。是虛空自作。三引觀經。雙具天作自作。以是下

<LB n="329-1">。結歸異世樂也。

<LB n="329-2">清暢。是不澀。哀亮。是不滯。微妙。是不羸。和雅。是不俗。

<LB n="329-3">鈔無間歇者。世樂須人。有作有輟。天樂自鳴。故云常作也。今人念佛

<LB n="329-4">。臨終之日。天樂迎空。正唯淨土常作天樂故。

稱理 18

<LB n="329-5">疏稱理。則自性萬德和融。是天樂義。

<LB n="329-6">演樂可以養人之性情。而蕩滌其邪穢。消融其渣滓。是有和融之義。

<LB n="329-7">鈔自性如實空。則不立一塵。如實不空。則交羅萬德。

<LB n="329-8">演如實空。如實不空。即起信心真如門。空如來藏。不空如來藏。如。謂真如。實

<LB n="329-9">。謂實相。如實空者。謂此真如實相之中。空無妄染。非謂如實自空。此則如實

<LB n="329-10">之空也。不空有二義。一異妄無體故。二具足無漏性功德故。

<LB n="329-11">鈔調和而克諧不悖。融液而一味無乖。

<LB n="329-12">演調和而克諧不悖者。舜典云。八音克諧。無相奪倫。今茲萬德亦然。常樂我淨。

<LB n="329-13">不悖真實識知。遍照法界。不悖清涼不變。不離。不斷。不異。不思議。即克諧

<LB n="329-14">不悖也。融液而一味無乖者。清濁高下。如五味之相濟而後和。今茲萬德亦然

<LB n="329-15">。雖實有此諸功德義。而無差別之相。等同一味。唯一真如也。

<LB n="329-16">鈔忍進相與低昂。則塤鳴篪奏。

<LB n="330-1">演忍進相與低昂者。忍進。六度之二也。忍者。惡罵捶打。皆悉能忍。猶如大地。

<LB n="330-2">猶如橋梁。任一切踐踏。而不起一念。故曰低。進者。曉夜忘疲。精進不懈。猶

<LB n="330-3">如一人與萬人敵。勇猛直前。故曰昂。言相與者。正忍辱時。正精進。愈精進時

<LB n="330-4">。愈忍辱也。塤鳴篪奏者。塤。土爲之。篪。竹爲之。二器互相唱和。詩云。伯

<LB n="330-5">氏吹塤。仲氏吹篪。今此忍進。低昂互造。如塤篪之互爲高下也。

<LB n="330-6">鈔止觀雙成定慧。則玉振金聲。

<LB n="330-7">演止觀雙成定慧者。止觀是因。定慧是果。止者。止其散。止之既久。則成定。觀

<LB n="330-8">者。觀其昏。觀之既久。則成慧。曰雙成者。因中止觀雙修。果上定慧不二。

<LB n="330-9">玉振金聲者。金。鐘也。聲。宣也。八音未作。則先擊鐃鐘。以宣其聲。玉。磬

<LB n="330-10">也。振。收也。俟其既闕。後擊特磬。以收其韻。今茲禪定。如彼玉振。今茲觀

<LB n="330-11">慧。如彼金聲。迭相始終也。

<LB n="330-12">鈔慈悲。則哀矣不傷。喜捨。則樂而不泆。

<LB n="330-13">演慈悲喜捨。四無量心也。慈者。與眾生樂。悲者。拔眾生苦。喜者。喜眾生離苦

<LB n="330-14">得樂也。捨者。一法不著。萬緣皆捨也。哀而不傷樂而不泆者。詩人言文王未得

<LB n="331-1">后妃。則寤寐反側以求之。是哀其所當哀。不害於和也。既得后妃。則琴瑟鐘鼓

<LB n="331-2">以樂之。是樂其所當樂。不失其正也。今茲慈悲。乃無緣之慈悲。非愛見之慈悲

<LB n="331-3">。喜捨。乃性德之喜捨。非情識之喜捨。何傷何泆。

<LB n="331-4">鈔如斯天樂。非唯不鼓。兼復無聲。羽寂宮沈。響天震地。

<LB n="331-5">**演**非唯不鼓兼復無聲者。觀經云。如天寶幢。不鼓自鳴。今乃非唯不鼓自鳴。兼復
<LB n="331-6">無聲可聽。自性之樂。非五眼能窺。二聽所聞故。
<LB n="331-7">羽寂宮沈響天震地者。宮羽。五音之二。雖五音沈寂。吼動乾坤。古云。沈沈寂
<LB n="331-8">寂絕施爲。觸著無端吼似雷。是也。
<LB n="331-9">二金地

>>[3.2]金地

<LB n="331-10">**經**黃金爲地。
<LB n="331-11">**疏**此躡前起後。謂極樂世界。上則樂作於天。下則金嚴其地。而居此黃
<LB n="331-12">金地上。不獨耳聞天樂。亦且眼見天華也。黃金者。謂琉璃地上。間
<LB n="331-13">以黃金。然亦眾寶無定。
<LB n="331-14">**鈔**間以黃金者。如觀經云。見琉璃地。內外映徹。下有金剛七寶金幢。
<LB n="331-15">擎琉璃地。其幢八棱。百寶所成。一一寶珠放千光明。一一光明八萬

<LB n="332-1">四千色。映琉璃地。如億千日。琉璃地上。以黃金繩。雜廁間錯。界
<LB n="332-2">以七寶。分齊分明。據此。則地本琉璃。而黃金者。又地面之莊嚴也
<LB n="332-3">。大本云。彼刹自然七寶。體性溫柔。相間爲地。或純一寶。光色晃
<LB n="332-4">耀。超越十方。恢廓曠蕩。不可窮盡。地皆平正。無有須彌及諸山海
<LB n="332-5">坑坎井谷幽暗之所。據此。則亦可專以黃金爲地。良繇彼國廣大。非
<LB n="332-6">止一隅。黃金琉璃。且以一寶二寶言之。眾寶爲之。當亦無盡。
<LB n="332-7">**演**下有金剛等。是明地下莊嚴。琉璃地上等。是明地上莊嚴。

稱理 19

<LB n="332-8">**疏**稱理。則自性真如平等。是金地義。
<LB n="332-9">**鈔**真如。則無雜無穢。無變無遷。歷萬劫而常新。平等。則不增不減。
<LB n="332-10">不高不下。爲千聖所共履。
<LB n="332-11">**演**無雜無穢。是真義。無變無遷。是如義。萬劫常新。是金義。不增不減。是平
<LB n="332-12">義。不高不下。是等義。千聖共履。是地義。
<LB n="332-13">**鈔**毗舍如來。謂當平心地。則世界平。如舍利弗。心有高下。乃見丘陵
<LB n="332-14">坑坎是也。是故人行處是黃金。何待如來以足指按地。
<LB n="332-15">**演**毘舍下。是引證。楞嚴云。持地菩薩。於普光佛時。爲比丘。平填道路。至毘舍

<LB n="333-1">如來時。因國大王。設齋延佛。爾時菩薩。平地待佛。佛摩頂云。當平心地。則
<LB n="333-2">世界地。一切皆平。
<LB n="333-3">維摩云。舍利弗言。我見土石諸山。穢惡充滿。螺髻梵王言。仁者心有高下。不
<LB n="333-4">依佛慧。故見此土爲不淨耳。於是佛以足指按地。即時大千世界珍寶嚴飾。
<LB n="333-5">三雨華三 初天雨妙華。二持以供佛。三供已自適
<LB n="333-6">初天雨妙華

>>[3.3]雨華

雨華——天雨妙華
——持以供佛
——供已自適。

>>>[3.3a]天雨妙華

<LB n="333-7">**經**晝夜六時。雨天曼陀羅華。

<LB n="333-8">**疏**言此黃金地上。常雨天華也。彼無須彌日月。而言六時者。以華鳥爲

<LB n="333-9">候也。廬山蓮漏。蓋倣此意。

<LB n="333-10">**鈔**此土日月旋環。違須彌而分晝夜。如瞻部正當須彌之南。晝則始東洲半

<LB n="333-11">。經乎南洲。終西州半。夜則始西洲半。經乎北洲。終東洲半。配

<LB n="333-12">十二支。六時成晝。六時成夜。爲一日也。

<LB n="333-13">**演**晝則始東洲半六句。言日之旋環也。古云。南瞻部洲日當午。北俱盧洲打三鼓。

<LB n="333-14">東勝神州日將晡。西牛貨洲開門戶。是也。

<LB n="333-15">**鈔**彼國既無須彌。又無日月。常明不昏。晝夜無辨。唯以華開鳥鳴而爲

<LB n="334-1">晝。華合鳥棲而爲夜也。然日月有無。諸本不同。漢譯云。日月處空

<LB n="334-2">。吳譯仍漢。王氏復云處空而不運轉。曹魏不言有無。元魏及宋。直

<LB n="334-3">云無有。若和會之。當是日月雖存。以佛及聖眾。光明掩映。與無同

<LB n="334-4">耳。而以理揆之。無者爲正。何者。忉利而上。尙不假日月爲明。何

<LB n="334-5">況極樂。或漢譯日月上。缺無有二字。未可知也。高明更詳之。蓮漏

<LB n="334-6">者。遠祖於廬山。集眾念佛。刻木爲蓮。具十二葉。引流泉入池。每

<LB n="334-7">度一時。水激一葉。晝夜六時。禪誦不輟。與會諸賢。往生甚眾。今

<LB n="334-8">人六時淨業。本於遠祖。遠祖本此。

<LB n="334-9">**疏**曼陀羅。天華名也。此云適意。又云白華。天雨者。讚歎道德。如空

<LB n="334-10">生帝釋事。

<LB n="334-11">**鈔**白華者。天華多種。如曼殊沙。則云赤華。今止白華。文省便也。亦

<LB n="334-12">可西方屬金。取自業義。適意者。天華妙好。適悅人意也。大本云。

<LB n="334-13">一切諸天。皆賚天上百千華香。來供彼佛。及諸菩薩聲聞之眾是也。

<LB n="334-14">讚歎者。世人行善。諸天歡喜。何況彼國。如來菩薩賢聖上善之所集

<LB n="334-15">會。讚歎雨華。理固應爾。

<LB n="335-1">**演**世人行善諸天歡喜者。以人修戒善。則天多眷屬。天喜眷屬。故生喜也。又諸天

<LB n="335-2">皆好善。人修善。則上合天心。故喜也。

<LB n="335-3">**鈔**如空生帝釋者。須菩提宴坐。帝釋散華。須菩提問。空中散華。當是

<LB n="335-4">何人。答曰。我乃天帝。以尊者善說般若故。是知淨土往生之眾。一

<LB n="335-5">心不亂。則諸念不生。萬法空寂。即是善說般若。感動諸天。又何疑

<LB n="335-6">哉。

<LB n="335-7">**疏**又華有二種。一者天華。二者樹華。今是天華。以天攝樹故。

<LB n="335-8">鈔天華者。從天而下。義如前釋。樹華者。大本云。四方自然風起。出
<LB n="335-9">五百音聲。吹諸樹華。華生異香。隨風四散。散諸菩薩聲聞大眾。華
<LB n="335-10">墮地者。積厚四寸。極目明麗。芳香無比。及至小萎。自然亂風吹去
<LB n="335-11">。是彼土亦雨樹華。故曰以天攝樹。
<LB n="335-12">演及至小萎亂風吹去者。法華云。香風吹萎花。更雨新好者。是也。或難曰。極樂
<LB n="335-13">所有花木。皆七寶成。不以春生。不以秋瘁。今乃萎者。何也。答。此有二義。
<LB n="335-14">一者隨順此方故。二者是表法故。以花表菩薩之因行。稍有懈怠。如花之小萎。
<LB n="335-15">則鼓以般若之風。去其懈怠。重加精進。如吹去萎花更雨新好也。

稱理 20

<LB n="336-1">疏稱理。則自性開覺。是華義。
<LB n="336-2">演自性開覺是華義者。以圓覺之心。如花開。明照十方刹故。佛地論云。如大夢覺
<LB n="336-3">。如蓮華開。是也。
<LB n="336-4">鈔自性在迷。如華尚蕊。自性忽悟。如華正開。又妙色煥爛。不繪而成
<LB n="336-5">。妙香馥郁。不行而至。華雨自空。不種而生。不採而下。自性神靈
<LB n="336-6">通達。亦復如是。
<LB n="336-7">演如花尚蕊者。迷則一無所覺故。如花正開者。悟則萬法朗然故。
<LB n="336-8">神靈通達。亦復如是者。以十法界依正色心。循業發現。無主持者。無造作者。
<LB n="336-9">無分析者。皆自性任運。不思議之無作妙用如是也。
<LB n="336-10">二持以供佛

>>>[3.3b]持以供佛

<LB n="336-11">經其土眾生。常以清旦。各以衣械。盛眾妙華。供養他方十萬
<LB n="336-12">億佛。即以食時。還到本國。
<LB n="336-13">演前經文云。過十萬億佛土。今經文亦云。供養他方十萬億佛。則知十萬億者。是
<LB n="336-14">表數之極多。猶華嚴之以十表無盡也。
<LB n="336-15">疏此言天所雨華。眾生持取供佛也。眾生者。除佛而言也。清旦者。六

<LB n="337-1">時之一也。衣械者。盛華之器也。供畢還國。猶在食時。以神足故。
<LB n="337-2">演眾生持取供佛。亦可約理。如華嚴。以萬行因花。莊嚴一乘妙果。以眾生屬因。
<LB n="337-3">佛屬果故。
<LB n="337-4">鈔除佛者。唯佛一人。獨稱大覺。菩薩而下。以至往生彼國初心凡夫。
<LB n="337-5">皆名眾生也。以生佛相對故。六時之一者。清旦。於晝時為最先。以
<LB n="337-6">且供佛。表至敬也。又且是夜氣清明之際。清旦供佛。取心淨也。彼
<LB n="337-7">國眾生。雖晝夜一心。固無清濁。而未登佛地。猶有無明。觸事涉緣
<LB n="337-8">。不無少動。亦以平旦號清明心。亦可隨順此方言清旦也。常者。日
<LB n="337-9">日恆然。不疲厭故。各者。人人皆然。無勤惰故。盛華器者。真諦謂
<LB n="337-10">衣械為外國盛華之器。或言衣襟。亦以襟盛華也。他方。自本國而他
<LB n="337-11">方也。不言本國者。文省也。十萬億佛。一佛一大千土。言廣遠也。

<LB n="337-12">食時者。晨齋時也。清旦至於晨齋。爲時至少。以至少時。供至多佛
<LB n="337-13">。明其速也。如大本言。諸大菩薩。承佛威神。一食之頃。遍至十方
<LB n="337-14">無量世界。供養諸佛。華香伎樂。衣蓋幢旛。無數供具。若欲獻華。
<LB n="337-15">則於空中化成華蓋。周四十里。乃至六百八百里。各隨大小。停於空

<LB n="338-1">中。勢皆下向。以成供養。復以妙音。歌歎佛德。聽受經法。既供養
<LB n="338-2">已。忽然輕舉。還到本國。猶爲未食之前。據此。則有種種諸供養具
<LB n="338-3">。又化華成蓋。又供畢聽法。今止言以華供養。皆文省也。神足者。
<LB n="338-4">如大本法藏願云。我作佛時。我刹中人。皆得神足。如一念頃。過百
<LB n="338-5">千萬億那由他世界。又願云。即得宿命。又云天眼。又云天耳。又云
<LB n="338-6">他心。則生彼國者。六通自在。不止飛行。今不言者。亦文省也。

<LB n="338-7">疏按此神足。住位。行位菩薩所有。如華嚴中說。

<LB n="338-8">鈔華嚴經云。八住菩薩。一刹那頃。遊行無數世界。又十行頌云。佛刹

<LB n="338-9">無邊無有數。無量諸佛在其中。菩薩於彼悉現前。親近供養生尊重。

<LB n="338-10">則今之神足。豈易及哉。問。此於三種意生身。當屬何等。答。楞伽

<LB n="338-11">三種。分屬聲聞菩薩大聖。則生彼國者。隨其所修。各有所證。如九

<LB n="338-12">品例。

<LB n="338-13">演三種意生身者。一入三昧樂意生身。屬聲聞。二覺法自性性意生身。屬菩薩。三

<LB n="338-14">種類俱生無行作意生身。屬佛。謂之意生者。喻如意去。速疾無礙也。

<LB n="338-15">入三昧樂者。謂從三昧中。發起神通之用。覺法自性者。覺諸法自性。從此自

<LB n="339-1">性發起妙用。即名意生身。種類者。十法界依正色心。俱在我一念心中顯現。本

<LB n="339-2">無遷流之行。亦無有爲之作。

稱理 21

<LB n="339-3">疏稱理。則自性自嚴。是盛華供養義。自性自遍。是十萬億佛義。自性

<LB n="339-4">自空。是食時還義。自性自住。是本國義。

<LB n="339-5">演佛真法身。猶若虛空。孰受供養。故自性自嚴。是盛花供養義。法身無爲。不

<LB n="339-6">墮諸數。何云十萬億。故自性自遍。是十萬億義。心體不動。本絕去來。何云

<LB n="339-7">時還。故自性自空。是食時還義。心體遍周。本無對待。何云本國。故自性自

<LB n="339-8">住。是本國義。

<LB n="339-9">鈔自嚴者。心本具含萬德。還以萬德嚴心。德無所德。嚴無所嚴。是真

<LB n="339-10">供養。思益經云。誰能供養佛。通達無生者。寶雨經云。如理思惟。

<LB n="339-11">即是供養如來。是也。

<LB n="339-12">演心本具含萬德還以萬德嚴心者。所謂自體有大智慧光明義。遍照法界義。真實識

<LB n="339-13">知義。常樂我淨義等。即以所含之萬德。嚴我能含之一心。德無所德嚴無所嚴

<LB n="339-14">者。以對恒沙煩惱。顯恒沙性德。自性之煩惱本空。德從何立。則德無所德。既

<LB n="339-15">以即心之德。嚴此即德之心。全心即德。則嚴無所嚴。心德兩忘。能所不立。一

<LB n="339-16">念不生。是真供養也。誰能供養佛通達無生者。佛者。覺也。覺體無生。不達

<LB n="340-1">無生。何處覓佛。故唯寂滅現前。乃能同佛慈力。不然。以生滅心。著相覓佛。
<LB n="340-2">隨逐妄緣。非真供養故。
<LB n="340-3">如理思惟。即是供養如來者。金剛經云。如來者。即諸法如義。不思真如之義。
<LB n="340-4">不能供養如來故。真如非有。不以有思。真如非無。不以無思。真如非亦有亦無
<LB n="340-5">。不以雙亦思。真如非非有非無。不以雙非思。離四句。絕百非思。思至無思。
<LB n="340-6">思盡還源。方名親供養如來也。
<LB n="340-7">【鈔】自遍者。以心遍一切處。即是一一承事。無空過者。故維摩經言。無
<LB n="340-8">前無後。一時供養。
<LB n="340-9">【演】無前無後一時供養者。維摩經善德長者言。憶念我昔。自於父舍。設大施會。供
<LB n="340-10">養一切。期滿七日。維摩詰來入會中。謂我言。長者子。夫大施會。不當如汝所
<LB n="340-11">設。當爲法施之會。何用財施會爲。我言居士。何爲法施之會。詰言。法施會者
<LB n="340-12">。無前無後。一時供養。釋曰。夫以方會人。不可以一息期。以財濟物。不可以
<LB n="340-13">一時周。是以會通無隅者。彌綸而不漏。法澤冥被者。不易時而同覆。故能即無
<LB n="340-14">疆爲一會。而道無不潤也。
<LB n="340-15">【鈔】自空者。心體本空。空無來往。是故以食時還。聊對此方跋涉耳。實
<LB n="340-16">則不越刹那。還國已竟。

<LB n="341-1">【演】心體本空者。以心無形相。十方求之。終不可得故。空無來往者。畢竟空中。
<LB n="341-2">無形無住。無處無著。不動不起故。
<LB n="341-3">【鈔】自住者。心源湛寂。常住不遷。是當人故鄉田地。安身立命處。金剛
<LB n="341-4">經還至本處。即此經還到本國也。此之謂務本。
<LB n="341-5">【演】心源湛寂常住不遷者。心源。謂染心之源。即性淨也。又羶相之源。即生相也。
<LB n="341-6">此在佛地。方了其源。若法身大士。覺未至源。猶有生相。動彼靜心。業識起滅
<LB n="341-7">。故不云常住。至生相都盡。無明風止。性海浪歇。湛然常住也。然此是約生滅
<LB n="341-8">門說。若約真如門。則從本以來。離諸名相。無有變異。不可破壞。湛然常住也
<LB n="341-9">。
<LB n="341-10">金剛本處。即此經本國者。如起信言本覺。楞嚴言本心。梵網言本源。圓覺言本
<LB n="341-11">際。皆指自性而言也。本處本國。何獨不然。此之謂務本者。論語謂。君子務
<LB n="341-12">本。然彼以孝悌爲本。未真務本也。必也了萬法之非真。達本源之一致。蕩生滅
<LB n="341-13">之妄計。會常住之真心。返本還源。爲真務本也。
<LB n="341-14">三供已自適

>>>[3.3c]供已自適

<LB n="341-15">【經】飯食經行。
<LB n="341-16">【疏】承上食時。故次言食。經行者。循環不斷義。返已而食。食已而行。

<LB n="342-1">徜徉自適也。
<LB n="342-2">【鈔】飯食者。大本云。諸往生者。其飯食時。銀鉢金鉢。種種寶鉢。隨意
<LB n="342-3">現前。百味飲食。充滿其中。酸鹹甘淡。各如所願。不餘不缺。不以
<LB n="342-4">美故。過量而食。食已自消。而無遺滓。或見色聞香。意以爲食。自

<LB n="342-5">然飽適。無所味著。身心輕利。食畢化去。時至復現。循環者。如經
<LB n="342-6">貫緯。絡繹連繇。往來無已也。食已而行。一以調身。使無凝滯。一
<LB n="342-7">以調心。使不放逸也。徜徉者。優遊自得意。世人食已。非奔走塵務
<LB n="342-8">。則增長睡眠。彼國飯食經行。解脫之風。逍遙之狀。可想見也。
<LB n="342-9">**疏**唯言飯食。不及衣等。唯言經行。不及坐等。亦文省故。
<LB n="342-10">**鈔**衣者。大本法藏願云。我作佛時。我刹中人。所欲衣服。隨念即至。
<LB n="342-11">不假裁縫擣染浣濯。又復有無量上妙衣服。寶冠環釧。耳璫瓔珞。華
<LB n="342-12">鬘帶鎖。諸寶莊嚴。百千妙色。自然在身。又云。復有無量如意妙香
<LB n="342-13">。塗香末香。其香普熏彼佛國界。故不言衣。以食攝衣。及一切資生
<LB n="342-14">之具故。不及坐者。教開四種三昧。一曰常行。二曰常坐。三曰半行
<LB n="342-15">半坐。四曰非行非坐。就此文中。則唯第一。然二部中。皆言往生者

<LB n="343-1">。坐蓮華中。般舟三昧則復言立。當知以行攝坐。及四威儀故。
<LB n="343-2">**演**教開四種三昧。一曰常行者。出般舟。三昧經。亦名佛立三昧。成時。見十方佛
<LB n="343-3">在空中立。以九十日爲一期。二曰常坐者。出文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經。
<LB n="343-4">亦名一行三昧。唯專念法界故也。亦以九十日爲一期。三曰半行半坐者。出法華
<LB n="343-5">方等二經。法華三七日爲一期。方等不限時節。四非行非坐者。亦名隨自意。意
<LB n="343-6">起即觀故也。方法出請觀音等諸大乘經。通於四儀。及諸作務。公私忽遽。亦不
<LB n="343-7">礙脩也。

稱理 22

<LB n="343-8">**疏**稱理。則自性常定。是飯食義。自性常慧。是經行義。
<LB n="343-9">**演**自性常定者。那伽常在定。無有不定時。又云。心地無散自性定。自性常慧者。
<LB n="343-10">一切眾生。皆具如來智慧德相。又云。心地無痴自性慧。
<LB n="343-11">**鈔**禪悅爲食。故定有食義。智能運轉。故慧有行義。如論頌云。愛樂佛
<LB n="343-12">法味。禪三昧爲食。又佛地論。淨土中諸佛菩薩。能說能受大乘法味
<LB n="343-13">。又正體智受真如味。能住持身命。使不斷壞。長養萬法。故名爲食
<LB n="343-14">。
<LB n="343-15">**演**禪悅爲食定有食義者。禪定資神。輕安適悅故。智能運轉慧有行義者。智體無
<LB n="343-16">住。運用活潑故。
<LB n="343-17">如論之論。是往生論。如論頌云下。是引證。食有六段。行有一段。諸佛菩薩

<LB n="344-1">能說能受者。非諸佛不能說。以具四無礙辯。得大無畏故。非菩薩不能受。以最
<LB n="344-2">極利根。堪能擔荷故。

<LB n="344-3">又正體智受真如味者。正體智。即根本智。亦名如理智。此智能證真如。如空合
<LB n="344-4">空。似水投水。理智一如。長無斷絕。從體起用。長養萬法。如食之能持色身長
<LB n="344-5">養萬事也。

<LB n="344-6">**鈔**又阿含唯識等。說出世五食。一禪悅。二願。三念。四解脫。五法喜
<LB n="344-7">。謂禪定資神。輕安適悅。即爲食義。願力持法。法身增長。即爲食
<LB n="344-8">義。念力明記。聖道現前。即爲食義。解脫除障。居然資益。即爲食

<LB n="344-9">義。法喜內充。極喜樂故。即為食義。今止言定者。舉一兼四。禪定

<LB n="344-10">之中。無不攝故。

<LB n="344-11">演禪定資神下。次第釋前五食。食有資悅義。今禪定持心。遠離羸重。悅體舒神

<LB n="344-12">。即為食義。食有增長義。今願力堅強。執持正法。法身增長。即為食義。

<LB n="344-13">食能成辦諸事。今念力能明記不忘。成辦聖道。即為食義。食能解除飢渴。今

<LB n="344-14">解脫能斷除三障。資益法身。即為食義。食能暢悅身心。今法喜能得大歡喜。

<LB n="344-15">飽滿充足。即為食義。

<LB n="344-16">鈔維摩經云。未發大乘意。食此食者。至發意乃消。已發意者。得無生

<LB n="345-1">忍已乃消。得忍者。至一生補處乃消。華嚴具足優婆夷云。一生所繫

<LB n="345-2">菩薩。食我食者。皆於菩提樹下成等正覺。皆自性真如無盡之理而為

<LB n="345-3">食也。

<LB n="345-4">演未發大乘意。是未入正定聚眾生。修行信心者。已發意。是信成就發心以後三賢

<LB n="345-5">菩薩。得忍者。是證發心十地菩薩。一生補處。即等覺是。食此食者。皆搏真如

<LB n="345-6">之理以為食也。問。既曰真如之理為食。而真如一味平等。無增無減。萬古不磨

<LB n="345-7">。而文中深淺階位。屢食屢消者。何也。答。真如雖曰一味。萬古不磨。而乃隨

<LB n="345-8">智淺深。以下位未證上位理時。則一心緣此理境。名食此食。已證此理時。則此

<LB n="345-9">理化為烏有。名曰乃消。如人未至廬山。則有廬山可緣。已至廬山。則廬山化為

<LB n="345-10">烏有。故曰不見廬山真面目。只因身在此山中也。

<LB n="345-11">鈔經行者。持世經云。如來行處。是無行處。無行處者。真慧也。故知

<LB n="345-12">拈匙放箸。口口不離。舉足動身。步步踏著。何得埋頭喫飯。空過一

<LB n="345-13">生。翫水觀山。徒勞萬里。

<LB n="345-14">演如來行處是無行處者。行者。心行乎境也。凡夫行有。二乘行空。大乘菩薩行中

<LB n="345-15">道。如來則有處全空。非行有也。空處全有。不行空也。中道即二邊。不行中也

<LB n="345-16">。離四句行。絕百非行。威音那畔行。法身向上行。不可行處行也。故知下。結

<LB n="346-1">勸。

<LB n="346-2">四總結

>>>[3.3d]總結

<LB n="346-3">經舍利弗。極樂國土。成就如是功德莊嚴。

<LB n="346-4">疏結上天樂天華等。種種莊嚴。皆本佛願行功德所成就也。

<LB n="346-5">鈔願者。如大本法藏願云。我作佛時。自地以上。皆無量雜寶。百千種

<LB n="346-6">香。而共合成。又願云。我作佛時。十方無央數世界。諸天人民。聞

<LB n="346-7">我名號。然燈散華。又願云。我作佛時。剎中菩薩。以香華等種種供

<LB n="346-8">具。欲往他方世界供養諸佛。一食之頃。即可遍至。又願云。我作佛

<LB n="346-9">時。我剎中人。欲食之時。寶鉢之中。百味飲食。化現在前。食已自

<LB n="346-10">去。今來成佛。一一所願。皆悉成就。行者。如大本云。法藏比丘既

<LB n="346-11">發願已。天雨妙華。而散其上。又云。或為比丘。或為天王。或為輪

<LB n="346-12">王。或為大臣。恆往佛所。承事供養。又云。手中常出衣服飲食。幢

<LB n="346-13">旛寶蓋。一切音樂。今來成佛。如上天樂天華等報。自合成就。

<LB n="346-14">四化禽風樹三 初化禽演法。二風樹演法。三鉢結二嚴。

<LB n="346-15">初化禽演法二 初正示法音。二釋無惡道。

>[4]化禽風樹

化禽風樹——化禽演法——正示法音——宣音

——獲益

——釋無惡道

——風樹演法

——總結二嚴。

>>[4.1]正示法音

>>>[4.1a]宣音

<LB n="347-1">初正示法音二 初宣言。二獲益。

<LB n="347-2">初宣音

>>>[4.1a]宣音

<LB n="347-3">經復次舍利弗。彼國常有種種奇妙雜色之鳥。白鶴。孔雀。鸚

<LB n="347-4">鵡。舍利。迦陵頻伽。共命之鳥。是諸眾鳥。晝夜六時。出和

<LB n="347-5">雅音。其音演暢五根。五力。七菩提分。八聖道分。如是等法。

<LB n="347-6">疏上言諸天獻瑞。此言禽樹成音。又上言供養之勝。今言聞法之勝也。

<LB n="347-7">種種言非一。奇妙言異常。雜色言美觀。白鶴等者。多種中舉一二也

<LB n="347-8">。白鶴。孔雀。鸚鵡。常見可知。舍利解見前文。迦陵頻伽。此云妙

<LB n="347-9">音。共命。一云命命。如是種種。悉皆奇妙。非凡鳥比。

<LB n="347-10">鈔奇妙者。形殊眾鳥名奇。音能說法名妙。白鶴者。此土鶴有四種。玄

<LB n="347-11">黃蒼白。以白爲勝。然鶴雖白。自無純白。非真白鶴也。孔雀。鸚鵡

<LB n="347-12">。皆此土所貴。故獨舉也。頻伽。此云妙音。未出殼時。已有音聲超

<LB n="347-13">眾鳥故。正法念處經云。此鳥音聲。若人若天。緊那羅等。無能及者

<LB n="347-14">。唯除如來。故云妙音。共命。亦云命命。亦云生生。梵語耆婆耆婆

<LB n="347-15">迦。二首一身。報同識異。謂是釋迦調達宿因。又雪山有二頭鳥。一

<LB n="348-1">曰迦婁啖。一曰優波迦婁啖。是也。彷彿如二頭之蛇。九頭之鳥。千

<LB n="348-2">頭之魚。今刻繪作人身二首。恐非也。

<LB n="348-3">演釋迦調達宿因者。釋迦佛與調達。往昔爲共命鳥。一爲調達者睡。一爲釋迦者醒

<LB n="348-4">。醒者因取香果而食。香氣芬然。睡者覺而惡曰。何瞞我而食也。吾當以毒果害

<LB n="348-5">之。遂食毒果。二命俱喪。

<LB n="348-6">鈔上文數鳥。四通震旦。二局西乾。在此土者。已稱珍異。若在彼國。

<LB n="348-7">形體色音。轉更奇妙。今姑取名同。而實則異。例如欄網行樹等。皆

<LB n="348-8">以寶成。非人世所有也。舉一二者。多不悉陳。如觀經中有鳧鴈及鴛

<LB n="348-9">鴛等。今以少攝多。亦文省也。

<LB n="348-10">疏然此土諸鳥。唯鸚鵡解作人言。而亦僅稱學語。彼國則晝夜出音。且

<LB n="348-11">和且雅。爲能演暢根力覺道一切道品。非漫鳴也。

<LB n="348-12">鈔僅稱學語者。謂但依人語。未能知義。禮記曰。鸚鵡能言。不離飛鳥

<LB n="348-13">。猩猩能言。不離禽獸。則人道未通。何況佛法。鸚鵡且然。餘可知

<LB n="348-14">矣。和雅者。和與暴對。如鴟鴞等。是名暴音。雅與俗對。如鶯鸝等

<LB n="348-15">。是名俗音。優柔平中。無有麤厲。能令聽者躁心自釋。是名和音。

<LB n="349-1">正大謹嚴。無有邪靡。能令聽者欲心自平。是名雅音。由之瑟尙缺於

<LB n="349-2">和。鄭之聲大背於雅。鳥兼二美。是黃鍾大呂所不及也。

<LB n="349-3">演黃鍾。是陽六律之首。大呂。是陰六律之首。

<LB n="349-4">鈔演者。張而廣之。義無盡故。暢者。敷而達之。意無滯故。如是演暢

<LB n="349-5">根力覺道。三十有七諸道品也。道品者。以是入道之品類故。

<LB n="349-6">疏然此三十七品。屬小乘法。實通大乘。隨其心行。如諸經論中說。

<LB n="349-7">鈔通大乘者。瑜伽四十四云。大乘菩提分。乃有多種。三十七品。是其

<LB n="349-8">中別義。通於大小。智論云。三十七品。無所不攝。即無量道品。亦

<LB n="349-9">在其中。淨名云。道品是道場。又云道品是法身因。攝大乘云。道品

<LB n="349-10">是菩薩寶炬陀羅尼。涅槃云。若人能觀八正道。即見佛性。名得醍醐

<LB n="349-11">。皆約大說。

<LB n="349-12">演大乘菩提分乃有多種者。涅槃云。三十七品。爲涅槃因。非大涅槃因。無量阿僧

<LB n="349-13">祇道品。爲大涅槃因故。

<LB n="349-14">三十七品無所不攝者。以法雖同。由心成異故。如一四諦。有無量相而皆攝在

<LB n="349-15">四諦之中。道品亦然。但心行大小不同。而成異故。道場者。得道之處。即是

<LB n="350-1">道場。道品是法身因者。淨名云。佛身者。即法身也。從無量功德生。乃至從

<LB n="350-2">三十七道品生等。道品是寶炬陀羅尼者。寶炬。謂德炬。能燦破一切無明黑暗

<LB n="350-3">。故名寶炬。攝一切法。名陀羅尼。若人能觀八正道者。涅槃云。善男子。眾

<LB n="350-4">生佛性。不異諸佛。若有能修八聖道者。當知是人則得明見。善男子。雪山有草

<LB n="350-5">。名曰忍辱。牛若食者。即成醍醐。眾生佛性。亦復如是。

<LB n="350-6">鈔隨心行者。如涅槃云。智有二種。一者中智。二者上智。觀諸陰苦。

<LB n="350-7">是名中智。分別諸陰有無量相。非聲聞緣覺所知。是名上智。則知道

<LB n="350-8">品是一。觀智大小。固無定也。

<LB n="350-9">演智有二種。智字。是三十七品中之一分。分別諸陰有無量相者。有凡夫五陰。

<LB n="350-10">三乘五陰。諸佛五陰。凡夫五陰。分段生死也。三乘五陰。變易生死也。諸佛五

<LB n="350-11">陰。即真常之體。故曰因滅是色。獲得常色。受想行識。亦復如是。又復分別

<LB n="350-12">諸陰。有無量相。即是別教觀無量四諦。而亦可通圓人。如星羅十門。月滿三觀

<LB n="350-13">。得一空三昧。即得無量空三昧等。

<LB n="350-14">疏五根者。一信。二進。三念。四定。五慧。能生聖道。故名爲根。又

<LB n="350-15">如俱舍。具三義故。

<LB n="350-16">演一信二進。是十一善心所攝。三念四定五慧。是五別境心所攝。

<LB n="351-1">鈔根有二義。一者能持義。持其所已得。而自分不失也。二者生後義。

<LB n="351-2">生其所未得。而勝進上求也。

<LB n="351-3">演持其所已得者。如草木有根。則已得之枝葉花果持而不失。行人具足五根。則已

<LB n="351-4">得功德。亦持而不失也。生其所未得者。未生之枝葉花果。漸漸能生。行人具

<LB n="351-5">足五根。則未生功德。亦漸漸能生也。然始入佛法。即有信心。未有定慧。不得

<LB n="351-6">名根。今由前三科。則信不可拔。故得成根。下四亦然。

<LB n="351-7">鈔言信根者。謂於諦理深忍樂欲。是名信根。此一爲總。餘四承上。進

<LB n="351-8">根者。既信此理。勤求不息。是名爲進。念根者。既求此理。念茲在

<LB n="351-9">茲。明記不忘。是名爲念。定根者。既念此理。繫緣一境。相應不散

<LB n="351-10">。是名爲定。慧根者。既定心在道。復正觀分明。決擇是非。是名爲

<LB n="351-11">慧。

<LB n="351-12">演諦理。即真俗中。以通大小乘故。

<LB n="351-13">信等五法各有體用。信者。於實德能。深忍樂欲。心淨爲性。對治不信。樂善爲

<LB n="351-14">業。進者。於善惡品修斷事中勇悍爲性。對治懈怠。滿善爲業。念者。於曾習境

<LB n="351-15">令心明記不忘爲性。定依爲業。定者。於所觀境令心專注不散爲性。智依爲業。

<LB n="351-16">慧者。於所觀境揀擇爲性。斷疑爲業。

<LB n="352-1">鈔能生聖道者。以此五法。調治其心。譬如陰陽和適。一切種子皆得發

<LB n="352-2">生故。俱舍三義者。俱舍論明最勝自在光顯爲根。最勝者。根體勝故

<LB n="352-3">。自在者。根用勝故。光顯者。體用雙彰故。於中開二十二根。有信

<LB n="352-4">等五根故。

<LB n="352-5">演俱舍三義。即上文二義。最勝者。即上持其所已得。而自分不失也。自在者。即

<LB n="352-6">上生其所未得。而勝進上求也。光顯體用雙彰者。即上即體起用。即用顯體也。

<LB n="352-7">二十二根者。信。進。念。定。慧。憂。喜。苦。樂。捨。眼。耳。鼻。舌。身

<LB n="352-8">。意。共十六根。男根。女根。未知欲知根。已知根。具知根。命根。

<LB n="352-9">疏五力者。即前五根增長。具有大力。故名爲力。

<LB n="352-10">鈔力有二義。一者不爲他伏。二者又能伏他。如瑜伽論。此五力者。能

<LB n="352-11">於後後所證出世間法。生深勝解。難制伏故。又具大威勢。摧伏一切

<LB n="352-12">諸魔軍故。

<LB n="352-13">演如瑜伽下。引證力有二義。後之所證出世法者。即覺支正道。住行向地等法。難

<LB n="352-14">制伏。是不爲邪外所伏。此是證不爲他伏也。下二句。是證又能伏他。一切諸魔

<LB n="352-15">。即四魔八魔等。

<LB n="353-1">鈔信力者。深信諦理。轉更增長。能遮疑惑。不爲動搖。能拒邪外。不

<LB n="353-2">爲迷亂。能破煩惱。不爲侵害故。一總餘承。如上根例。

<LB n="353-3">演深信諦理轉更增長者。前雖具信根。若未有力。則疑惑能搖。邪外能亂。煩惱能

<LB n="353-4">侵。今既有力。則疑不能搖。以有信獅子。能制疑兇故。邪外不能亂。以有信珠

<LB n="353-5">。能清邪濁故。煩惱不能侵。以有信日。能破煩惱霜故。

<LB n="353-6">鈔進力者。進根增長。能破身心種種懈怠。成辦出世種種事業故。

<LB n="353-7">演進根增長者。前雖有進根。若未有力。則無始來不修三學六度。種種懈怠種子。

<LB n="353-8">猶能發生。墮出世種種事業。今得進力。則精進猛將。能伏懈怠魔軍。成辦三學

<LB n="353-9">六度諸事業故。

<LB n="353-10">鈔念力者。念根增長。能破邪念。成就一切出世正念故。

<LB n="353-11">演念根增長者。前雖有念根。若未有力。則世間五欲六塵邪念猶未盡除。出世之三

<LB n="353-12">寶施戒等正念。猶未成就。今得念力之鎧。雖入五欲陣中。不為所損。能破種種

<LB n="353-13">邪念魔軍故。

<LB n="353-14">鈔定力者。定根增長。能破一切諸雜亂想。發起事理諸禪定故。

<LB n="353-15">演定根增長者。前雖有定根。繫緣一境。若未有力。則微細雜念。猶未得除。四禪

<LB n="353-16">八定。九次第定。十六特勝等。事理諸禪。猶未發起。今既得力。則定能澄清亂

<LB n="354-1">想之垢。能現諸禪之珠故。又不明諦理。但得世間禪。名曰事禪。深明諦理。

<LB n="354-2">得出世間禪。及出世上上禪。名曰理禪。又小乘緣空直入。乃至圓人直心正念真

<LB n="354-3">如名曰理禪。小乘帶事兼修。乃至圓人從行託事附法。三種觀法。皆事理兼修。

<LB n="354-4">名事理禪。種種不一。故云諸也。

<LB n="354-5">鈔慧力者。慧根增長。能破一切邪外等見。能斷一切偏小等執故。

<LB n="354-6">演慧根增長者。前雖具慧根。止觀分明。決擇是非。若未有力。則九十五種邪外之

<LB n="354-7">見。偏乘小教權理之執。猶或現前。今既有力。則慧劍當空。一切邪外偏小之絲

<LB n="354-8">。無不盡斷故。

<LB n="354-9">疏七菩提分者。即七覺支。亦繇前根力。得此慧用。謂一念。二擇法。

<LB n="354-10">三精進。四喜。五猗。六定。七捨。一云。一擇法。二精進。三喜。

<LB n="354-11">四除。五捨。六定。七念。今依後釋。

<LB n="354-12">演七覺自體。即擇法等。此之為用。為斷見道諸邪見故。

<LB n="354-13">鈔覺支者。覺即菩提。支即是分。謂分分隨宜而用也。繇前者。瑜伽云

<LB n="354-14">。諸已證入正位者。如實覺慧。用此為支。故知根力既固。後須覺慧

<LB n="354-15">。合宜則用。依後釋者。以天台所釋。意明顯故。又華嚴疏。亦以擇

<LB n="354-16">法為自體。餘分為分故。

<LB n="355-1">演分分隨宜而用者。謂應用擇法。則用擇法。應用精進。則用精進。隨其所宜。無

<LB n="355-2">差謬也。

<LB n="355-3">諸已證入正位者。正位。即正性。以由前根力。能破一切見執。不墮斷常。覺法

<LB n="355-4">正性。正性者。即四諦如實性。即用此如實覺慧。以為支分。合宜則用也。即

<LB n="355-5">四諦如實性者。性即苦為逼迫性。集為招感性等。如實。即是生滅。無生。無量

<LB n="355-6">。無作。此四各稱當教之理。名曰如實。

<LB n="355-7">鈔一擇法者。觀諸法時。善能覺了。揀別真偽故。

<LB n="355-8">演觀諸法時善能覺了揀別真偽者。四聖諦理為真。外道邪諦為偽。此二差別。在毫

<LB n="355-9">釐間。今觀法時。善能覺了。不以偽為真。以真為偽故。

<LB n="355-10">鈔二精進者。修道法時。善能覺了。不謬行於無益苦行故。

<LB n="355-11">演善能覺了不謬行於無益苦行者。以擇法後。次即修道。故云修道法時。然外道久

<LB n="355-12">受勤苦。精進修行。不成聖果者。以不達真性。惟用妄識修行。名曰精進。實同

<LB n="355-13">懈怠。今須覺了是正是邪。勿行外道之謬行故。

<LB n="355-14">鈔三喜者。心得法喜時。善能覺了。不隨顛倒之法而生喜故。

<LB n="355-15">演得法喜時善能覺了等者。以既修道法。必得法喜。然果見真性。乃稱法喜。若乃

<LB n="355-16">認奴作郎。將彼魚目。當我明珠。則為大錯。故得法喜時。善須覺了。勿墮顛倒

<LB n="356-1">之法生喜故。

<LB n="356-2">鈔四除者。除諸見煩惱時。善能覺了斷絕虛偽。不損真正善根故。

<LB n="356-3">演除諸見煩惱時善須覺了等者。既得法喜。即斷諸見煩惱。然貪等昏煩之法。體是

<LB n="356-4">虛偽。故須斷除。若信等五根。及發宿世善根。乃出世真正善根。若亦斷除。錯

<LB n="356-5">謬非小。故須覺了真偽。勿錯謬故。

<LB n="356-6">鈔五捨者。捨所見念著之境時。善能覺了取捨虛偽。永不追憶故。

<LB n="356-7">演捨所見念著等者。既以除諸見煩惱。則名捨所見境捨所念著境時。然捨。乃對取

<LB n="356-8">而言。取既虛偽。捨豈得真。并捨亦捨。弗令追憶故。

<LB n="356-9">鈔六定者。發諸禪定時。善能覺了諸禪虛假。不生見愛故。

<LB n="356-10">演發諸禪定等者。既捨所見之境。則能發諸禪定。然禪悅資神。能生愛著。故須覺

<LB n="356-11">了禪定虛偽。以定。對動而有。動既是妄。定豈是真。勿生耽樂故。

<LB n="356-12">鈔七念者。修出世道時。善能覺了。常使定慧均平。若心沈沒。當念用

<LB n="356-13">擇進喜三支。察而起之。若心浮動。當念用除捨定三支。攝而伏之。

<LB n="356-14">念念調和。使中適故。

<LB n="356-15">演修出世道時等者。既得禪定。乃修出世之道。則有二病。定勝慧。則沈。慧勝定

<LB n="356-16">。則浮。必須定慧均平。乃證寂照不二。故用前六支。或起或伏。俱調和中適。

<LB n="357-1">勿墮二病。故此覺支之用。能斷三界見惑。以為其果也。

<LB n="357-2">疏八聖道者。亦名八正道。繇前擇法。故入正道。謂一正見。二正思惟

<LB n="357-3">。三正語。四正業。五正命。六正精進。七正念。八正定。

<LB n="357-4">演八正道者。由前七支擇法。乃斷見惑。即入聖道。聖者。證也。故亦名正。八聖

<LB n="357-5">自體。即正見等。此之為用。為斷修道諸煩惱故。

<LB n="357-6">鈔一正見者。雜集云。若覺支時。所得真覺。以慧安立。諦理分明。無

<LB n="357-7">有錯謬故。

<LB n="357-8">演一正見者。若修覺支。所得真覺。以智安立。我所得者。與修多羅合耶。不與修

<LB n="357-9">多羅合耶。必令諦理分明。無有錯謬故。

<LB n="357-10">鈔二正思惟者。見此理時。無漏心相應。思惟籌量。為令增長入涅槃故

<LB n="357-11">。

<LB n="357-12">演二正思惟者。雖見此理。與無漏智相應。然理性雖明。未能究竟。今則從根本智

<LB n="357-13">。起後得智。重慮緣真。擴充增長。入涅槃故。

<LB n="357-14">鈔三正語者。不惟心無邪思。以無漏智。攝口四業。住四善語故。

<LB n="357-15">演三正語者。初見道人。尚多習氣。身三口四。未免現起。故以無漏智。攝口四業

<LB n="357-16">。不起妄言。綺語。兩舌。惡口。之業。令住真實。正直。柔軟。和合。之四善

<LB n="358-1">語故。

<LB n="358-2">鈔四正業者。以無漏智。除身三種一切邪業。住清淨身業故。

<LB n="358-3">演四正業者。不惟口無妄言。以無漏智。除身殺盜婬等三種身業。所謂非惟不殺不

<LB n="358-4">盜不婬。并殺盜婬機。亦復斷盡。身業清淨故。

<LB n="358-5">鈔五正命者。以無漏智。通除三業中五種邪命故。

<LB n="358-6">演五正命者。不惟身業清淨。以無漏智。通除三業中五種邪命食。令住正命故。

<LB n="358-7">五種邪者。一。爲利養詐現奇特相。屬身業。二。爲利養自說功德。三。占相吉

<LB n="358-8">凶。四。高聲現威。令人畏敬。此三屬口業。五。說得供養。以動人心。此屬意

<LB n="358-9">業。

<LB n="358-10">鈔六正精進者。以無漏智。應勤行精進。趣涅槃道故。

<LB n="358-11">演六正精進者。前既三業清淨。又除三業中種種邪命。則三業精純。乃堪進道。故

<LB n="358-12">念念精勤。趣涅槃道故。

<LB n="358-13">鈔七正念者。以無漏智。於應念正道法。及助道法。心不動失故。

<LB n="358-14">演七正念者。前既三業精勤。一心進道。故恐於正止正觀之正道。根力覺支之助道

<LB n="358-15">。心有動失則忘失正念。今則以無漏智。於正於助。明記不忘。不令動失故。

<LB n="358-16">鈔八正定者。以無漏智相應。正住於理。決定不移故。皆言正者。以不

<LB n="359-1">依偏邪名正。能至涅槃名道。

<LB n="359-2">演八正定者。既正念不失。復以無住之真智。住於無相之真理。決定不移故。以

<LB n="359-3">上約權乘釋。

<LB n="359-4">鈔若華嚴離世間品。則八正俱菩薩道。正見者。遠離一切諸邪見故。正

<LB n="359-5">思惟者。捨妄分別心。隨順一切智故。乃至正定者。善入菩薩不思議

<LB n="359-6">解脫門。於一三昧中。出入諸三昧故。釋云。據此文證。豈不深玄。

<LB n="359-7">以例推之。七覺根力三十七品。皆隨眾生因地所修。機見不同。證大

<LB n="359-8">證小。各有所得。

<LB n="359-9">演華嚴下。約大乘也。

<LB n="359-10">遠離一切諸邪見者。不唯外道之見。乃至偏乘小教一切見病。悉皆遠離故。捨

<LB n="359-11">妄分別心。隨順一切智者。不唯分別六塵爲妄。乃至分別真俗。及與離二邊之中

<LB n="359-12">。皆妄分別。捨此分別。隨順一切種智故。

<LB n="359-13">乃至者。超略之詞。若具引者。正語。則常行正語。離語四過順聖言故。正業。

<LB n="359-14">則恒修正業。教化眾生。令調伏故。正命。則安住正命。頭陀知足。威儀審正

<LB n="359-15">。隨順菩提。行四聖種。一切過失。皆遠離故。正精進。則勤修一切菩薩苦行。入

<LB n="359-16">佛十力無罣礙故。正念。則心常正念。悉能憶持一切言音。除滅世間散動心故。

<LB n="360-1">於一三昧入諸三昧者。如二十五王三昧。首楞嚴百八三昧等。互爲出入。無定

<LB n="360-2">法故。

<LB n="360-3">疏言如是等法者。等四念處。四正勤。四如意足。成三十七品。及等餘

<LB n="360-4">一切法故。

<LB n="360-5">鈔三十七品。上惟二十有五。故等以攝之。四念處者。所謂觀身不淨。

<LB n="360-6">觀受是苦。觀心無常。觀法無我。而云念處者。以不淨。是觀身者所

<LB n="360-7">當念處之所也。苦無常等。亦復如是。

<LB n="360-8">演觀身不淨有五。一。種子不淨。謂由父母赤白二滴所合成故。二。住處不淨。謂

<LB n="360-9">在母胎中生藏之下。熟藏之上故。三。自體不淨。謂四大所成。設以海水傾洗此

<LB n="360-10">身。終無香潔故。四。外相不淨。九孔常流。種種穢惡故。五。究竟不淨。一息

<LB n="360-11">不來。棄捐冢間。如朽敗木故。觀受是苦者。受者。領納也。又領納有三。苦受

<LB n="360-12">。樂受。不苦不樂受。觀苦受。是苦苦。樂受。是壞苦。不苦不樂受。是行苦。

<LB n="360-13">觀心無常者。觀現在識心。念念遷流。心心不住。轉變不一故。

<LB n="360-14">觀法無我者。觀行想二陰之法。空無主宰故。

<LB n="360-15">身受心法。是所觀境。不淨苦無常無我。是能觀之心。能觀之心。體實是慧。以

<LB n="360-16">慧觀於境。由念得住。與念相鄰近。鄰近故名念。然必觀四者。對治四倒故。謂

<LB n="361-1">觀身不淨。治於淨倒。觀受是苦。治於樂倒。觀心無常。治於常倒。觀法無我。

<LB n="361-2">治於我倒也。此次第者。從麤至細。以對治故。智論云。此身既爾不淨。眾生貪

<LB n="361-3">著者。以其情塵。生諸受故。計之爲樂。誰受此樂。故次觀心。念念生滅。後觀

<LB n="361-4">二陰。皆不自在。破此四倒。行四正行。開實相門。

<LB n="361-5">鈔四正勤者。解見前文。以生善滅惡。不懈弛故。名之爲勤。勤所當勤

<LB n="361-6">。合於理故。名正勤也。

<LB n="361-7">演四正勤者。四念智火。若得勤風。則無所不燒。故次辯之。此四正勤。精進爲體

<LB n="361-8">。揀非九十五種相違之勤。故名爲正。

<LB n="361-9">鈔四如意者。亦名四神足。所謂欲如意足。心如意足。勤如意足。慧如

<LB n="361-10">意足。良繇念處正勤以來。精進增多。定心稍弱。修此四種定力攝心

<LB n="361-11">。則智定均等。能斷結使。所願皆遂。名如意足也。合此七類。則爲

<LB n="361-12">三十七品。

<LB n="361-13">演四如意足者。欲勤心觀也。自體即是三摩提。欲勤心觀。皆是助伴。欲謂猛利樂

<LB n="361-14">欲。勤。謂精進無間。心。即是定。謂專心於境。觀。即是慧。

<LB n="361-15">亦名四神足者。神。即神通。足。即是定。瑜伽云。如有足者。能往能還。以騰

<LB n="361-16">躍勇健。能得能證世間勝法。出世間殊勝法。說名爲神。彼能到此。故名爲足。

<LB n="362-1">鈔婆沙智論。皆以喻顯。念處如種子。正勤如栽植。神足如抽芽。五根

<LB n="362-2">如生根。五力如莖葉。覺支如開華。聖道如結果。故名道樹。餘一切

<LB n="362-3">法者。如四心六度。無量法門等。

<LB n="362-4">演婆沙智論。謂婆沙論。與大智度論。

<LB n="362-5">疏問。何不先敘念等。而首舉根。答。以重信故。又上三科至此。始有

<LB n="362-6">根力故。

<LB n="362-7">演又上三科至此始有根力者。念慧二根。即前四念處所成。以四念處。念慧爲體故

<LB n="362-8">。進根。即前四正勤所成。以四正勤。精進爲體故。定根。即前四如意所成。如

<LB n="362-9">意。以三摩爲自體故。若兼助體。即信進念定慧爲體。以四如意足。以欲勤心觀

<LB n="362-10">。爲助伴故。故五根五力。非離前三科別有體也。

<LB n="362-11">鈔據七類次第。聞法先當念持。次即勤修。勤故攝心調柔。柔故成根。

<LB n="362-12">根增成力。乃七覺分別。八道正行。今重信者。此經以信爲主。而根

<LB n="362-13">力二俱首信。信持餘四。是道之元。德之母也。如五位之中。信亦居

<LB n="362-14">初。十信之中。信亦居初。十一善法。信亦居初故。

<LB n="362-15">演攝心調柔。即四如意足。道之元德之母者。道是佛道。佛道無上。而信爲道之

<LB n="362-16">元。德謂功德。佛德無量。而信爲德之母。五位。謂信住行向地。十信之中

<LB n="363-1">信亦居初者。謂十信位。始自初信心。二念心。三精進心。乃至十願心也。十

<LB n="363-2">一善法信亦居初者。信。慚。愧。無貪。乃至第十一不害也。

<LB n="363-3">鈔上三科者。從念處。正勤。如意。修爲至此。方得根力堅固。能使前

<LB n="363-4">所得法。無有退失故。又後當得法。畢竟能得。亦繇乎信。故首舉也

<LB n="363-5">。

<LB n="363-6">演前所得法。即前三科。此即前文持其所已得。而自分不失也。後當得法。即七覺

<LB n="363-7">支八正道。此即前文。生其所未得。而勝進上求也。

稱理 23

<LB n="363-8">疏稱理。則自性變化。是眾鳥義。自性出生一切法門。是根力覺道義。

<LB n="363-9">鈔下文言彼佛變化所作。今謂妙色雅音。全體是自心顯現。何得高推聖

<LB n="363-10">境。又心地含諸種。則五根等。全體是自心培植。何得向外馳求。

<LB n="363-11">演妙色雅音全體是自心顯現者。以自心即彌陀。彌陀即自心。心佛眾生。三無差別

<LB n="363-12">。佛變化。即心變化也。又自心色心不二。極樂依正莊嚴。不離當人一念故。

<LB n="363-13">心地含諸種者。六祖傳法偈也。偈云。心地含諸種。普雨悉皆萌。頓悟花情已。

<LB n="363-14">菩提果自成。全體是自心培植者。心地無疑。即是信。心地無懈。即是進。乃

<LB n="363-15">至心地無痴。即是慧等。

<LB n="363-16">鈔故先德謂信心堅固。湛若虛空。即五根力。覺心不起。即七覺支。直

<LB n="364-1">了心性。邪正不干。即八正道。故云海生萬物。無物不海。心生萬法

<LB n="364-2">。無法不心。

<LB n="364-3">演先德下。引證。謂根者。非枝葉也。力者。有力用也。若離心別求。是摘葉尋枝

<LB n="364-4">。非根本也。是傍他門戶。非己力也。故必消歸自心。以心萬古如如。澄湛廣大

<LB n="364-5">。五根五力。孰過於是。覺心不起即七覺支者。謂覺者。覺了諸法也。若起心

<LB n="364-6">覺境。是向外馳求。是迷昧。非覺了也。故必覺心不起。一念不生。乃真覺支。

<LB n="364-7">直了心性即八正道者。謂若正外有邪。正亦成邪。故云若法從待生。是法還成待

<LB n="364-8">。必須邪正雙忘。方名正道。

<LB n="364-9">二獲益

>>>[4.1b]獲益

<LB n="364-10">經其土眾生。聞是音已。皆悉念佛念法念僧。

<LB n="364-11">演皆悉念佛念法念僧。疏鈔但發明佛法僧。不發明如何念。今就鈔中約五教說三寶

<LB n="364-12">。則今念法。亦當有五教不同。如小教。即是有門。其念三寶。實有能念所念也

<LB n="364-13">。始。即空門。能念所念。一切皆空也。終。即亦有亦無門。念而不念。不念而

<LB n="364-14">念也。頓。即非空非有門。能所雙寂。無念不念。離念頓顯也。圓。即圓融無礙

<LB n="364-15">門。一念一切念。一切念一念。一時頓念非隱顯。一切圓成無勝劣也。則知念法
<LB n="364-16">。深淺不同。隨機無定。然約而言之。不出事理二種。事。即念別相三寶。念佛

<LB n="365-1">。則常念親近。求一切智。念法。則常念修行諸波羅蜜。念僧。則常念親近學如
<LB n="365-2">實行也。理。即念同相三寶。覺心不起。常住第一義諦。不為二邊所動。是為念
<LB n="365-3">佛念法念僧。即天台大師所謂。安心不動。稱之為念也。

<LB n="365-4">疏聞音無益。則同世音。祇取娛樂。今念三寶。正明益也。三寶者。略
<LB n="365-5">有三相。一住持相。二別相。三同相。可尊貴故。名之曰寶。

<LB n="365-6">鈔住持相者。雕鑄塑寶。名為佛畫。黃卷赤軸。名為法寶。比丘五眾。

<LB n="365-7">和合無爭。名為僧寶。即世間三寶也。

<LB n="365-8">演比丘五眾者。律中五人以上。同一羯磨。和合無爭。如水乳合。名和合眾。

<LB n="365-9">鈔別相者。略有三義。一者三寶自別。二者三寶大小乘別。三者三寶名

<LB n="365-10">相各別。括其大意。則常身尊特。示現不同。名為佛寶。教行理果。

<LB n="365-11">為門不同。名為法寶。三賢十聖四果四向緣覺獨覺。階位不同。名為

<LB n="365-12">僧寶。即出世間三寶也。

<LB n="365-13">演三寶大小乘別者。小乘。則丈六應身。四阿含經。四果四向。為三寶。大乘。則

<LB n="365-14">圓滿報身。大乘方等。三賢十聖。為三寶。

<LB n="365-15">三寶名相各別者。佛有三身四教六即十義等。法有教行理果等。僧有凡夫賢聖等

<LB n="365-16">。

<LB n="366-1">鈔同相者。若約五教。則一者立事就義門。

<LB n="366-2">演一立事就義門者。三十二相。丈六金身。事相佛也。立此事相。以就覺義。以釋

<LB n="366-3">迦苦行成道。說法度人。自覺覺他故名佛寶。四阿含等。不談實相。唯說苦空。

<LB n="366-4">此事相法也。立此事相。以就軌持義。以四諦之法。亦能軌生物解。任持自性故

<LB n="366-5">名法寶。剃髮染衣。六和無諍。此事相僧也。立此事相。以就和合義。以雖不達

<LB n="366-6">實相。與理和合。而在眾無爭。互相愛敬。六和為侶。如水乳合故名僧寶。乃小

<LB n="366-7">教之三寶也。

<LB n="366-8">鈔二者會事歸理門。

<LB n="366-9">演二會事歸理者。非三十二相之佛為佛。般若經云。若以色見我。以音聲求我。是

<LB n="366-10">人行邪道。不能見如來。又曰若見諸相非相。即見如來。又曰如來者。即諸法如

<LB n="366-11">義。故以如理為佛寶。法者。非以文字為法。經云。有法可說。名為謗法。無法

<LB n="366-12">可說。是為說法。所謂無說無聞。是名真說般若。此以如理名法寶。僧者。非以

<LB n="366-13">剃髮為僧。經云。須陀洹。名為入流。而無所入。乃至阿羅漢。實無有法。名阿

<LB n="366-14">羅漢。亦以如理為僧寶。始教之三寶也。

<LB n="366-15">鈔三者理事融顯門。

<LB n="366-16">演三理事融顯門者。雖云色相不是佛。音聲亦復然。又云。亦不離色聲。見佛神通

<LB n="367-1">力。所謂於法不說斷滅相。名曰佛寶。雖曰。文字性空。名字亦離。又不離文字

<LB n="367-2">。說解脫相。以文字性空。即實相故。名為法寶。雖云預流非預流。羅漢非羅漢

<LB n="367-3">。又不壞僧相。善來比丘。鬚髮自落。即成沙門。名為僧寶。事不礙理。理不礙

<LB n="367-4">事。事理無礙。乃終教之三寶也。

<LB n="367-5">鈔四者絕相理實門。

<LB n="367-6">演四絕相理實門者。一念不生。即名佛寶。五法三自性皆空。八識二無我俱遣。所

<LB n="367-7">謂無有涅槃佛。無有佛涅槃。若有若無。二悉皆離。乃頓教之三寶也。

<LB n="367-8">鈔五者融通不礙門。

<LB n="367-9">演五融通不礙門者。以前四種。前淺後深。前不攝後。後不攝前。今則舉前兼後。

<LB n="367-10">舉後兼前。拈一莖草即丈六金身。剖一微塵出大千經卷。普賢身相若虛空。依真

<LB n="367-11">而住非國土。一即是多。多即是一。頭頭涉入。剎剎圓通。乃圓教之三寶也。

<LB n="367-12">鈔雖前淺後深。而同歸一原。括其大意。則性體靈覺。照了諸法。名為

<LB n="367-13">佛寶。恆沙性德。皆可軌持。名為法寶。性相不二。冥合無違。名為

<LB n="367-14">僧寶。即出世間最上三寶也。

<LB n="367-15">演性體靈覺。照了諸法者。佛者覺也。真性之體靈靈不昧。了了常知。普照諸法。

<LB n="367-16">而無能所。自性佛也。恆沙性德。皆可軌持者。因翻彼恆沙煩惱。顯此恆沙性

<LB n="368-1">德。一一皆軌生物解。任持自性。自性法也。性相不二。冥合無違者。靈覺之

<LB n="368-2">體。即恆沙性德。恆沙性德。即靈覺之體。二而不二。自性僧也。

<LB n="368-3">鈔尊貴者。佛兩足尊。法離欲尊。僧眾中尊。依之修行。則出三界。世

<LB n="368-4">間珍重。無與為伍。故名為寶。通書亦云。至尊者道。至貴者德。況

<LB n="368-5">三寶道德之極。豈不稱寶。

<LB n="368-6">演法稱離欲尊者。以一切法門。能令眾生離諸感染故。又以從來不與染法相應。不
<LB n="368-7">與諸塵作對故。

<LB n="368-8">疏聞念三寶。自有四義。一者鳥音之中。讚三寶故。二者說法有方。善

<LB n="368-9">入人故。三者晝夜無間。熟耳根故。四者鳥尚解說。激勝心故。

<LB n="368-10">鈔讚三寶者。雖上根力覺道。種種諸法。為品不同。約而言之。皆三寶

<LB n="368-11">攝。演暢此法時。或明含靈本具覺性。眾生聞者。得自本心。乃知有

<LB n="368-12">佛。或明性具種種諸相。眾生聞者。解入深義。乃知有法。或明性相

<LB n="368-13">和合不二。眾生聞者。事理無礙。乃知有僧。故念三寶。

<LB n="368-14">演約而言之。皆三寶攝者。此三十七助道品。通大小乘。即是法寶。此助道法。以

<LB n="368-15">正觀為體。正觀分明。即是佛寶。此助道品以性相為用。性相不二。即是僧寶

<LB n="369-1">。故云皆三寶攝。又鳥音之中。或明此三十七品。悉皆真故。悉同如故。是即佛

<LB n="369-2">攝。或明此道品。能離念故。能隨順入真如故。即是法攝。或明此道品。事不礙

<LB n="369-3">理。理不礙事故。即是僧攝。

<LB n="369-4">或明含靈本具覺性者。世尊成道時。曰奇哉奇哉。一切眾生。皆具如來智慧德相

<LB n="369-5">。但以妄想執著。而不證得也。

<LB n="369-6">或明性具種種諸相者。台教性具法門。十法界依正色心。性中本自具足。但循業

<LB n="369-7">發現。故一一諸相。皆天真之故物。非緣起之新成也。

<LB n="369-8">或明性相和合不二者。古云性起為相。一多緣起之無邊。相得性融。千差涉入而

<LB n="369-9">無礙。是也。

<LB n="369-10">鈔善入人者。雖談妙法。不善為辭。聞則扞格。今惟和雅之音。優柔調

<LB n="369-11">適。理義悅心。聽者生喜。故念三寶。

<LB n="369-12">演不善爲辭者。或錯雜不倫。或汗漫無飾。或不能反覆抑揚。跌蕩頓挫皆是。扞

<LB n="369-13">格者。禮記學記篇。扞格而不勝。註。扞。拒扞也。格。讀如凍洛之洛。謂如地

<LB n="369-14">之凍。堅強而難入也。

<LB n="369-15">鈔熟耳根者。雖善說法。一暴十寒。心則懈廢。今唯六時相續。習聽飶

<LB n="369-16">聞。澆髓淪肌。熏陶成性。故念三寶。激勝心者。烏能說法。人胡不

<LB n="370-1">如。慚恥一生。精進自發。故念三寶。

稱理 24

<LB n="370-2">疏稱理。則自性真心一體。是佛法僧義。

<LB n="370-3">鈔如上同相所陳。則知唯一真心。更無別體。心體本自覺照。即佛寶

<LB n="370-4">。心體本自性離。即法寶。心體本自不二。即僧寶。故曰自歸依佛。自

<LB n="370-5">歸依法。自歸依僧。但令歸自。不說歸他。念念還歸自心。是名真念

<LB n="370-6">三寶。

<LB n="370-7">演心體本自性離者。自性本離言說相。離名字相。離心緣相。離一切法差別之相也

<LB n="370-8">。

<LB n="370-9">>>二釋無惡道

>>[4.2]釋無惡道

<LB n="370-10">經舍利弗。汝勿謂此鳥。實是罪報所生。所以者何。彼佛國土

<LB n="370-1a">。無三惡道。舍利弗。其佛國土。尙無惡道之名。何況有實。

<LB n="370-12">是諸眾鳥。皆是阿彌陀佛。欲令法音宣流。變化所作。

<LB n="370-13">疏恐疑淨土何因而有畜生。不符法藏本願。故明彼國實無惡道。以彼佛

<LB n="370-14">欲令法遍人耳。神力變化。非真畜生故。又不同天鳥能說法故。

<LB n="370-15">鈔何因者。愚癡暗蔽以爲之因。生畜生趣。慳貪嫉妒以爲之因。生餓鬼

<LB n="371-1">趣。十惡五逆以爲之因。生地獄趣。名三惡道。以六道中天爲最善。

<LB n="371-2">人道次之。脩羅介乎善惡之中。故獨此三。最名爲惡。夫因於淨心。

<LB n="371-3">生於淨土。何繇淨土而有惡道。如其有者。是雜穢處。不異娑婆。何

<LB n="371-4">名極樂。故有疑也。本願者。大本法藏願云。我作佛時。刹中無餓鬼

<LB n="371-5">畜生。以至蜎蠕。又願云。我刹中人。皆不聞不善之名。何況有實。

<LB n="371-6">不得是願。終不作佛。云何佛道已成。頓違宿願。故明彼國原無惡道

<LB n="371-7">。非唯目所未現。亦復耳所不聞。良繇耳之所聞。唯是諸佛如來萬德

<LB n="371-8">洪名。菩薩聲聞。及諸天善人。種種嘉號。曾無三惡名字歷耳根故。

<LB n="371-9">變化所作者。復自難言。既無畜生。今白鶴孔雀等。何所從來。而在

<LB n="371-10">彼國。乃出其繇。是佛化作。非真實有。如觀經云。如意珠王。涌出

<LB n="371-11">金色微妙光明。化爲百寶色鳥。是也。法音宣流者。宣則宣布。自上

<LB n="371-12">遍下。猶如王言。流則流通。自近及遠。猶如逝水。佛欲法音普周無

<LB n="371-13">間。故不獨以人說法。使彼鳥音皆說妙法。無處無時而不聞聽。此則

<LB n="371-14">大神通力之所變化。豈同愚暗爲因。而感報畜生之真鳥耶。然此變化
<LB n="371-15">。自有二義。一者如佛遣化人。說種種法。二者性具諸法。依性起修

<LB n="372-1">。果上自能色心互融。依正不二。皆悉說法。是則鳥音演暢。法爾自
<LB n="372-2">然。非佛有心。特爲變作也。

<LB n="372-3">演自近及遠。猶如逝水者。孟子云。源泉混混。不舍晝夜。盈科而後進。放乎四海
<LB n="372-4">。

<LB n="372-5">性具諸法五句。天台圓教義也。以別教所詮清淨真如。空無一法。十界色心。從
<LB n="372-6">染淨之緣所變起。因中必須蕩盡諸相。乃歸真性。果上何能即色即心。即依即正
<LB n="372-7">。今圓教理具諸法。從理具中而有事造。雖云理具事造。實無能具所具。能造所
<LB n="372-8">造。以即心即法。即法即心。能造因緣及所造法。皆悉當處唯是一心。皆悉當處
<LB n="372-9">唯是一色。唯心唯色。對待斯忘。妙觀觀之。無非三諦。故依性起修時。一修一
<LB n="372-10">切修。一證一切證。故因窮果證時。依正色心。法法相即。一說一切說也。

<LB n="372-11">鈔不同天鳥者。正法念處經云。諸天遊樂。池中鳧鴈等。皆出音聲。宣
<LB n="372-12">揚偈頌。開示五欲。畢竟無常。不可耽玩。諸天聞已。有涕淚者。此
<LB n="372-13">則實鳥。繇在世時。口說妙法。不務真修。報作諸鳥。處於天宮。以
<LB n="372-14">其宿習。猶能說法。非如淨上佛所變化。故不同也。

<LB n="372-15">疏問。法藏偈云。地獄鬼畜生。皆生我剎中。何言彼無惡道。答。偈意
<LB n="372-16">自明。不俟疑辯。女人生者。義亦如是。

<LB n="373-1">鈔偈意自明者。法藏比丘願後說偈。先云地獄鬼畜生。皆生我剎中。次
<LB n="373-2">即云。一切來生者。修習清淨行。如佛金包身。妙相悉圓滿。則知必
<LB n="373-3">於娑婆已植淨緣。故得往生。既生彼國。失本惡道。皆成上善。相好
<LB n="373-4">如佛。尙何地獄鬼畜舊日之形體耶。女生亦然者。論謂女及根缺。俱
<LB n="373-5">不生彼。故援上例。亦繇女人宿修淨行。一生彼國。具丈夫相。無復
<LB n="373-6">女形矣。今繪九品。猶存女人。謬也。當是娑婆念佛時相。不可謂是
<LB n="373-7">極樂得生時相也。抑或表其因地。以明一切皆得往生耳。達者審之。

稱理 25

<LB n="373-8">疏稱理。則自性本無貪瞋癡等。是無三惡道義。自性本具如幻法門。是
<LB n="373-9">變化所作義。

<LB n="373-10">演如幻法門者。佛說一切法。本爲一切心。我無一切心。焉用一切法。故一切法門
<LB n="373-11">皆悉如幻。又楞嚴云。如幻三摩提。彈指超無學。華嚴云。有無一切法。了達
<LB n="373-12">悉如幻。入於如幻際。於彼無依著。是即如幻法門也。

<LB n="373-13">自性本具者。以一切法門皆悉如幻。而如幻之法。皆根本於自性。自性之中無所
<LB n="373-14">不具。所以古人云。世間種種法。無不從心生。一切法如幻。故說心如幻。譬如
<LB n="373-15">工幻師。普現諸色像。園林花果等。幻師之所成。是也。

<LB n="374-1">鈔若據不二門中。貪瞋癡即戒定慧。則善道惡道。悉皆如幻。幻無自性
<LB n="374-2">。唯是一心。一心不生。萬法俱息。

<LB n="374-3">**演**貪瞋癡即戒定慧者。以無始法性爲無明。故今無明即法性。法性爲無明。故成貪
<LB n="374-4">瞋癡。無明即法性。故即戒定慧。如清水濁水濕性無殊。三學三毒體性不二也。
<LB n="374-5">又古云。無明業性即法性。天台云。惑業苦三道。當體即是三德秘藏。起信云。
<LB n="374-6">若離覺性。則無不覺。若離不覺之心。則無真覺自相可說。
<LB n="374-7">善道惡道。悉皆如幻者。貪等乃惡道之本。戒等爲善道之因。貪瞋癡既即戒定慧
<LB n="374-8">。則惡道如幻。戒定慧不離貪瞋癡。則善道亦如幻矣。又貪瞋癡戒定慧因也。
<LB n="374-9">善道惡道果也。因既全空。果復何有。故悉如幻。
<LB n="374-10">二風樹演法

>>[4.3]風樹演法

<LB n="374-11">**經**舍利弗。彼佛國土。微風吹動。諸寶行樹。及寶羅網。出微
<LB n="374-12">妙音。譬如百千種樂。同時俱作。聞是音者。自然皆生念佛念
<LB n="374-13">法念僧之心。
<LB n="374-14">**疏**前言行樹羅網。今言此諸樹網。因風出音。如上鳥鳴。化導眾生。利
<LB n="374-15">益無盡也。風曰微者。風之美也。音曰微妙者。音之美也。微妙即和

<LB n="375-1">雅意。百千種樂者。以少況多。讚其至美。極人天樂。所不能及。其
<LB n="375-2">音亦亦宜根力覺道。種種道品。不言者。文省也。又大本云。微風觸身
<LB n="375-3">。動。吹諸寶樹。或作音樂。或作法音。是其證也。以前例後。皆文省也。
<LB n="375-4">**演**以少況多者。少謂百千種樂。多謂微妙音。
<LB n="375-5">**鈔**微風爲美者。此土颶風吹動。則出傾湫倒峽。可戰懼聲。猛風吹動。
<LB n="375-6">則出撼屋拔木。可厭惡聲。乃至毗嵐風吹動。則出摧山碎嶽。壞諸世
<LB n="375-7">界。無可避聲。即令明庶清明等風。雖亦稱美。止是披拂山林。生長
<LB n="375-8">百物而已。彼國之風。似有似無。非寒非熱。輕細醇和。不可云喻。
<LB n="375-9">觀經云。八種清風。清即微意。況彼行樹。及諸羅網。皆是七寶。被
<LB n="375-10">以微風。互相敲叩。自然而出微妙音聲。如百千樂。同時並作。則六
<LB n="375-11">律交暢。八音克諧。和之極也。雅之至也。彼風樹既非絲竹。誰爲宮
<LB n="375-12">商。而能與百千種樂。同此洋洋。誠謂希有。人天莫及者。如大本言
<LB n="375-13">。世間帝王之樂。百千萬種。不如忉利天宮一音之美。忉利天宮百千
<LB n="375-14">種樂。不如夜摩天宮一音之美。展轉諸天。乃至不如極樂國中。風吹
<LB n="375-15">樹林。出妙音聲之美。是超出人天也。亦宣道品者。以經中但稱妙音

<LB n="376-1">。其實意含說法。若非法音。何能使人憶念三寶。故大本云。微風徐
<LB n="376-2">動。吹諸寶樹。或作音樂。或作法音。是其證也。以前例後。皆文省
<LB n="376-3">故。

<LB n="376-4">**演**以前例後者。前謂化禽。後即風樹。

<LB n="376-5">**鈔**言觸身者。大本云。彼國一切有情。爲風吹身。安和適悅。猶如比丘
<LB n="376-6">得滅盡定。則亦不說法之說法也。

<LB n="376-7">**演**滅盡定者。九次第定之最後定也。此定七識恆行心心所。六識之不恆行心心所。
<LB n="376-8">悉皆滅盡。獨有八識。故曰滅盡。得此定者。六根虛靜。無復馳逸。內外湛明。

<LB n="376-9">入無所入。真安和適悅之極。故以喻爲風吹身。

<LB n="376-10">疏又此寶樹等。三種寶中。今是最勝。能作佛事故。

<LB n="376-11">鈔智論言。寶有三種。一人寶者。輪王之寶。能雨諸物。二天寶者。諸

<LB n="376-12">天之寶。能隨便令。三佛寶者。能於十方而作佛事。今能說法。是爲

<LB n="376-13">寶中最勝。出過人天故。

<LB n="376-14">疏又佛道樹敵法。今不言者。亦文省故。例前池水皆說法故。又華嚴般

<LB n="376-15">若等。皆有此義。

<LB n="377-1">鈔道樹者。大本言。佛道場樹。眾寶莊嚴。寶網覆上。微風徐動。出無

<LB n="377-2">量妙法音聲。遍諸佛刹。眾生聞者。得深法忍。住不退轉。以至成就無

<LB n="377-3">上菩提。今不言者。如前疏引攝行樹中。謂行樹尙能說法。佛樹寧

<LB n="377-4">獨不然。故曰文省。又例推之。如前止說寶池。疏引二部經文。則寶

<LB n="377-5">水流行。皆說妙法故。又例推之。如大本言。其道場樹。眾生見者。

<LB n="377-6">無其眼病。聞其香者。亦無鼻病。食其果者。舌亦無病。樹光照者。

<LB n="377-7">身亦無病。觀想樹者。心得清淨。無復貪瞋煩惱之病。又云。見此樹

<LB n="377-8">者。得三法忍。則知樹色香味。皆亦演暢根力覺道。如是等法。眾生

<LB n="377-9">聞者。咸念三寶。

<LB n="377-10">演三法忍者。一音響忍。因聞聖教得悟入故。二柔順忍。折伏煩惱全不起故。三無

<LB n="377-11">生法忍。無生之理忍可於心故。

<LB n="377-12">鈔又例推之。彼國金沙。彼國階道。彼國樓閣。彼國蓮華。天樂天華。

<LB n="377-13">衣祴食器。一切諸物。皆亦演暢根力覺道。如是等法。眾生聞者。咸

<LB n="377-14">念三寶。如華嚴香雲臺網。皆出頌言。又忉利天鼓。演莫測之真詮。

<LB n="377-15">雷音寶林。說無生之妙偈。又大般若云。淨土樹林等內外物中。常有

<LB n="378-1">微風衝擊。發微妙音。說一切法皆無自性等。同此義也。

<LB n="378-2">演忉利天鼓者。華嚴云。忉利諸天著五欲樂。行放逸時。天鼓之中。自然出音。而

<LB n="378-3">告之言。此樂無常。莫行放逸等。雷音是佛國。

<LB n="378-4">疏善會之者。此土有情無情。亦皆說法。如聞鶯擊竹等。況復淨土。

<LB n="378-5">鈔善會者。謂不以境爲境。而會境即心。則物物頭頭。皆祖師意。今姑

<LB n="378-6">舉二事也。聞鶯者。一僧因疑法華云。諸法從本來。常自寂滅相。久

<LB n="378-7">參未悟。忽聞鶯聲。遂得大徹。頌云。諸法從本來。常自寂滅相。春

<LB n="378-8">到百花香。黃鶯啼柳上。擊竹者。香巖以不會父母未生前句。發憤住

<LB n="378-9">山。一日治地次。拋石擊竹。鏗然有聲。忽爾大悟作頌。有一擊忘所

<LB n="378-10">知。更不假修持。動容揚古路。不墮悄然機。等語。如是。則簷前鵲

<LB n="378-11">噪。野外松聲。一蚊一蠅。一草一葉。莫不演揚妙法。鼓發道心。況

<LB n="378-12">清淨佛土乎。

<LB n="378-13">演不會父母未生前句者。香巖在百丈會中。機鋒敏捷。後參滄山。山問曰。汝在百

<LB n="378-14">丈。能問一答十。問十答百。是否。香巖云是。山云。我不要汝答十答百。但將

<LB n="378-15">父母未生前本來面目道一句來。巖不能答。求滄山爲說。山云。我若爲汝說破。

<LB n="379-1">汝後來罵我。且去。不爲汝說。嚴發憤云。我拌一生。做個常行粥飯僧。決要參
<LB n="379-2">破。後因治地。聞擊竹得悟。乃向滄山作禮曰。若滄山早爲我說。焉得有今日事
<LB n="379-3">。一擊忘所知。所知。即所知障。即渠問一答十處。到此忽然渾化。故云忘。
<LB n="379-4">更不假修持。所謂修證即不無。染污即不得。又即所謂。斷除妄想重增病。趣向
<LB n="379-5">真如亦是邪。又即所謂。從今以後不疑天不疑地也。
<LB n="379-6">動容揚古路。動容。即動容周旋。揚古路。謂發揮妙性。即所謂左右逢源。不知
<LB n="379-7">手之舞之足之蹈之也。
<LB n="379-8">不墮悄然機。悄然機。謂虛無寂滅。湛入合湛等。今於涅槃天。已大明悟。十方
<LB n="379-9">世界。及與身心。如吠琉璃。內外明徹。故不墮也。
<LB n="379-10">鈔問。教中聖說法。聖默然。二不偏廢。今水鳥樹林演法無已。則有動
<LB n="379-11">無靜。答。大本云。其欲聞者。輒獨聞之。其不欲聞者。輒獨不聞也
<LB n="379-12">。則寂用隨心。即動即靜。

稱理 26

<LB n="379-13">疏稱理。則自性理智交融。是風樹義。
<LB n="379-14">鈔理含萬法如樹。智周法界如風。智與理冥。理隨智顯。然而風樹各不
<LB n="379-15">相知。理智原無二本。百千種樂。不是風作。不是樹作。仁者心作。
<LB n="379-16">演理含萬法如樹者。樹有含藏義。能含枝葉花果故。理含恒沙功德亦然。故云道樹
<LB n="380-1">也。智周法界如風者。風有周遍義。無處不到。故云色無邊故般若亦無邊。智
<LB n="380-2">與理冥者。如智契如理。如風之吹樹而無蹟。理隨智顯者。如如理。因如如智
<LB n="380-3">方顯。如樹之因風而有聲。然而風不知樹。樹不知風。風樹各住自位。所謂各各
<LB n="380-4">不相到。各各不相知。華嚴云。譬如長風起。遇物咸鼓扇。各各不相知。一切法
<LB n="380-5">如是。理智亦然。理外無智。智外無理。理智亦無二本。
<LB n="380-6">然各不相知。非是言其二本。乃言其自然交融也。有不假造作。天然融會意。如
<LB n="380-7">此說。方與下句原無二本合。百千種樂下。會歸一心。
<LB n="380-8">二總結二嚴

>>[4.4]總結二嚴

<LB n="380-9">經舍利弗。其佛國土。成就如是功德莊嚴。
<LB n="380-10">疏結上化禽風樹二種莊嚴。皆彼佛因地願行功德所成就也。又變化功德
<LB n="380-11">。大乘功德等。四種成就。如論中說前後功德。繁不各係條下。
<LB n="380-12">演前後功德繁不各係條下者。天親作往生論。以釋此經。彼論頌中。有十七種功德
<LB n="380-13">釋此經功德莊嚴。以頌對經。前後皆明顯可知。故不繁引。獨此經化禽風樹二種
<LB n="380-14">莊嚴。引對彼頌。變化大乘等四種功德者。以彼頌中。缺佛化作及無惡道二義。
<LB n="380-15">故今特引以發明之。
<LB n="380-16">鈔願所成者。大本法藏願云。我作佛時。我刹中人。隨其志願所欲聞者

<LB n="381-1">。自然得聞。故鳥樹皆成妙法音也。行所成者。大本願後修行。如云
<LB n="381-2">。常以和顏愛語。饒益眾生。是以得成風吹林樹。皆出妙音故。如云

<LB n="381-3">。於佛法僧。信重恭敬。是以得成眾生聞者。咸念三寶故。變化功德
 <LB n="381-4">者。如論頌云。種種雜色鳥。各各出雅音。聞者念三寶。忘相入一心
 <LB n="381-5">。是也。大乘功德者。如論頌云。大乘善根界。等無譏嫌名。女人及
 <LB n="381-6">根缺。二乘種不生。是也。等者。等虛空及性也。
 <LB n="381-7">演虛空功德者。頌云。無量寶交絡。羅網虛空中。種種鈴發響。宣吐妙法音。
 <LB n="381-8">性功德者。正道大慈悲。出生善根故。
 <LB n="381-9">鈔前後如是功德莊嚴下。不各係論頌。以今頌一缺化作。二缺惡道。故
 <LB n="381-10">特明之。言眾鳥出音。若非佛作。焉能聽者忘相一心也。不云惡道。
 <LB n="381-11">以人中尚無女人。聖中尚無小聖。況復有惡道也。前後明顯可知。故
 <LB n="381-12">不繁係。又正報二功德。在如是莊嚴條外。故亦不係。
 <LB n="381-13">演正報二功德。謂上首功德。大眾功德。

稱理 27

<LB n="381-14">疏稱理。則自性般若周遍法界。是鳥樹說法義。
 <LB n="381-15">鈔首楞嚴鈔云。若能轉物。即同如來。以心外無物。物即是心。但心離
 <LB n="382-1">分別。即是正智般若。周遍法界。無有障礙。是故西方水鳥樹林。悉
 <LB n="382-2">皆說法。今不見鳥樹說法。以未離念故。起信云。離念相者。等虛空界。是故虛空
 <LB n="382-3">界中。普皆說法。
 <LB n="382-4">演若能轉物二句。是楞嚴經文。文云。一切眾生。迷己為物。為物所轉。是故於中
 <LB n="382-5">。觀大觀小。若能轉物。即同如來。
 <LB n="382-6">以心外無物六句。是鈔中釋辭。心外無物。物即是心。是明色心不二。但離分別
 <LB n="382-7">。即是般若。無有障礙。是明離念相者。等虛空界。鈔意謂經所云轉物者。非是
 <LB n="382-8">有物可轉。蓋以心外並無有物。一切物皆即是心。而所以見有物者。以心生分別
 <LB n="382-9">故。但一念不生。全體即自顯現。所以經說。若能轉物。即同如來也。以此觀
 <LB n="382-10">之。可見自性般若周遍法界。而西方水鳥樹林。自悉皆說法也。
 <LB n="382-11">起信離念相者。等虛空界者。論文云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等
 <LB n="382-12">虛空界。無所不遍。法界一相。即是如來平等法身。
 <LB n="382-13">二正報二 初化主。二化伴
 <LB n="382-14">初化主二 初徵名。二顯德
 <LB n="382-15">初徵名

(2) 正報

正報——顯德
 ——化伴。

1 化主

>[1] 徵名

<LB n="382-16">經舍利弗。於汝意云何。彼佛何故號阿彌陀。

<LB n="383-1">疏上明依報之勝。而依從正生。故次明正報。於意云何。審其解否也。

<LB n="383-2">已知彼佛號阿彌陀。未知其義。以彼佛乃一經正主。故須審問。

<LB n="383-3">演依從正生者。若據外教。則從太極生兩儀。兩儀生四象。四象生八卦。清濁奠位

<LB n="383-4">。三才肇分。則正從依生。今內教則依從正生。一念無明。引生三細。境界為緣

<LB n="383-5">。引起六粗。山河大地。因無明而有。妄想而成。依從正生也。

<LB n="383-6">鈔正主者。報有依正。佛居其正故。正有主伴。佛為其主故。義須審者

<LB n="383-7">。以彌陀萬德之號。其義深廣。應為開闡。使人曉了。生向慕故。

稱理 28

<LB n="383-8">疏稱理。則自性正思惟。是於意云何義。

<LB n="383-9">鈔籌量名意。世人起於意識。念念逐外籌量。是邪思惟也。旋其意識。

<LB n="383-10">扣己而參。思之又思。思盡還源。思無所思。全身即壽即光。何論彼

<LB n="383-11">佛此佛。

<LB n="383-12">演籌量名意者。相宗云。集起名心。集諸種子。起諸現行故。籌量名意。籌慮思量

<LB n="383-13">。自分境界故。了別名識。照了分別前境界故。

<LB n="383-14">又意者。即第七識。籌量者。思惟籌量。第八見分是我故也。此正取第七心王自

<LB n="383-15">體思量名意。亦兼取遍行五所中思也。

<LB n="383-16">意識謂意之識。即第六識也。論云。言意識者。即此相續識。依諸凡夫取著轉深

<LB n="384-1">。計我我所。種種妄執。隨事扳緣。分別六塵。名為意識。亦名分離識。又復說

<LB n="384-2">名分別事識。是也。

<LB n="384-3">念念逐外籌量者。念念隨逐外塵。思量籌度。曾不暫離。日夜安於迷亂。而不覺

<LB n="384-4">也。唯生唯死。自若於紛擾之中。無古無今。相忘於散亂之內。可懼也。

<LB n="384-5">旋其意識者。謂初心人。未能遽依業識修行。祇可即就意識回光返照也。故諸修

<LB n="384-6">行人未得定者。皆散位獨頭意識為觀體。得上定者。亦是定意識現量觀察也。

<LB n="384-7">扣己而參者。謂不逐外籌量。但向一句阿彌陀佛上著倒。念念體察。念念究審。

<LB n="384-8">鞫其根源也。

<LB n="384-9">思盡還源者。即所謂體究之極。於自本心忽然契合也。

<LB n="384-10">思無所思者。即念而無念。是離念境界。所謂遠離微細念故。得見心性。心即常

<LB n="384-11">住也。又復此即不思之思。是任運清淨之意。故佛果第七。亦名為意。

<LB n="384-12">二顯德二 初名含多義。二道成遠劫

<LB n="384-13">初名含多義二 初光明無量。二壽命無量。

<LB n="384-14">初光明無量

>[2]顯德

>>[2.1]名含多義

名含多義——光明無量

——壽命無量。

>>>[2.1a]光明無量

<LB n="384-15">**經**舍利弗。彼佛光明無量。照十方國。無所障礙。是故號爲阿

<LB n="384-16">彌陀。

<LB n="385-1">**疏**無量已如前釋。然未知無量得名之故。今謂是光明壽命。二皆無量也

<LB n="385-2">。光明者有二。一者智光。二者身光。復有二義。一者常光。二者放

<LB n="385-3">光。又光所因。復有二義。一是萬德所成。一是本願所致。

<LB n="385-4">**演**前釋即衆多無有數量。廣大無有限量。

<LB n="385-5">**鈔**先釋光明也。智光身光者。如盧舍那。此云光明遍照。自受用身。照

<LB n="385-6">真法界。是名智光。他受用身。遍照大眾。是名身光。又涅槃云。疏

<LB n="385-7">璃光菩薩。放身光明。文殊言。光明者。名爲智慧。則事理圓融。身

<LB n="385-8">智不二也。

<LB n="385-9">**演**自受用身照真法界者。乃無相之身。以功德智慧爲體。故照一真法界。他受用身

<LB n="385-10">遍照大眾者。乃有相之身。以色心爲體。爲十地菩薩現起。故遍照大眾。此約身

<LB n="385-11">智分釋。

<LB n="385-12">光明名爲智慧者。若身光不是智慧。則同土石木偶無情。若智慧不即身光。則智

<LB n="385-13">慧有所不遍。故身光之事。即智慧之理。圓融不二也。此約身智合釋。

<LB n="385-14">**鈔**常光放光者。常所顯光。無放不放。如圓光一尋等。是也。放光者。

<LB n="385-15">或於眉間。或於頂上。或口。或齒。或臍。或足之類。是也。今言光

<LB n="386-1">者。正意在常。而亦兼放。及與身智。如大本言。爾時阿彌陀佛。從

<LB n="386-2">其面門。放無量光。又云。我以智慧光。廣照無央界故。萬德所成者

<LB n="386-3">。華嚴賢首品。開四十四門光明。各出其因。或歸三寶。或發四弘。

<LB n="386-4">三學六度之所成就。一一結云。是故得成此光明。又般若經。佛言。

<LB n="386-5">我於一切法無所執。故得常光一尋。則知今佛光明。非一德所致也。

<LB n="386-6">**演**四十四光者。始從善現照耀。終至觸法清淨。

<LB n="386-7">我於一切無所執。得常光者。諸佛光明從智慧生。凡夫執重。智慧不生。智慧不

<LB n="386-8">生。光明何有。故蕩一切執者。乃能發光明也。又有所執者識情。無所執者智慧

<LB n="386-9">。既有智光。豈無身光。

<LB n="386-10">**鈔**本願所致者。大本法藏願云。我作佛時。頂中光明。勝於日月百千萬

<LB n="386-11">億倍。又願云。願我作佛時。光明照無央數天下。幽冥之處。皆當大

<LB n="386-12">明。諸天人民。以及蜎蠕。見我光明。莫不慈心作善。來生我國。又

<LB n="386-13">願前偈云。能使無量刹。光明悉照耀。故今成佛。得如所願。

<LB n="386-14">**疏**無量者。言所照之廣也。十方者。不同他經照一方故。無障礙者。不

<LB n="386-15">同日光。猶有礙故。

<LB n="387-1">**鈔**不同他經者。如法華東照。則不說餘方。萬八千。則不該餘國。義各

<LB n="387-2">有取故。今則四維上下。一切國土。無不照故。

<LB n="387-3">翻破十八界無明。以一界有百界千如。成萬八千故。
<LB n="387-4">鈔不同日光者。日雖有光。脩羅掩之則礙。鐵圍兩間則礙。覆盆之下則
<LB n="387-5">礙。又閻浮明。則單越礙。瞿耶明。則弗于礙。今則徹山透壁。通幽
<LB n="387-6">達冥。無能遮障。使光隱沒。無能隔礙。使光斷絕故。如大本云。彼
<LB n="387-7">佛光明。最為遠著。諸佛光明所不能及。十方諸佛頂中光明。有照一
<LB n="387-8">里者。二里者。如是漸遠。有照二百萬里者。有照一世界者。二世界
<LB n="387-9">者。如是漸遠。有照二百萬世界者。唯阿彌陀佛光明。照千萬世界。
<LB n="387-10">無有窮盡。故號無量光佛。無邊光佛。無礙光佛。乃至超日月光佛。
<LB n="387-11">皆光明無量義也。觀經云。彼佛圓光。如百億三千大千世界。又云。
<LB n="387-12">彼佛有八萬四千相。一一相。有八萬四千隨形好。一一好。有八萬四
<LB n="387-13">千光明。遍照十方念佛眾生。攝取不捨。又大本言。阿難頭腦著地。
<LB n="387-14">稱佛名號。禮未起際。佛放大光明。遍十方上下。皆光明無量義也。

<LB n="388-1">或難。日猶有礙。世所共知。佛光無礙。當有何據。答。須達老女。
<LB n="388-2">不願見佛。避入深閨。佛光所及。垣壁俱徹。內外四方。恆與佛對。
<LB n="388-3">即無礙之徵也。
<LB n="388-4">演彼佛光明最為遠者。以與眾生緣深。被機普遍故。又經經必自讚。抑揚隨時亦無
<LB n="388-5">礙。或難。佛光既遠。今何不見。曰佛光本遍。眾生自迷。以煩惱心障智慧眼故
<LB n="388-6">。如日光遍照。盲者不見。是盲者過。非日月咎也。
<LB n="388-7">諸佛光明所不能及者。或有難云。佛佛道同。則光明亦同。今佛光遠近懸殊者。
<LB n="388-8">何也。曰佛光實同。因機現異。
<LB n="388-9">二壽命無量

>>>[2.1b]壽命無量

<LB n="388-10">經又舍利弗。彼佛壽命。及其人民。無量無邊阿僧祇劫。故名
<LB n="388-11">阿彌陀。
<LB n="388-12">疏光明無量。是無量之一義。今言壽命亦無量也。佛壽有三。法壽。報
<LB n="388-13">壽。應壽。如法華及觀經疏中說。然佛壽無量。隨機所見。今之無量
<LB n="388-14">。亦可即無量之無量。
<LB n="388-15">鈔壽命者。壽之所歷。有短有長。今當滅劫。壽僅百年。彼增劫時。亦

<LB n="389-1">止八萬。縱輪王天帝。諸佛住世。亦有限量。唯彼佛壽命。至為久遠
<LB n="389-2">。不局常數。云無量也。三壽者。法華壽量品疏云。壽者受也。若法
<LB n="389-3">身。真如不隔諸法。故名為受。若報身。境智相應。故名為受。若應
<LB n="389-4">身。一期報得。百年不斷。故名為受。法身以如理為命。報身以智慧
<LB n="389-5">為命。應身以因緣為命。
<LB n="389-6">演三壽者以下十三句。佛有三身。壽亦有三。法身以如理為身。報身以智慧為身。
<LB n="389-7">應身以應機赴感為身。壽者受也。領納義也。法身以真如領受諸法。故名為受。
<LB n="389-8">雖云領受。實無能所。以真如即諸法。諸法即真如。言領受者。不隔義也。真如
<LB n="389-9">無始無終。諸法亦無始無終。互徹三際。無窮無盡者。法身壽也。報身則始覺

<LB n="389-10">之智。領受本覺之理名受。雖云領受。亦無能所。以無有智外如爲智所證。無有
<LB n="389-11">如外智能證於如。如空合空。似水投水。言領受者。相應義也。始覺有始無終。
<LB n="389-12">本覺雖徹三際。今始出纏。亦有始無終。從今至當。無窮無盡者。報身壽也。
<LB n="389-13">應身則慈悲領受當機。故名爲受。雖云領受。亦無能所。以佛唯大悲大智。爲眾
<LB n="389-14">生作增上緣。令善根成熟眾生。自己心中見佛說法。言領受者。機感相應義也。
<LB n="389-15">眾生機熟。應則隨現。眾生機息。應則隨亡。有始有終。一期不斷者。此應身壽
<LB n="389-16">也。又法身者。師軌法性。還以法性爲身。此身非色質。亦非心智。非陰界入

<LB n="390-1">之所攝持。強指法性爲法身耳。真如不隔者。以一切法悉皆真故。一切法皆同
<LB n="390-2">如故。

<LB n="390-3">又報身者。修行所感。法華云。慧光照無量。久脩業所得。涅槃云。大般涅槃修
<LB n="390-4">道得故。此身非身非不身。強名此智爲報身耳。境智相應者。如如智照如如境
<LB n="390-5">。菩提智慧。與法性相應相冥也。相應者。如函蓋相應。相冥者。如水乳相冥。
<LB n="390-6">又應身者。應同萬物爲身也。應同連持爲壽也。智與體冥。能起大用。如水銀和
<LB n="390-7">真金。能塗諸色像。功德和法身。處處應現往。然此應身。有勝有劣。勝即他受
<LB n="390-8">用。是業識所見者。此依中理而住。劣即生身。事識所見者。此依真理而住。
<LB n="390-9">一期報得百年不斷者。如我世尊。王宮出家。苦行成道。三十二相。八十種好。
<LB n="390-10">說法五旬。住世八十。雙林樹下。乃入涅槃。此即劣應生身也。
<LB n="390-11">法身以如理三句。謂法身以理爲身故即如理爲命。報身以智慧爲身故即智慧爲命
<LB n="390-12">。應身以應機赴感爲身故以因緣爲命。因即眾生能感之因。緣即諸佛能應之緣。
<LB n="390-13">因緣時至。感應道交。因緣別離。感應斯泯。
<LB n="390-14">鈔觀經疏云。示有生滅。有始有終者。應身壽也。一得永得。有始無終
<LB n="390-15">者。報身壽也。非壽非不壽。無始無終者。法身壽也
<LB n="390-16">演觀經疏云下十句。六道有生滅。法身起應。亦示有生滅。王宮降蹟。雙林涅槃。

<LB n="391-1">有始有終。應身壽也。三祇行滿。無明斷盡。般若現前。從自受用。現他受用。
<LB n="391-2">於色究竟天現最高大身。盡未來際說法教化。有始無終者。報身壽也。報應即法
<LB n="391-3">故非壽。法即報應故非不壽。豎窮三際。無始無終者。法身壽也。又非壽者。
<LB n="391-4">非應同連持之壽。非不壽者。非報智不連持壽。雙非二邊。冥中法體。又此壽非
<LB n="391-5">長量。亦非短量。無延無促。云非壽非不壽也。然上三壽。亦是隨宜機教。非
<LB n="391-6">圓頓義也。若據圓教性具法門。三身性具。三身融即。從性起修。性既三身。無
<LB n="391-7">始無終。修亦三身。無始無終。性既三身融即。修亦三身融即。畢一即三。言三
<LB n="391-8">即一。不可思議者。圓教壽也。
<LB n="391-9">鈔又謂彼佛壽命。實有期限。人天莫數。是有量之無量也。越溪解云。
<LB n="391-10">此經雖云無量。乃是二十二相常所見身。非觀經勝應尊特之身。亦同
<LB n="391-11">上意。今謂隨機所見者。此經佛身無定。前義理中已辯。況經文但言
<LB n="391-12">阿彌陀佛現在其前。未曾指定現何等身。越溪安得判屬三十二相。必
<LB n="391-13">謂劣應。則劣機自見。非此經專以劣應而被劣機也。大本法藏願云。
<LB n="391-14">我作佛時。假令十方眾生。皆作緣覺聲聞。皆坐禪一心。欲計我年壽
<LB n="391-15">幾千億萬劫。無能知者。豈亦常所見身之無量乎。是故入滅雙林。或

<LB n="391-16">見靈山未散。舍那千丈。或見丈六金身。佛本不移。機自異故。則謂

<LB n="392-1">彼佛壽命。即無量之無量。亦何不可。

<LB n="392-2">演是故下。引釋迦例彌陀。入滅雙林。乃應身。被凡小機。機薪既盡。應火則亡。

<LB n="392-3">靈山未散。乃報身。被菩薩機。機既常時。佛亦常在。舍那千丈。乃菩提場

<LB n="392-4">所現報身。丈六金身乃鹿野苑所現應身。二始同時。雙垂兩相也。佛本不移。

<LB n="392-5">機自異者。法身起用。如空谷傳聲。明鏡寫影。隨聲高下。隨相妍媸。動若行雲

<LB n="392-6">。止猶谷神。紘紘自彼。於我何爲耶。

<LB n="392-7">疏及其人民者。巧用倒語故。言人民者。佛如王故。阿僧祇。此云無數

<LB n="392-8">。倍之名無量無邊。人壽有二。一佛本願力故。二自功德力故。

<LB n="392-9">鈔倒語者。正語當云佛及人民。壽命無量。如波羅密。云彼岸到。當是

<LB n="392-10">到彼岸耳。以意會之。無以辭害。佛如王者。彼國雖無君臣父子。然

<LB n="392-11">佛爲法王。有君主義。生彼國者。依佛學佛。有人民義。非如此土。

<LB n="392-12">版籍所統。實編氓也。僧祇者。入十大數之首。從百洛叉。倍倍積累

<LB n="392-13">而生。又僧祇僧祇爲一無量。無量無量爲一無邊。今合言者。自有二

<LB n="392-14">義。一是實明其數。以僧祇計之。有無量無邊僧祇也。二是極讚其多

<LB n="392-15">。無復邊量。無復窮盡之僧祇也。

<LB n="393-1">演僧祇入十大數之首者。始自阿僧祇。終至不可說不可說轉。

<LB n="393-2">從百洛叉倍倍積累者。數有三等。謂下中上。如黃帝算法。共有十三數。謂十十

<LB n="393-3">爲百。十百爲千。十千爲萬。億兆京垓秭壤溝澗正載也。此則十倍之下數也。中

<LB n="393-4">等數者。百倍倍之。經云。一百洛叉。爲一俱胝。是也。上等數者。則倍倍倍之

<LB n="393-5">。俱胝俱胝爲一阿庾多。是也。

<LB n="393-6">鈔佛力者。大本法藏願云。我作佛時。我刹中人。壽命皆無央數劫。無

<LB n="393-7">有能計其數者。是承佛願力。有此壽故。自力者。一心念佛。心清淨

<LB n="393-8">故。蓮華化生。清虛之身。不同質礙肉身。有老病死。是自精進力。

<LB n="393-9">有此壽故。

<LB n="393-10">疏問云。此無量亦可即無量之無量者。還有證否。答。例如華嚴中說。

<LB n="393-11">鈔上引觀疏云。此無量是有量之無量。而言亦可即無量之無量者。以今

<LB n="393-12">文正似華嚴故。彼經十回向文云。無量阿僧祇。釋云。此非數中之一

<LB n="393-13">。但是無數之言。若定是數。便當局限。今經亦云無量無邊阿僧祇。

<LB n="393-14">二經文勢。意極相類。故言彼佛壽命。亦可即是更無限量之無量也。

<LB n="393-15">問。華嚴壽量品。謂娑婆世界一劫。爲極樂世界一晝夜。極樂世界一

<LB n="393-16">劫。爲袈裟幢世界一晝夜。展轉劫日相對。乃至百萬阿僧祇世界。極

<LB n="394-1">於勝蓮華。則極樂僅勝娑婆。劣後殊甚。安得爲更無限量之無量乎。

<LB n="394-2">答。彼鈔釋云。三身既融。三壽無礙。即長能短。即短恆長。無長無

<LB n="394-3">短。長短存焉。一一圓融。言思斯絕。其義自明。不勞更辯。

<LB n="394-4">演即長能短。即報即應也。即短恆長。即應即報也。無長無短。報應即法也。長短

<LB n="394-5">存焉。法即報應也。

<LB n="394-6">一一圓融。言思斯絕者。即長能短。不可以報言。即短恆長。不可以應言。乃至
<LB n="394-7">長短存焉。不可以法言。以言例思。亦復如是。
<LB n="394-8">疏又壽命光明者。約而言之。少攝多故。二部名題。止曰無量壽者。約
<LB n="394-9">之又約。體攝用故。若具說者。依報正報。悉皆無量。
<LB n="394-10">鈔約言者。佛具萬德。今止舉壽命光明者。如華嚴八地。言身相無量。
<LB n="394-11">智慧無量。方便無量。光明無量。清淨音聲無量等。則知舉二事者。
<LB n="394-12">以少攝多也。體攝用者。或難。既光壽雙舉。云何大本及觀經題。皆
<LB n="394-13">止云無量壽。不言光者。復是何義。良以一真如心。無去無來。亙古
<LB n="394-14">亙今。其壽無量。其光亦爾。金體金光。不相離故。起信云。心性不
<LB n="394-15">起。即是大智慧光明。周遍法界。不起。壽也。智慧。光也。言壽則

<LB n="395-1">光在其中。故單舉也。依正無量者。自佛一身所有功德。及如下文聲
<LB n="395-2">聞菩薩。乃至前之欄網行樹等。種種莊嚴。悉無量故。

稱理 29

<LB n="395-3">疏稱理。則自性常照。是光明義。自性常寂。是壽命義。自性寂照不二
<LB n="395-4">。是阿彌陀義。
<LB n="395-5">鈔靈明洞徹。光絕涯涘。湛寂常恆。壽何籌算。常恆而復洞徹。故即壽
<LB n="395-6">而光。洞徹而亦常恆。故即光而壽。如是。則阿彌陀佛。雖過十萬億
<LB n="395-7">刹之外。而實於此娑婆世界眾生心中。結跏趺坐。儼然不動。何乃佩
<LB n="395-8">長生之訣。枉自殤亡。負杲日之明。翻成黑暗。心本是佛。自昧自心
<LB n="395-9">。佛本是心。自迷自佛。
<LB n="395-10">二道成遠劫

>[2.2]道成遠劫

<LB n="395-11">經舍利弗。阿彌陀佛成佛以來。於今十劫。
<LB n="395-12">疏已知彼佛得名之義。未審彼佛成佛至今。經幾何時。劫者。具云劫波
<LB n="395-13">。此云時分。十劫者。一云大劫。一云小劫。今謂明遠。應是大劫。
<LB n="395-14">又十大劫。亦是一期赴機之說。究極而言。成佛以來。亦應無量。如
<LB n="395-15">法華中說。

<LB n="396-1">鈔一大劫者。成住壞空。各二十小劫。八十劫終。方成大劫。云十大劫
<LB n="396-2">。是八百小劫也。經意為明成佛久遠。而曰小劫。未見其遠。今依唐
<LB n="396-3">譯。云十大劫。亦應無量者。如法華中。眾疑世尊成佛未久。云何曠
<LB n="396-4">劫菩薩是所教化。佛言。我實成佛以來。無量無邊劫。則彌陀成佛。
<LB n="396-5">其可量乎。
<LB n="396-6">疏若考阿彌陀佛。成佛以前因地。不但法藏一因。有多種因。如諸經中
<LB n="396-7">說。
<LB n="396-8">鈔法藏因者。大本云。定光佛前五十三佛。名世自在王。法藏時為國王
<LB n="396-9">。捨位出家。發四十八願。今阿彌陀佛。是法藏所成之佛也。多種因

<LB n="396-10">者。一。法華經。大通智勝如來時。十六王子。出家淨修梵行。求無
<LB n="396-11">上菩提。佛滅度後。常樂說是妙法華經。後悉成佛。第九王子於西方
<LB n="396-12">成佛。彼王子者。今阿彌陀佛是。二。悲華經云。無量劫前。有轉輪
<LB n="396-13">王。名無諍念。供養寶藏如來。時王發願。願成佛時。國中種種清淨
<LB n="396-14">莊嚴。佛與授記。過恆河沙劫。西方世界作佛。國名安樂。彼國王者
<LB n="396-15">。今阿彌陀佛是。三。大乘方等總持經云。無垢燄稱起王如來時。有

<LB n="397-1">淨命比丘。總持諸經十四億部。隨眾生願樂。廣為說法。彼比丘者。
<LB n="397-2">今阿彌陀佛是。四。賢劫經云。雲雷吼如來時。有王子名淨福報眾音
<LB n="397-3">。供養彼佛。彼王子者。今阿彌陀佛是。五。彼經又云。金龍決光佛
<LB n="397-4">時。有法師名無限量寶音行。力弘經法。彼法師者。今阿彌陀佛是。
<LB n="397-5">六。觀佛三昧第九經云。空王佛時。有四比丘。煩惱覆心。空中教令
<LB n="397-6">觀佛。遂得念佛三昧。彼第三比丘。今阿彌陀佛是。七。如幻三摩地
<LB n="397-7">無量印法門經云。獅子遊戲金光如來時。有國王名勝威。尊重供養彼
<LB n="397-8">佛。修禪定行。彼國王者。今阿彌陀佛是。八。一向出生菩薩經云。
<LB n="397-9">阿彌陀佛。昔為太子。聞此微妙法門。奉持精進。七千歲中。脅不至
<LB n="397-10">席。不念愛欲財寶。不問他事。常獨處止。意不傾動。復教化八千億
<LB n="397-11">萬那由他人。得不退轉。彼太子者。今阿彌陀佛是。以上略舉數端。
<LB n="397-12">若其多劫多因。亦應無量。

<LB n="397-13">演多種因者。一樂說。二發願。三總持。四供養。五弘經。六念佛。七修禪。八行
<LB n="397-14">度。

<LB n="397-15">阿彌陀佛昔為太子下一節。具足六度。七千歲中協不至席精進度。不念愛欲戒度

<LB n="398-1">。不念財寶施度。不問他事。常獨處止禪度。意不傾動忍度。復教化他人智度。
<LB n="398-2">如上所引諸因。或為國王王子。或為輪王。或為比丘。或為法師。或供養佛。
<LB n="398-3">或說法利人。或發四宏誓。或行六度。所謂根深果茂。源遠流長。道不浪階。隨
<LB n="398-4">功涉位耳。今人一行不修。欲希勝果。其猶拳石未辦。欲累七層寶塔。其可得乎
<LB n="398-5">。 微妙法門者。謂心法妙。佛法妙。眾生法妙。

稱理 30

<LB n="398-6">疏稱理。則自性本來成佛。是十劫義。

<LB n="398-7">鈔華嚴舉十。是表無盡。即今自性成佛以來。何止威音那邊更那邊。塵

<LB n="398-8">沙劫又塵沙劫也。若定執十劫。昔人道。猶是王老師兒孫。

<LB n="398-9">演華嚴舉十表無盡者。一者數之始。十者數之終。千為十百。萬為十千。經中數事

<LB n="398-10">。必舉十者。表無盡也。猶是王老師兒孫者。南泉姓王。常自稱王老師。黃檗

<LB n="398-11">至南泉。一日齋時。捧鉢向南泉位上坐。南泉來見便問。長老甚麼年中行道。檗

<LB n="398-12">云威音那畔。泉云猶是王老師兒孫。

<LB n="398-13">二化伴二 初見在。二往生。

<LB n="398-14">初見在三 初聲聞。二菩薩。三總結。

<LB n="398-5">初聲聞

2 化伴

化伴——見在——聲聞
——菩薩
——總結
——往生。

>[1]見在

>>[1.1]聲聞

<LB n="398-16">**經**又舍利弗。彼佛有無量無邊聲聞弟子。皆阿羅漢。非是算數

<LB n="399-1">之所能知。

<LB n="399-2">**疏**主必有伴。先聲聞。次菩薩。明皆賢聖之侶也。今初聲聞。聲聞者。

<LB n="399-3">聞四諦聲教而得證果。阿羅漢者。揀非前三也。不言緣覺。攝聲聞中

<LB n="399-4">故。非算數者。甚言其多也。

<LB n="399-5">**演**四諦聲教者。一苦諦。二十五有依正二報是。別則二十五有。總則六道生死。一

<LB n="399-6">地獄道。作上品五逆十惡者。感此道身。二畜生道。作中品惡逆者。感此道身。

<LB n="399-7">三餓鬼道。作下品惡逆者。感此道身。四修羅道。作下品十善。感此道身。五人

<LB n="399-8">道。四洲不同。皆苦樂相間。在因之時。行五常五戒。及中品十善。感此道身。

<LB n="399-9">六天道。二十八天不同。修上品十善。及禪定爲因。感此道身。上來所釋。從地

<LB n="399-10">獄至非想天。雖苦樂不同。未免死而復生。生而復死。此是藏教實有苦諦。二

<LB n="399-11">集諦者。即見思惑。又云四住。又云枝末無明。又云通惑。又云界內惑。雖名不

<LB n="399-12">同。但見思耳。見惑有八十八使。以五鈍五利十使。歷三界四諦下。增減不同。

<LB n="399-13">成八十八。思惑有八十一品。謂三界分爲九地。欲界合爲一地。四禪四空爲八。

<LB n="399-14">共爲九地。欲界一地中。有九品貪嗔癡慢。上八地各有九品。除嗔使。故成八十

<LB n="399-15">一也。上來見思不同。總是藏教。實有集諦。三滅諦者。滅前苦集。顯偏真理

<LB n="399-16">。因滅會真。滅非真諦。四道諦者。略則戒定慧。廣則三十七道品。此三十七

<LB n="400-1">合爲七科。一。四念處。二。四正勤。三。四如意足。四。五根。五。五力。六

<LB n="400-2">。七覺支。七。八正道。已上七科。即是藏教生滅道諦。然四諦之中分世出世。

<LB n="400-3">前二諦爲世間因果。後二諦爲出世間因果。皆前果後因者。令知苦斷集慕滅修道

<LB n="400-4">也。阿羅漢揀非前三者。一須陀洹。此云預流。此位斷三界八十八使見惑。見真

<LB n="400-5">諦。故名爲見道。二斯陀含。此云一來。此位斷欲界九品思中。斷前六品盡。後

<LB n="400-6">三品猶在。故更一來。三阿那含。此云不來。此位斷欲殘思盡。進斷上八地思。

<LB n="400-7">四阿羅漢。此云無學。又云無生。又云殺賊。又云應供。此位斷見思俱盡。子縛

<LB n="400-8">已斷。果縛猶存。名有餘涅槃。

<LB n="400-9">**鈔**聞四諦者。世尊爲憍陳如等五人。轉苦集滅道法輪。初示。二勸。至

<LB n="400-10">三則證。諸漏已盡。成阿羅漢。因聞聲教以得開明。故名聲聞。聲聞

<LB n="400-11">之號。通前三果。今四果也。

<LB n="400-12">**演**世尊爲憍陳如五人者。佛初出家入山修道。父王思念。命陳如馬勝等五人隨侍。
<LB n="400-13">五人不勝其苦。退居鹿苑。佛成道已。觀五人宜最先得度。故佛至鹿苑。說法度
<LB n="400-14">之。

<LB n="400-15">三轉法輪者。一示相轉。此是苦逼迫性。此是集招感性。此是滅可證性。此是道
<LB n="400-16">可修性。二勸修轉。此是苦汝應知。此是集汝應斷。此是滅汝應證。此是道汝應

<LB n="401-1">修。三作證轉。此是苦我已知。此是集我已斷。此是滅我已證。此是道我已修。

<LB n="401-2">**鈔**緣覺攝者。緣覺觀十二因緣而得開悟。雖十二支。而束之不出四諦。

<LB n="401-3">雖有利生之心。而亦未廣。故攝聲聞中也。

<LB n="401-4">**演**緣覺觀十二因緣者。一無明。謂煩惱障煩惱道。二行。業障業道。此二支屬過去

<LB n="401-5">。三識。託胎一分氣息。四名色。名是心。色是質。五六入。六根成。此胎中。

<LB n="401-6">六觸。此出胎。七受。領納前境好惡等事。從識至受。名現在五果。八愛。愛男

<LB n="401-7">女金銀等事。九取。凡見一切境界生取著心。此二未來因。皆屬煩惱。如過去無

<LB n="401-8">明。十有。業已成就。是未來因屬業道。如過去行。十一生。未來受生事。十二

<LB n="401-9">老死。此即是四諦。所以重開者。以緣覺之人。先觀集諦。所謂無明緣行。行緣

<LB n="401-10">識。乃至生緣老死。此則生起。若滅觀者。無明滅。則行滅。乃至生滅。則老死

<LB n="401-11">滅。因觀十二因緣。覺真諦理。故言緣覺。此人斷三界見思。與聲聞同。更侵習

<LB n="401-12">氣。故居聲聞上。

<LB n="401-13">束之不出四諦者。若流轉門。無明愛取三支是煩惱道。行有二支是業道。此五支

<LB n="401-14">爲集諦。識名色等七支爲苦諦。若還滅門。滅前十二因緣之智爲道諦。證寂滅理

<LB n="401-15">爲滅諦。

<LB n="401-16">**鈔**算數者。世間算數。盡於九章。佛說算數。如阿僧祇品。則非世人心

<LB n="402-1">力所計。今云算數。通世出世間而言也。以其多多無盡。超出算數之

<LB n="402-2">外。雖洛閎一行。無所施其巧者也。上言無量無邊。十大數中當其二

<LB n="402-3">三。是有算數。而今言非是算數所知。故知無量。乃讚歎極多之語。

<LB n="402-4">未可以常數泥也。如大本云。假使此丘滿億那由他百千數量。皆如目

<LB n="402-5">連神通。欲共計算彼佛初會聲聞。盡其神力。百分中不能知一。乃至

<LB n="402-6">鄔波尼殺曇分。亦不能知一。又云佛告阿難。假使有人。出一身毛。

<LB n="402-7">碎爲微塵。以一一塵。投海出水。毛塵水多。海中水多。阿難答言。

<LB n="402-8">毛塵出水。不及半合。海水無量。佛言。彼佛刹中聲聞弟子。有知數

<LB n="402-9">者。如毛塵水。數未盡者。如海中水。

<LB n="402-10">**演**算數九章者。一方田。二粟布。三差分。四少廣。五商功。六均輸。七方程。八

<LB n="402-11">盈朒。九勾股。

<LB n="402-12">洛閎一行者。洛閎漢武帝時人。精於曆數。漢時改正朔。其所定也。算周天數云

<LB n="402-13">。後幾百年。當有差訛。必有聖人出而正之。唐玄宗時。僧一行果出。復定曆數

<LB n="402-14">。鄔波泥殺曇。此云微塵。

<LB n="402-15">**疏**論言二乘不生。今言聲聞者。以慣習小。不久證大。終無小故。如觀

<LB n="403-1">**疏**說。若據變化。小亦無礙。

<LB n="403-2">**鈔**終無小者。觀經疏謂習小之人。本不得生。繇彼臨終。發大乘心。亦
<LB n="403-3">乃得生。以慣習小。纔聞苦空無常等法。順其先習。遂證小果。而向
<LB n="403-4">大之心已成。況得近佛。自當不久證大。安在其為聲聞乎。是則經舉
<LB n="403-5">聲聞。以暫有故。論明二乘不生者。以終無故。小亦無礙者。淨土尚
<LB n="403-6">容眾鳥。聲聞豈不鳥如。鳥既變化所成。聲聞寧獨實有。縱使彼國久
<LB n="403-7">有聲聞。亦復何礙。
<LB n="403-8">二菩薩

>>[1.2]菩薩

<LB n="403-9">**經**諸菩薩眾。亦復如是。
<LB n="403-10">**疏**承上不獨小乘。諸大乘菩薩無不生故。亦復者。亦無量無邊不可算數
<LB n="403-11">也。又復具無量無邊功德。如大本中說。
<LB n="403-12">**鈔**菩薩者。自初心以至地盡。前如教起中辯。後如補處文中所引。甚多
<LB n="403-13">無量。何可數計。功德者。大本佛讚彼國菩薩種種功德。為二十三喻
<LB n="403-14">。一。堅固不動。如須彌山。二。智慧明了。如明日月。三。廣大如
<LB n="403-15">海。出功德寶故。四。熾盛如火。燒煩惱薪故。五。忍辱如地。一切
<LB n="403-16">平等故。六。清淨如水。洗諸塵垢故。乃至二十三。如慈氏觀。等法

<LB n="404-1">界故。未復結云。今為汝等舉要言之。若廣說者。一劫不盡。則知菩
<LB n="404-2">薩之數。無量無邊。菩薩功德。亦無量無邊也。
<LB n="404-3">**演**二十三喻下。一禪定堅固。如須彌山。定力持身。不為境風所動故。二實智照理
<LB n="404-4">。如明日月。親證真如。遠離一切障故。三願力廣大。猶如大海。萬行功德。皆
<LB n="404-5">由願力出生故。四權智熾盛。猶如猛火。斷諸煩惱。如火能燒諸薪故。五忍辱如
<LB n="404-6">地。不分貴賤。任其踐踏。一切悉平等故。乃至二十三慈悲廣大。猶如慈氏。唯
<LB n="404-7">心識觀。遍緣法界諸眾生故。又等法界者。慈氏修唯心識定。觀法界依正。皆
<LB n="404-8">從識心流出。上而諸佛不增。下而蜎蠕不減。唯識所現。故云等也。
<LB n="404-9">**疏**如華嚴云。如來所都。諸清淨眾。於中止住。正同此義。

十回相品無盡功德藏及

善根回向初分法門。

<LB n="404-10">**鈔**華嚴二十五經云。一切諸佛國土莊嚴。如來所都。不可思議。同行宿
<LB n="404-11">緣諸清淨眾。於中止住。未來世中。當成正覺。如來所都。即阿彌陀
<LB n="404-12">佛極樂國土。清淨眾者。即諸菩薩。未來成佛。即下文一生補處。
<LB n="404-13">**演**華嚴二十五經下九句。有三圓滿。一切諸佛國土莊嚴。指所依功德。依報圓滿也
<LB n="404-14">。如來所都。主圓滿也。不可思議至當成正覺。輔翼圓滿也。

稱理 31

<LB n="404-15">**疏**稱理。則自性即空即假。是佛有聲聞菩薩義。

<LB n="405-1">**演**自性即空即假。是佛有菩薩義者。聲聞墮空。菩薩出假。佛即自性法身不墮二邊
<LB n="405-2">。而雙即二邊也。

<LB n="405-3">鈔性空。則一真凝寂。性假。則萬用恆沙。凝寂。則杳莫邊涯。恒恆沙
<LB n="405-4">。則廣無際限。曾何算數可得評量者哉。是則賢聖三乘。共宗一佛。真
<LB n="405-5">俗二諦。同出一心。一心了然。福足慧足。
<LB n="405-6">三總結

>>[1.3]總結

<LB n="405-7">經舍利弗。彼佛國土。成就如是功德莊嚴。
<LB n="405-8">疏結上聲聞菩薩弟子莊嚴。皆彼佛宿因願行功德之所成就也。論云。如
<LB n="405-9">來淨華眾。正覺華化生。是也。
<LB n="405-10">演如來淨華眾。正覺華化生者。淨華即七淨花也。如來因中修七淨化。果上成佛。
<LB n="405-11">故正覺化生。正覺華指三乘賢聖。以三乘賢聖。將來成等正覺。稱正覺之花也。
<LB n="405-12">經云。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不諂眾生來生其國等。正此意也。
<LB n="405-13">鈔願者。大本法藏願云。我作佛時。刹中菩薩。神通智慧辯才。相好威
<LB n="405-14">神。悉皆如佛。今來成佛。得遂所願也。行者。大本言爾時法藏教化
<LB n="405-15">眾生。修行六度。廣行教化。致無量眾生。發菩提心。行今成就。有
<LB n="405-16">斯莊嚴也。淨華眾者。如淨名經。七種淨華。一者戒淨。三業淨故。
<LB n="405-17">二者心淨。煩惱結漏盡故。三者見淨。見法真性。不起妄想故。四者

<LB n="406-1">度疑淨。見深疑斷故。五者分別道淨。是道宜行。非道宜捨故。六者
<LB n="406-2">行斷知見淨。所行所斷通達故。七者涅槃淨。以無學故。海東謂論頌
<LB n="406-3">聲聞。今謂亦可兼通菩薩。如道品亦通大小乘故。自欄網行樹至此。
<LB n="406-4">依正共五番莊嚴。極樂之義。略盡於是。下文眾生生者。及補處等。
<LB n="406-5">亦正報中攝。
<LB n="406-6">演戒淨。謂身口意始終清淨。即正語正業正命也。心淨。謂三乘制煩惱。斷結漏
<LB n="406-7">盡。即正精進正念正定也。見淨。謂見一切法之真性不起妄想。即正見正思惟
<LB n="406-8">也。度疑淨者。若見未深。當時雖了。後或生疑。若見深疑斷。名度疑淨。
<LB n="406-9">行斷知見淨者。行謂苦難。苦易。樂難。樂易。四行也。斷謂斷諸結也。學地中
<LB n="406-10">八智。未能自知所行所斷。既得無學。盡智無生智悉自知見。所行所斷。通達分
<LB n="406-11">明。是名行斷知見淨。
<LB n="406-12">二往生二 初大眾。二上首。
<LB n="406-13">初大眾

[2]往生

往生——大眾
——上首。

>>[2.1]大眾

<LB n="406-14">經又舍利弗。極樂國土。眾生生者。皆是阿鞞跋致。
<LB n="406-15">疏承上不獨見在彼國。無非賢聖。但有生者。悉皆不退也。眾生者。統
<LB n="406-16">攝一切。阿鞞跋致者。此云不退轉地。如大本及論所明。復有多種因

<LB n="407-1">緣。故得不退。如十疑五種。通讚十勝。群疑三十益等。

<LB n="407-2">鈔生皆不退者。恐疑彼國固多賢聖。然是久修上士。其新生者。未必不

<LB n="407-3">退。故言不論聖凡。但往生者。即不退轉。以決其志也。大本所明者

<LB n="407-4">。如云。生彼國者。處仁遷義。不妄動作。終無淫怒之心。愚癡之態

<LB n="407-5">。又云。生彼國者。皆悉具足三十二相。諸根明利。乃至成佛。不受

<LB n="407-6">惡趣。又論頌云。天人不動眾。清淨智海生。不動即不退也。良繇念

<LB n="407-7">佛之力。得依如來智海含潤而生。有進無退故。

<LB n="407-8">演依如來智海含潤而生者。如來智。即湛圓真心法界海慧也。念佛眾生得成三昧。

<LB n="407-9">雖不能游戲如來大寂滅海。已沾一滴之潤。菩提之焦芽。正覺之枯種。乃得含潤

<LB n="407-10">而生也。

<LB n="407-11">鈔五種者。十疑論云。有五因緣。故得不退。一者彌陀大悲願力攝持。

<LB n="407-12">故不退。今釋。謂如大本法藏願云。我作佛時。聞我名號。皈依精進

<LB n="407-13">。即得第一忍。第二忍。第三忍。於諸佛法。永不退轉。譬如涉海。

<LB n="407-14">得乘巨航。不沈溺故。二者佛光常照。故菩提心增進不退。今釋。謂

<LB n="407-15">如大本言。見佛光明。而生慈心。又念佛之人。佛放光明。攝受此人

<LB n="407-16">。譬如日月。照燭闇途。不墮坑塹故。三者水鳥樹林。風聲樂響。皆

<LB n="407-17">說苦空。聞者常起念佛法僧之心。故不退。今釋。謂如此經。及二部

<LB n="408-1">中說。譬之亡者。聞鐘磬聲。增其正念故。四者純諸菩薩。以為勝友

<LB n="408-2">。外無魔邪。內無煩惱。故不退。今釋。謂如此經言。諸上善人。同

<LB n="408-3">會一處。譬之置子莊嶽。不復楚語故。五者壽命永劫。與佛齊等。故

<LB n="408-4">不退。今釋。謂如經言。佛及人民。壽命無邊。譬之涉萬里途。假以

<LB n="408-5">時日。終至寶所故。十勝三十益。大約同此。恐繁不引。

<LB n="408-6">演見佛光明而生慈心者。是見光自進。佛放光明攝受此人。是佛攝令進。

<LB n="408-7">莊嶽齊街里名。

<LB n="408-8">疏又不退三義。大乘不退。已得不退。未得不退。例如彌勒問經說。

<LB n="408-9">鈔大乘不退者。往生彼國。趨入大乘。更不退轉。復作二乘故。已得不

<LB n="408-10">退者。但生彼國。凡所已得。更不退轉。喪失本有故。未得不退者。

<LB n="408-11">但生彼國。凡所未得。更不退轉。阻其前進故。又彌勒問經云。自分

<LB n="408-12">堅固名不退。勝進不壞名不轉。今以大乘已得未得三義參之。則前二

<LB n="408-13">同乎自分。後一同乎勝進也。

<LB n="408-14">演大乘不退等者。謂既往生。已親大乘人。聞大乘法。發大心。修大行。趣大果。

<LB n="408-15">不同此土。六心墮落。塵劫聲聞故。

<LB n="409-1">已得不退者。凡所已得神通三昧。智慧辯才。更不喪失。不同此土。神仙遭跨下

<LB n="409-2">。羅漢墜雲端。一動欲塵。皆喪失故。

<LB n="409-3">未得不退者。凡所未得之神通三昧等。種種功德更無阻滯。任運能得。不同此土

<LB n="409-4">。魔障現前。不能前進故。

<LB n="409-5">疏又同名不退。而有淺深。如起信。妙宗。及慈照所說等。

<LB n="409-6">鈔起信論云。生彼國者。常見佛故。終得不退。疏明不退有三位。一者
<LB n="409-7">信行未備。未得不退。以無退緣。名不退。三者信位滿。入十住。得
<LB n="409-8">少分法身。名不退。三者賢位滿。入初地以去。證遍滿法身。名不退
<LB n="409-9">。

<LB n="409-10">演信行未備者。十信菩薩。如空中毛。可上可下。上之則入聖流。下之則入凡流。

<LB n="409-11">未得不退轉位。以無退緣者。如前十疑論。五種不退等。得少分法身者。見

<LB n="409-12">相似法身入正定聚也。證遍滿法身者。分斷無明。分證法身也。

<LB n="409-13">鈔又妙宗鈔云。不退有三。若破見思。名位不退。則永不失超凡之位。

<LB n="409-14">伏斷塵沙。名行不退。則永不失菩薩之行。若破無明。名念不退。則

<LB n="409-15">永不失中道正念。

<LB n="409-16">演妙宗三不退者。台教云。惑有三種。見思塵沙無明。見思阻乎空寂。塵沙障乎化

<LB n="410-1">導。無明翳乎法性。若破見思證空寂理。名位不退。永不失超凡之位。以見思煩

<LB n="410-2">惱六道之因。因亡果喪。不來三界故。若斷塵沙。能行化導。名行不退。永不失

<LB n="410-3">菩薩之行。以二乘不斷塵沙。不知眾生種種機。不知對治種種法。不能度生。此

<LB n="410-4">若斷者。知法知機。任運度生故。若破無明。親證法性。名念不退。永不失中道

<LB n="410-5">正念。以小教權乘。無明未斷。墮空有二邊。無明若斷。不墮二邊。常居中道故

<LB n="410-6">。

<LB n="410-7">鈔又慈照宗主。四土圖說。以未斷煩惱。生同居土。為願不退。破見思

<LB n="410-8">。生方便土。為行不退。破塵沙。分破無明。生實報土。為智不退。

<LB n="410-9">破三惑盡。生寂光土。為位不退。則不退名同。而淺深自別。如九品

<LB n="410-10">義。

<LB n="410-11">演生同居為願不退者。以若據三惑未斷。似應退轉。但以初發大願。願力持心。不

<LB n="410-12">致退轉故。生方便為行不退者。以若據未破塵沙。未能度生。未得行不退。以

<LB n="410-13">七方便人。生彼土中。有餘佛說法。即斷塵沙。從空出假。即行化導故。生實

<LB n="410-14">報為智不退者。以證中道妙理。永不失中道妙智故。生寂光為位不退者。以究

<LB n="410-15">竟窮源。永不退妙覺果位故。

<LB n="410-16">疏又四教不退。非今經義。

<LB n="411-1">鈔四教各明不退。謂藏教別相念不退。通教性地不退。別教七住不退。

<LB n="411-2">圓教七信不退。則知自此以前。進退未定。今念佛者。但生彼國。雖

<LB n="411-3">惡人畜生。即得不退。豈不勝妙直捷。異乎諸教。

<LB n="411-4">演四教各明不退者。藏教有七賢聖位。自五停心。至不時解脫。別相念者。七賢之

<LB n="411-5">第二位也。此位能伏見思故不退。又別者。謂各別身受心法不同故。相謂行相。

<LB n="411-6">觀此四法。作不淨等行相故。通教三乘共有十地。自初乾慧以至佛地。性地者。

<LB n="411-7">第二地也。謂之性地者。以相似得法性水故。此位亦伏見思故不退。別教自

<LB n="411-8">十信至妙覺。有五十二位。七住不退者。此位菩薩斷見思惑盡。與藏通極果相齊

<LB n="411-9">故不退。圓教自五品至妙覺。有五十三位。七信回向心也。此位菩薩見解。與

<LB n="411-10">別教迥異。斷惑與別教七住相齊故不退。

稱理 32

<LB n="411-11">**疏**稱理。則自性常住。是不退轉義。

<LB n="411-12">**鈔**譬如虛空。自古及今。不曾退轉。縱欲退轉。退至何所。

<LB n="411-13">二上首

>>[2.2]上首

<LB n="411-14">**經**其中多有一生補處。其數甚多。非是算數所能知之。但可以

<LB n="411-15">無量無邊阿僧祇說。

<LB n="412-1">**疏**承上言生彼國者。豈惟不退。復有補處菩薩不可勝紀。深勸求生也。

<LB n="412-2">補處者。止此一生。次補佛位。即等覺菩薩也。

<LB n="412-3">**鈔**深勸求生者。生皆不退。已超餘國。復多補處。可謂超越殊勝。極其

<LB n="412-4">至也。止此一生者。此土修行。捨身受身。千生萬生。未有窮已。乃

<LB n="412-5">至證三果者。猶尚有生。阿羅漢地。方斷後有。雖斷後有。不得成佛

<LB n="412-6">。今此唯餘一生。次即補佛。前如護明。後如慈氏。菩薩之極位也。

<LB n="412-7">又大本云。生彼國者。皆具三十二相。究竟深入妙法要義。皆當一生

<LB n="412-8">遂補佛處。據此。則如儲君暫在東宮。必紹南面。非餘百官展轉陞進

<LB n="412-9">。止是位極人臣之比也。此等菩薩。咸皆往生。薄劣西方。不揣甚矣。

<LB n="412-10">**演**前如護明者。釋迦未降王宮。居兜率天。號護明菩薩。

<LB n="412-11">**疏**問。彼處觀音。次當補佛。次乃勢至。勢至之後。不聞補者。今言補

<LB n="412-12">處甚多。何日當補。又補處者。菩薩地盡。住等覺位。如星中月。何

<LB n="412-13">得甚多。而在彼國。答。補處不必定補彌陀之處。十方世界無盡。諸

<LB n="412-14">佛涅槃無盡。補處菩薩亦無盡。住彼國中。而待補處。奚爲不可。又

<LB n="412-15">諸佛尚如微塵。無有窮盡。況復菩薩。其數甚多。無足疑也。如大本

<LB n="413-1">中說。

<LB n="413-2">**演**何日當補。是疑時。又補處者下。是疑數。

<LB n="413-3">**鈔**大本云。佛告彌勒。此世界中。有七百二十億菩薩生彼。一一已曾供

<LB n="413-4">養無央數佛。如彌勒者。諸小菩薩。不可勝紀。他方世界。第一光遠

<LB n="413-5">照佛所。有八十億菩薩。皆當往生。第二寶藏佛所。有九十億。第三

<LB n="413-6">無量音佛所。有二百二十億。展轉至十四佛刹。以及無量佛刹。往生

<LB n="413-7">者不可復計。但說佛名。窮劫不盡。況其菩薩當往生者。言如彌勒。

<LB n="413-8">則甚多補處。益可爲證。

<LB n="413-9">**疏**如上依正二報。或經文中有。本願中無。或本願中有。經文中無。互

<LB n="413-10">見無礙。

<LB n="413-11">**鈔**若據慕佛發願。滿願成佛。則彼方種種所有。皆彼佛願願所成。悉應

<LB n="413-12">契合。今明互爲有無者。以文雖小殊。而意則具足也。又如法藏願云

<LB n="413-13">。我作佛時。刹中諸天人民。一切萬物。皆嚴淨光麗。形色殊特。窮

<LB n="413-14">微極妙。無能稱量者。雖得天眼。不能辨其名數。觀此。則正報依報

<LB n="413-15">。攝無不盡。不可拘文而限義也。

<LB n="414-1">演又如法藏願云下。言不但互見。而亦且總攝也。

稱理 33

<LB n="414-2">疏稱理。則自性決定成佛。是一生補處義。

<LB n="414-3">鈔圭峰云。今知心是佛心。定當作佛。然而本來成佛。非作得故。則但

<LB n="414-4">見始覺新來。不知本覺固有。可謂補則決定補。成則實不成。

<LB n="414-5">二正示願行令知修證四 初發願。二起行。三感果。四結勸。

<LB n="414-6">初發願二 初勸發願心。二出其所以。

<LB n="414-7">初勸發願心

二 正示願行令知修證

正示願行令知修證——發願——勸發願心
——出其所以
——起行
——感果
——結勸。

(一) 發願

[1]勸發願心<LB n="414-5">

<LB n="414-8">經舍利弗。眾生聞者。應當發願。願生彼國。

<LB n="414-9">疏上陳依正二報。今言眾生得聞此者。應當發起大願。願生彼國。是為

<LB n="414-10">第一重勸。後乃反覆申明。

<LB n="414-11">鈔第一重勸者。經中反復勸聞。勸信。勸願。約有四重。今當最初。是

<LB n="414-12">聞依正莊嚴勝妙功德之說而發願也。二言聞是說者。是聞一心持名決

<LB n="414-13">定往生之說而發願也。三言聞是經者。是聞持名佛護不退菩提之說而

<LB n="414-14">信受也。不言願者。信受即願故。四言若有信者。是總結聞已深信。

<LB n="414-15">信有願者無一不生之說而發願也。聞聞轉深。願願倍切。語雖反覆。

<LB n="415-1">義不雷重。憫物情深。誨人不倦。

<LB n="415-2">疏又聞攝信義。願攝行義。三事資糧。悉備於此。

<LB n="415-3">鈔聞然後信。匪聞則信自何生。願然後行。無願則行何繇起。下文信行

<LB n="415-4">。此為本原。信行願三。淨土資糧。充足無欠。

<LB n="415-5">疏又願之為力。不可思議。彼佛淨土。亦繇願故。臨終往生。惟仗願故

<LB n="415-6">。三界因果。悉隨願故。諸大菩薩。皆願生故。

<LB n="415-7">鈔彼佛淨土者。法藏以因中四十八願。今成佛道。廣度眾生。則如來無

<LB n="415-8">盡功德。皆從願生。故云不可思議。臨終往生者。行願品言。是人臨
<LB n="415-9">命終時。一切諸根。悉皆敗壞。以至親屬威勢。象馬珍寶等。悉皆散
<LB n="415-10">滅。惟有願王不相捨離。一切時中引導其前。一剎那間。即得往生極
<LB n="415-11">樂世界。故云不可思議。三界因果者。願受天樂。則貧母上生。願作
<LB n="415-12">冥王。則獄神治鬼。種種隨願。莫爲而爲。故云不可思議。
<LB n="415-13">演願受天樂者。昔有貧女處於糞聚。以人民所棄殘汁爲食。迦葉從乞。以汁供養。
<LB n="415-14">尊者問其所願。云欲生天。數日命終生忉利。福勝餘天。
<LB n="415-15">願作冥王者。毘沙國王。與維陀如生王共戰不勝。因立誓願。願我來世爲地獄主

<LB n="416-1">。治此罪人。十八大臣願亦如是。今地獄主毘沙王是。十八獄主十八大臣是。

<LB n="416-2">鈔菩薩願生者。普賢頌云。願我臨欲命終時。盡除一切諸障礙。面見彼

<LB n="416-3">佛阿彌陀。即得往生安樂刹。乃至願蒙授記。廣利眾生等。至如文殊

<LB n="416-4">發願往生所說之偈。亦云。願我命終時。滅除諸障礙。面見彌陀佛。

<LB n="416-5">往生安樂刹。與普賢若合符節。他如天親龍樹等。多難悉陳。故云不

<LB n="416-6">可思議。

<LB n="416-7">演若合符節者。孟子謂舜與文王。得志行乎中國。若合符節。注云符節以玉爲之。

<LB n="416-8">篆刻文字而中分之。彼此各藏其半。至則左右相合爲信也。若合符節。言其同也

稱理 34

<LB n="416-9">疏稱理。則自性還歸本體。是願生彼國義。

<LB n="416-10">演自性還歸本體者。若不明本體。唯厭此娑婆忻極樂。則隨境遷移 逐物流轉。非

<LB n="416-11">真生彼國故云也。

<LB n="416-12">又還歸者。無不從此法界流。無不還歸此法界也。從一心中流出四聖六凡。則四

<LB n="416-13">聖六凡仍舊還歸一心。又自性即是本體。而云還歸者。以自性一向不守自性。五

<LB n="416-14">道隨緣故今應當還歸也。

<LB n="416-15">鈔若知本體不離當處。則非生彼國。乃生此國耳。雖云十萬億程。何曾

<LB n="417-1">咫尺動步。故謂不勞彈指到西方也。如其真如不守自性。五道隨緣。

<LB n="417-2">則是窮子旅泊他鄉。應歸故里。

<LB n="417-3">演不離當處者。古云。不離當處常湛然。覓即知君不可見。又云。漚生漚滅無非水

<LB n="417-4">。雲去雲來不離空。若能了此。則生彼國者。非生彼國。生此自性安樂國也。

<LB n="417-5">何曾咫尺動步者。前云。乃知匪離跬步。寶池湧四色之花等。

<LB n="417-6">如其下結勸。若果能了知本體不離當處。則高山平地總西方。何須願生彼國。如

<LB n="417-7">古云。正念阿彌陀佛時。寶池樹影日遲遲。更馳心念生西土。又是重栽眼上眉。

<LB n="417-8">是也。如其真如不守自性。五道隨緣。則是窮子捨父逃逝。流落他鄉。則應厭此

<LB n="417-9">五濁。欣彼西方。發願往生不可緩也。

<LB n="417-10">二出其所以

[2]出其所以

<LB n="417-11">經所以者何。得與如是諸上善人。俱會一處。

<LB n="417-12">**疏**此躡前徵起。何故教人發願生彼。以彼國是諸上善人同會之處。得生
<LB n="417-13">彼國。則入如是勝會。故當求生。
<LB n="417-14">**演**入如是勝會。故當求生者。上乃詳陳依正種種莊嚴。故勸發願求生。今出其所以
<LB n="417-15">中。但云得與諸上善人。同會一處。不言得受種種妙樂。唯舉正而不及依者。以
<LB n="417-16">樂事非珍。善友爲珍。大學云。楚國無以爲寶。世人尙不寶珠玉。而寶善人。何

<LB n="418-1">況出世之教。故舉正而不及依也。

<LB n="418-2">**鈔**徵有二義。一者娑婆亦是佛邦。何必遠離故國。二者十方無盡佛刹。

<LB n="418-3">若爲偏向西方。故徵其繇。今融而答之。復有三義。一者。或有國土

<LB n="418-4">。人畜鬼獄之所共居。未必皆人故。二者。或有國土。雖純人所居。

<LB n="418-5">未必皆善故。三者。或有國土。雖純善人所居。未必皆上善故。今日

<LB n="418-6">諸上善人。則不獨爲人中之善。亦復善中之善也。如上所列聲聞菩薩

<LB n="418-7">。乃至補處。此等諸上善人。今得往生。即與俱會一處。所謂觀音勢

<LB n="418-8">至。把手共行。文殊普賢。親爲勝友。喻如登龍與瀛。世所希故。是

<LB n="418-9">以大士求登蓮錄。況復凡夫。卜居猶擇里仁。矧云學道。如斯勝會。

<LB n="418-10">可勿願歟。

<LB n="418-11">**演**登龍者。東漢李膺。尙氣節孤高峻白。少所交游。人被其容接者。以爲登龍門云

<LB n="418-12">。

<LB n="418-13">與瀛者。唐太宗開宏文館。以杜如晦等。十八人爲學士。人羨其榮。以爲瀛洲之

<LB n="418-14">選。

<LB n="418-15">大士求登蓮錄者。長蘆蹟禪師建蓮社。一夕夢一人烏巾白衣。風貌清美。揖而曰

<LB n="419-1">。願入蓮社乞書一名。蹟問何名。曰普慧。又云家兄普賢。亦乞書名。覺而思華

<LB n="419-2">嚴有二菩薩名。遂以爲蓮錄之首。

<LB n="419-3">卜居猶擇里仁者。孔子云。里仁爲美。擇不處仁。焉得智。

<LB n="419-4">**疏**問。生極樂者。其類不一。何得概稱上善。答。以皆得不退轉故。

<LB n="419-5">**鈔**類不一者。謂有聖有凡。有大有小。上中下品。分位秩然。乃略其中

<LB n="419-6">下。概曰上善。故爲此難。今明眾生者。皆是阿鞞跋致。則究竟皆

<LB n="419-7">成無上正覺。是佛境界。故無別也。

稱理 35

<LB n="419-8">**疏**稱理。則自性萬善同歸。是同會一處義。

<LB n="419-9">**演**萬善同歸者。恒沙性德不離真如。是性善同歸也。從性起修。全修即性。則修善

<LB n="419-10">亦同歸矣。不達此理。捨此惡聚。趨彼善聚。可謂棄真逐妄。東西馳走也。

<LB n="419-11">**鈔**百川會於一海。眾景會於一空。諸上善人。不會此之一處。而將奚會

<LB n="419-12">。

<LB n="419-12">二起行二 初揀餘行。二示正行

<LB n="419-13">初揀餘行

(二) 起行

起行——揀餘行
——示正行。

[1] 揀餘行

<LB n="419-14">經舍利弗。不可以少善根福德因緣。得生彼國。

<LB n="420-1">疏承上言凡群易就。善聚難親。何況最上善人之會。豈可以少善少福而

<LB n="420-2">得生也。於中。靈芝以善根爲正行。屬之持名。以福德爲助行。屬之

<LB n="420-3">淨業三福。海東。則總以多善多福爲正行。云是發菩提心。以少善少

<LB n="420-4">福爲助行。云是執持名號。二義相違。今雙爲和會。謂欲生彼國。須

<LB n="420-5">多善多福。今持名。乃善中之善。福中之福。正所謂發菩提心。而爲

<LB n="420-6">生彼國之大因緣也。

<LB n="420-7">鈔相違者。一以持名屬正。一以持名屬助。二說矛盾。而此經大旨。正

<LB n="420-8">重持名。若持名爲助行。則下文聞說阿彌陀佛。執持名號。義云何通

<LB n="420-9">。助行持名。斷無此理。又靈芝以觀經三福配此福德。則第三福發菩

<LB n="420-10">提心。乃成助行。與海東菩提心爲正行。二亦矛盾。而觀經以三福爲

<LB n="420-11">淨業正因。則助行菩提。亦無此理。今雙爲和會者。還以持名爲正行

<LB n="420-12">。復以持名爲發菩提心。則雙取兩家。而和會其義也。

<LB n="420-13">演矛盾者。矛是鎗戈之屬。盾干也。排也。昔人雙賣二物。各歎其勝。謂盾云。矛

<LB n="420-14">刺不入。謂矛能穿十重之盾。智者謂曰。我買汝矛還刺汝盾。入與不入俱無詞矣

<LB n="420-15">。

<LB n="421-1">而此經大旨下。先破海東許靈芝。又靈下。次破靈芝與海東。

<LB n="421-2">觀經三福。爲淨業正因者。文云。欲生彼國者。當修三福。一者孝養父母。奉事

<LB n="421-3">師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三皈。具足眾戒。不犯威儀。三者發菩提

<LB n="421-4">心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。此三種業。是三世諸佛。淨業正因。

<LB n="421-5">還以持名爲正行。是取靈芝一半。復以持名爲發菩提心。是取海東一半。同歸執

<LB n="421-6">持名號。則和會其義也。

<LB n="421-7">鈔善根者。觀經。則如上第三福發菩提心。大本。則三輩往生。皆言發

<LB n="421-8">菩提心。據此。則發凡夫心。是謂無善根。發聲聞心。不發菩提心者

<LB n="421-9">。是謂少善根也。

<LB n="421-10">演善根者下。是先釋善根。引二經發菩提心者。證菩提心爲善根也。發凡夫心者。

<LB n="421-11">修五戒十善求生人道天中等。是謂無善根者。以十善等。是三界有漏因果。不出

<LB n="421-12">輪迴故。發聲聞心者。厭四生如桎梏。棄三界如牢獄。求趨涅槃等。是謂少善

<LB n="421-13">根者。但念空無相無作三昧。不肯莊嚴佛土。教化眾生故。

<LB n="421-14">鈔福德者。觀經。則孝養父母等。大本。則修諸功德等。據此。則施戒

<LB n="421-15">等。乃至立寺造像禪誦苦行一切福業。捨置不作。是謂無福德。但作

<LB n="421-16">此福。種人天小果有漏之因。是謂少福德也。

<LB n="422-1">**演**福德者下。是次釋福德。引二經。孝養父母。修諸功德。證福德也。一切不作。

<LB n="422-2">是謂無福德者。所謂生不修福。死歸苦趣也。但作此福種有漏因。是謂少福德者

<LB n="422-3">。所謂修福不修慧。福盡還沈淪。是也。

<LB n="422-4">**鈔**善中善者。自有五義。以具智論五菩提心故。一。發心菩提。謂於無

<LB n="422-5">量生死中。發大菩提心也。而持名。正於凡夫生死心中。起大覺故。

<LB n="422-6">二。伏心菩提。謂斷諸煩惱。降伏其心也。而持名。則正念纔彰。煩

<LB n="422-7">惱自滅故。三。明心菩提。謂了達諸法實相也。而持名。正即此一心

<LB n="422-8">。明了一切諸法實相故。四出到菩提。謂得無生忍。出三界。到薩婆

<LB n="422-9">若也。而持名。即得一二三忍。捷超生死。趨一切智故。五無上菩提

<LB n="422-10">。謂坐道場。成最正覺也。而持名。則得不退轉地。直至成佛故。

<LB n="422-11">**演**善中善下。是釋持名。乃善中善。

<LB n="422-12">發心菩提。即是圓教五品位。此所發之心。即是隨喜心。妙心體具如如意珠。心

<LB n="422-13">佛及眾生。是三無差別。此心即空即假即中。初心知此慶己慶人。所謂於生死中

<LB n="422-14">發大菩提心也。

<LB n="422-15">伏心菩提。即是圓教初信至七信位。以初信斷見惑。從二信至七信斷思惑盡。所

<LB n="423-1">謂斷諸煩惱降伏其心也。

<LB n="423-2">明心菩提。即是圓教十信滿心入初住位。此位證一心三智。以雙亡之力知寂滅相

<LB n="423-3">。以雙照之力知種種相貌。所謂了達諸法實相也。

<LB n="423-4">出到菩提。即是圓教初地至八地位。以初地始得法忍光明。至八地方名真得無

<LB n="423-5">生法忍。為深行菩薩。難可知。無差別。離一切相一切想一切執著。一切聲聞辟支

<LB n="423-6">佛所不能及。離諸喧諍。寂滅現前。所謂出三界到薩婆若也。

<LB n="423-7">無上菩提。是圓教妙覺位。永別無明父母。究竟登涅槃山頂。以虛空為座。成清

<LB n="423-8">淨法身。居常寂光土。為圓教佛相。所謂坐道場成最正覺也。

<LB n="423-9">**鈔**又海東疏引菩薩心地品云。諸菩薩初發心。能攝一切菩提分法。殊勝

<LB n="423-10">善根。瑜伽第三十七云。菩薩所集善根。以純一淨妙信心。回向無上

<LB n="423-11">菩提。梁攝第十云。所作善根。悉以回向無上菩提。則皆以菩提為善

<LB n="423-12">根。而今經持名。正回向無上菩提之善根也。以阿彌陀佛。即無上菩

<LB n="423-13">提故。是則善中之善。名多善也。

<LB n="423-14">**演**又海東疏下。引證菩提即善根。阿彌陀。即無上菩提者。以阿彌陀佛。即當人

<LB n="423-15">覺體也。

<LB n="423-16">**鈔**福中福者。亦有二義。一者彌陀乃萬德名號。一名纔舉。萬德齊圓。

<LB n="423-17">不期於福。福已備故。二者以持念力。自然諸惡不作。眾善奉行。以

<LB n="424-1">之修福。福易集故。是則福中之福。名多福也。

<LB n="424-2">**演**福中福者下。釋持名乃福中福。亦有二義者。一約持名。即修福義。二約持名

<LB n="424-3">。易集福義。

<LB n="424-4">一名纔舉萬德齊圓者。如前云。持名即持此一心。一心之中。常樂我淨義。清涼

<LB n="424-5">不變義等。何德不具耶。以之修福。福易集者。即一心持名。則萬善普會眾惡

<LB n="424-6">盡消。以此無惡具善之心修福。則眾福皆趨。不勞功用故。

<LB n="424-7">疏因緣者。清涼以親能發起爲因。假之助發爲緣。今此復有二義。一者

<LB n="424-8">善根爲因。福德爲緣。二者善福各有因緣。

<LB n="424-9">演親能發起爲因二句。此約親疏釋因緣也。親能發起爲因。如種子生芽。觀體生起

<LB n="424-10">故曰親。假之助發爲緣。如雨露生芽。從傍助發故曰疎。

<LB n="424-11">鈔善因福緣者。菩提善根。入道正因。如諸經言。不發正覺菩提之心。

<LB n="424-12">雖行六度萬行。經恆沙劫。終不成佛。故知萬善之所根本。是之謂因

<LB n="424-13">。然須一切福德。助成菩提。以福濟慧。以事實理。輔翼入道。是之

<LB n="424-14">謂緣。

<LB n="424-15">演不發正覺菩提。乃至不得成佛者。如經云。以生滅心爲本修因。欲契如來不生滅

<LB n="424-16">果。無有是處。又經云。不發菩提心。勤修諸善根。魔所攝持。是有作之修。多

<LB n="425-1">劫終成敗壞。忘心體極。一念頓契佛家。故知菩提乃萬善之根本也。

<LB n="425-2">然須一切福德助成者。以有慧無福。如鳥一翼。如車一輪。不能飛空致遠。故須

<LB n="425-3">修一切福以助成之。如起信論云。了知自性本無慳貪。隨順修行檀波羅蜜。乃至

<LB n="425-4">了知自性本無愚癡。隨順修行般若波羅蜜。

<LB n="425-5">以福濟慧。以事實理者。有慧無福。慧乃偏枯。有理無事。理惟空解。枯慧不資

<LB n="425-6">妙性。空解何益真修。如前理事雙修。依本智而求佛智。然後名爲大智也。

<LB n="425-7">鈔各有因緣者。善根福德。其所繇來。從何發心。均名曰因。而善根發

<LB n="425-8">起。必有種種善緣爲助。福德發起。必有種種福緣爲助。是各有其緣

<LB n="425-9">也。

<LB n="425-10">疏問。何故觀經發菩提心在第三福。答。以福有事理。不專事故。

<LB n="425-11">鈔觀經三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受

<LB n="425-12">持三歸。具足眾戒。不犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘

<LB n="425-13">。勸進行者。

<LB n="425-14">演孝養父母。奉事師長敬上也。慈心不殺接下也。修十善業。身除三邪。口離四過

<LB n="425-15">。意斷三惡也。此共凡夫行。三皈者。佛法僧也。具足眾戒者。道俗備受微細

<LB n="426-1">。不犯威儀者。三千悉皆不缺也。此共二乘行。

<LB n="426-2">發菩提心者。依無作境起無緣誓。名發菩提心。實相不二而二。立因果殊。二而

<LB n="426-3">不二。始終理一。信此因果方名爲深。讀誦大乘。修三智解。運圓乘行。以此解

<LB n="426-4">行教其行者。名爲勸進。此大乘不共行業也。

<LB n="426-5">鈔難謂云何發菩提心。而與上之二者同名曰福。今明福有事理。此菩提

<LB n="426-6">心。是般若中如虛空不可思量之福。非達摩所斥人天有漏之福也。故

<LB n="426-7">前二福猶共凡小。此獨擅大乘耳。然今疏不以配福。而屬之善根者何

<LB n="426-8">。良以善之與福。別之則二。總之則一。別而言之。則菩提心偏屬善

<LB n="426-9">根。總而言之。則菩提心亦可云福。觀經總舉言福無礙。

<LB n="426-10">演云何發菩提心。而與上二同爲福者。謂發菩提心既是善根。則觀經前二應名爲福

<LB n="426-11">。第三發心。何亦名福耶。今明福有事理下。以福有人天小果有漏有爲之事福

<LB n="426-12">。有稱性無漏無爲之理福。今菩提心。正是般若經中。不住相。如虛空不可思議
<LB n="426-13">之福。非有爲事相之福。故無礙也。

<LB n="426-14">然今疏下。又問云。既菩提心。是如虛空之理福。今經不判歸福德。而判歸善根
<LB n="426-15">者何也。良以善之與福。可分可合。分則菩提偏屬善根。合則菩提亦可云福故。

<LB n="426-16">鈔問。寶積大本云。欲見無量壽佛者。應發無上菩提心。復當專念彼國
<LB n="426-17">。積集善根。則菩提善根。似爲二事。今何直以善根屬菩提心。答。

<LB n="427-1">彼但言善根。此乃云多善根。多之一字。非菩提心。何以當此。

<LB n="427-2">疏問。即持名爲多善根福德。此經之外。別有證據否。答。歷歷可證。

<LB n="427-3">如大悲大品等說。

<LB n="427-4">鈔證善根者。大悲經云。一稱佛名。以是善根。入涅槃界。不可窮盡。

<LB n="427-5">又云。我滅度後。北天竺國。有比丘名祈婆伽。修習無量最勝善根。

<LB n="427-6">已而命終。生於西方過百千億世界。無量壽佛國。以後成佛。號無垢

<LB n="427-7">光如來。又大莊嚴經論。佛世一老人來求出家。舍利弗等諸大弟子俱

<LB n="427-8">不肯度。以觀彼多劫無善根故。佛自度之。即證道果。因告大眾。此

<LB n="427-9">人無量劫前。爲採薪人。猛虎逼極。大怖上樹。稱南無佛。以是善根

<LB n="427-10">。遇我得度。華嚴第十回向云。願憶念無量無邊世界。去來現在一切

<LB n="427-11">諸佛。而次云。以此念佛善根。凡此。皆持名爲多善根之明證也。

<LB n="427-12">演以是善根入涅槃界。不可窮盡者。以稱名善根。不與一切有爲相應。乃增長無爲

<LB n="427-13">。隨順無爲之善根也。故入涅槃不可窮盡。譬如有人食少金剛。終竟不消。要當

<LB n="427-14">穿骨而出。稱名功德直至涅槃。亦復如是。

<LB n="427-15">修習無量最勝善根者。無量言其廣大。最勝言其微妙。以稱性之修。一修一切修

<LB n="428-1">。廣無涯畔。妙不可測故。願憶念無量無邊世界。是橫遍一切處。去來現在一切

<LB n="428-2">諸佛。是豎遍一切時。所謂一念一切念。一切念一念也。

<LB n="428-3">鈔證福德者。大品般若經云。若人散心念佛。亦得離苦。其福不盡。況

<LB n="428-4">定意念。稱揚諸佛功德經云。若有得聞無量壽如來名者。一心信樂。

<LB n="428-5">持誦誦念。此人當得無量之福。永離三途。命終之後。往生彼刹。智

<LB n="428-6">論云。譬如有人初生墮地。即能日行千里。滿一千歲。七寶奉佛。不

<LB n="428-7">如有人。於後惡世。一聲稱念阿彌陀佛。其福勝彼。增一阿含經云。

<LB n="428-8">四事供養閻浮提一切眾生。若有稱佛名號。如穀乳頃。功德過上。不

<LB n="428-9">可思議。凡此。皆持名爲多福德之明證也。

<LB n="428-10">演散心念佛。是著實憶持。著實體究。未入一心者。非如今人全不著意。徒事唇舌

<LB n="428-11">也。定意念佛。是既得事一心。而復於定心中。念念憶持。心心研究者。若是理

<LB n="428-12">一心。則是離念境界。既已無意。兼亦不止是定也。

<LB n="428-13">一心信樂。是信願二資。持誦誦念是行資。持而誦。誦而念。正用心之極。所謂

<LB n="428-14">口與心。聲聲相應。心與佛。步步不離也。此不往生誰復往生。

<LB n="428-15">一聲稱念。其福勝彼者。此一聲乃甚深之聲。此一念乃最後之念。所謂知聲相空

<LB n="428-16">。呼響不實。能稱所稱。皆不可得也。故云其福勝彼。

<LB n="429-1">稱佛名號。功德不可思議者。正以稱名。無能稱所稱。不可思議故。若稱名之心

<LB n="429-2">屬藏通別者。便可思議矣。穀音邁。取牛乳也。

<LB n="429-3">鈔又寶積十九經云。時一比丘。聞佛讚揚不動如來佛刹功德。心生貪著

<LB n="429-4">。而念生彼。佛言。不以愛戀之心。遂得往生。惟有植諸善本。修諸

<LB n="429-5">梵行。得生彼刹。善本即善根。梵行即福德。此又雙顯持名。為多善

<LB n="429-6">多福之明證也。諸經交讚。可弗信受。

<LB n="429-7">演不以愛戀之心。遂得往生者。以愛戀之心是情識。不是智慧故。是但知取相。不

<LB n="429-8">知妙理故。是徒生好樂。未起真行故。

<LB n="429-9">疏問。此土單修圓頓。不願往生者。寧可謂之少善根耶。答。圓頓行人

<LB n="429-10">。雖悟一心。尚餘後有。正宜求生彼國。親近彌陀。拈老青公。皎然

<LB n="429-11">覆轍。若其自負圓人。不願往生。當知亦是善根薄故。如華嚴中說。

<LB n="429-12">演單修圓頓。不願往生者。是宗門師德。直明真性不帶纖塵。佛來也殺

<LB n="429-13">。魔來也殺。念佛一聲。漱口三日者。甯可謂之少善根者。謂以持名為多善根。則此等師

<LB n="429-14">德。皆夙具般若靈根乃能爾也。甯可謂之少善根耶。

<LB n="429-15">雖悟一心。尚餘後有者。謂若悟而即證無生。是真善根深厚。任渠橫說豎說。無

<LB n="429-16">所不可。教渠往東往西。真如說夢。若未得無生。而自負圓人。鈍置淨土。亦是

<LB n="430-1">善根淺眇也。

<LB n="430-2">拈老住京師四十年。常坐不臥。化後。祇襖亦燒出舍利。以不修西方。生大富貴

<LB n="430-3">處。

<LB n="430-4">青公即青草堂。年九十餘。感曾家女人送供。即為其子。後官至宰相。覆轍者

<LB n="430-5">。漢賈誼云。前車既覆。後車當戒。

<LB n="430-6">鈔後有者。後陰也。即來生也。圓人見地。雖與佛齊。然而羸細無明。

<LB n="430-7">猶未盡除。恆沙性德。猶未悉備。有惑潤生。寧無後有。既存後有。

<LB n="430-8">則有生方。不離六道。除彼已登實報。餘或未免人天。而天上多欲。

<LB n="430-9">人間雜苦。墮落者眾。解脫者希。不生淨土。而將焉往。

<LB n="430-10">演羸細無明猶未盡者。細即根本。羸即枝末。圓人見與佛齊。惑全未破。以理雖頓

<LB n="430-11">悟。乘悟併消。事須漸除因次第盡故。

<LB n="430-12">恆沙性德猶未悉備者。德有性德修德。性德本具。修德修成。今云性德未備。以

<LB n="430-13">性從修也。以全性起修全修成性。修德未圓性德未備故。

<LB n="430-14">除彼已登實報。餘或未免人天者。能斷無明證法身。生實報土。則超六道。若不

<LB n="430-15">然者。縱不墮惡趣。亦墮人天。焉無後有耶。或問曰。斷無明證法身菩薩生實報

<LB n="430-16">者。迴超六道不必言矣。生方便有餘者。亦超三界不受輪迴。何但言除實報能免

<LB n="431-1">人天。不言除方便亦免人天耶。答。此章問答。單論圓人。圓人斷無明者。即生

<LB n="431-2">實報。如未斷無明。造至七信。雖生方便。所見之境與實報同。不同藏通二教體

<LB n="431-3">析之人。實生方便。故略而不言也。

<LB n="431-4">鈔拈老青公。俱稱有悟。而拈老後身。耽戀富貴。青公後身。多歷苦憂

<LB n="431-5">。皆繇不慕往生。自失善利。致使淹滯多生。曠菩提路。豈非善根涼

<LB n="431-6">薄。乃至如斯。言華嚴者。入法界品云。遮那會上。諸大聲聞。不見

<LB n="431-7">佛者。以善根不同故。本不修習見佛自在善根故。故知執持名號。願

<LB n="431-8">見彌陀。誠多善根。大善根。最勝善根。不可思議善根也。

<LB n="431-9">演以善根不同者。謂諸聲聞悉覺真諦。未成就普賢行願故。

<LB n="431-10">修習見佛自在善根者。即憶念一切諸佛境界。普見法門。所謂於念念中悉能供養

<LB n="431-11">一切如來智波羅蜜。念念中知一切佛不可思議大神通事智波羅蜜等。今諸大聲聞

<LB n="431-12">。本不修習。故不見佛也。

稱理 36

<LB n="431-13">疏稱理。則自性出生一切法。是善根義。自性富有一切法。是福德義。

<LB n="431-14">演自性出生一切法。是善根義者。根有出生義。今四聖六凡。色心依正。從自性生

<LB n="431-15">。以從理具起事造故。

<LB n="431-16">自性富有一切。是福德者。福德有富有義。今四聖六凡。依正色心。自性本具。

<LB n="432-1">以彼事造。由理具故。

<LB n="432-2">鈔何期自性。能生萬法。何期自性。本自具足。

<LB n="432-3">二示正行

[2]示正行

<LB n="432-4">經舍利弗。若有善男子。善女人。聞說阿彌陀佛。執持名號。

<LB n="432-5">若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日

<LB n="432-6">。一心不亂。

<LB n="432-7">疏承上多善多福。乃生彼國。而善根難植。福德難修。況復云多。累劫

<LB n="432-8">劬勞。莫之能辦。如寶積十心。華嚴十願等。今有一法。直捷簡易。

<LB n="432-9">即為多善多福。故顯持名功德殊勝。

<LB n="432-10">鈔善根難植者。如前身子發大乘心。因婆羅門乞眼退失等。福德難修者

<LB n="432-11">。如涅槃三十四經云。五品心修十善。謂下。中。上。上中。上上。

<LB n="432-12">各十善而成五十。始修終修。方成百福。則福之不易修明矣。寶積十

<LB n="432-13">心者。一。於眾生起大慈。無損害心。二。於眾生起大悲。無逼惱心

<LB n="432-14">。三。於佛法不惜身命。樂守護心。乃至十。於諸佛捨離諸相。起隨

<LB n="432-15">念心。具此十心。往生淨土。

<LB n="433-1">演起大慈無損害心者。謂於法界眾生。與自性眾生。咸欲與無上菩提覺法樂。無上

<LB n="433-2">涅槃寂靜樂。是無損害心。

<LB n="433-3">起大悲無逼惱心者。謂於有情世間。及五陰世間。皆欲拔境界逼迫之苦。煩惱纏

<LB n="433-4">縛之苦。是無逼惱心。

<LB n="433-5">不惜身命樂守護者。約理則備修德而圓性德。約事則求半偈而捨全身。自利則如

<LB n="433-6">善財不避火坑。利他則如不輕甘受打擲。

<LB n="433-7">捨離諸相者。是念諸佛實相身。即所謂色身非是佛。音聲亦復然。若見諸相非相

<LB n="433-8">。即見如來也。起隨念心者。隨。順也。謂順理之念。即天台所謂安住中道。不

<LB n="433-9">爲二邊所動。名之爲念也。

<LB n="433-10">鈔華嚴十願者。一者禮敬諸佛。乃至十普皆迴向。亦以此十生彼國土。

<LB n="433-11">以上皆菩薩廣大智行。非可易植易修。今持名功德。就使十心未備。

<LB n="433-12">十願未齊。淨業一成。便生彼國。既得往生。此心此願。自然成就。

<LB n="433-13">豈非多善根福德乎。不經迂曲。是謂直捷。無諸煩瑣。是謂簡易。直

<LB n="433-14">捷而深造。簡易而廣獲。諸餘法門之所不及。是謂殊勝。

<LB n="433-15">演禮敬諸佛者。所有盡法界虛空界。十方三世一切諸佛。我悉以清淨三業。常修禮

<LB n="433-16">敬。一一佛所皆現不可說微塵數身。一一身遍禮不可說微塵數佛。

<LB n="434-1">普皆回向者。從初禮拜乃至隨順。所有功德皆悉回向。盡法界一切眾生。願令常

<LB n="434-2">得安樂。無諸病苦。欲行惡法。皆悉不成。所修善業。皆速成就。

<LB n="434-3">亦以此十生彼國土者。臨命終時。唯此願王。不相捨離。於一切時引導其前。一

<LB n="434-4">剎那中。即得往生極樂世界。

<LB n="434-5">疏善男子女人者。善有二義。一是宿生善因。一是今生善類。男女者。

<LB n="434-6">通指縑素利鈍。及六道一切有緣眾生也。

<LB n="434-7">鈔宿生善因者。大本云。世間人民。前世爲善。乃得聞阿彌陀佛名號功

<LB n="434-8">德。一聞佛名。慈心喜悅。志意清淨。毛髮聳然。淚即出者。或宿世

<LB n="434-9">曾行佛道。或他方佛所菩薩。固非凡人。則信心念佛者。皆宿修善本

<LB n="434-10">者也。

<LB n="434-11">演一聞佛名慈心喜悅五句。以佛乃曠劫修慈爲體故。佛乃斷盡無明最清淨故。佛乃

<LB n="434-12">迴出常流。萬劫難聞故。今聞佛名即生慈心。乃至淚即出者。耳聞佛名心契佛心

<LB n="434-13">。如須達長者。因聞佛字。通身毛豎是也。今人聞佛名。泛爾尋常者。不知佛義

<LB n="434-14">。善根淺故。

<LB n="434-15">鈔今生善類者。如華嚴云。寧在諸惡趣。恆得聞佛名。不欲生善道。暫

<LB n="434-16">時不聞佛。夫不以人天爲善。而以得聞佛名爲善。則信心念佛者。皆

<LB n="435-1">善人之儔類也。

<LB n="435-2">演甯受諸惡趣四句。惡趣熱惱。善趣清涼。今甯受熱惱。不欲清涼者。以有聞佛不

<LB n="435-3">聞佛之得失。而分損益故。惡道聞佛。如人涉坑坎險道。得現日月光明。善趣不

<LB n="435-4">聞佛。如人履平坦康莊。不見日月之光故。

<LB n="435-5">鈔縑素利鈍者。淨土法門。一切收攝。如大本云。其上輩者。捨家離俗

<LB n="435-6">而作沙門。亦有不捨家離俗者。即出家五眾。在家二眾也。但念佛者

<LB n="435-7">。俱得往生。是通縑素。又蓮分九品。上該盛德菩薩。下及悠悠凡夫

<LB n="435-8">。乃至惡人等。但念佛者。亦得往生。是通利鈍。又鬼畜地獄。雌雄

<LB n="435-9">牝牡。亦可均名男女。但念佛者。俱得往生。是通一切眾生也。往生

<LB n="435-10">集中。稽古驗今。頗載一二。願詳覽焉。

<LB n="435-11">演上該盛德菩薩。下及悠悠凡夫者。觀經疏云。上品之人。始從習種。終至解行菩

<LB n="435-12">薩。中品者。從外凡十信以下。下品。即是今時悠悠凡夫。釋云。十住名習種性

<LB n="435-13">。十行名性種性。十回向名道種性。此三十位總名解行。是別教內凡。十信即是

<LB n="435-14">外凡。悠悠凡夫是名字人。尙未伏惑。修行不精進者。

<LB n="435-15">疏次文有三。謂彌陀名號。是標念境。執持一心。是明念法。一日七日
<LB n="435-16">。是剋念期。

<LB n="436-1">演念境者。即所觀之理。念法。即能觀之智。

<LB n="436-2">鈔非境。則法無所施。非法。則境為虛立。非期。則雖境勝法強。懈怠

<LB n="436-3">因循。功不速建。三事具故。能令淨業決定成就。

<LB n="436-4">疏標念境者。彼佛萬德成就淨土攝生。故以阿彌陀佛四字洪名。為所念
<LB n="436-5">之境。依之修行。有所詣故。

<LB n="436-6">演萬德成就淨土攝生者。因脩萬行。果成萬德。加以四十八願。莊嚴淨土。攝化眾
<LB n="436-7">生。不同餘故。

<LB n="436-8">依之修行者。眾生未能了悟自心。未得脫體無依。必須依境發心趣向有地。今依
<LB n="436-9">佛名。如龍得水。如虎靠山。有所詣故。

<LB n="436-10">鈔極樂依正。言佛便周。佛功德海。亦言名便周。故以四字名號為境。

<LB n="436-11">依於此境。而加執持。然後向往有地。詣。至也。謂至於彼國也。或

<LB n="436-12">謂心外無境。觀心即足。何以境為。不知心境一如。亦復互發。先德

<LB n="436-13">謂有三昧直觀三道。顯本性佛。有三昧兼持咒。有三昧兼誦經。有三

<LB n="436-14">昧兼念佛等。今標念境。即是兼念佛三昧。皆助顯本性之佛也。或直

<LB n="436-15">顯。或助顯。其致一也。況初學凡夫。障染濃厚。全資勝境。發我妙

<LB n="437-1">心。實為修行要術。不可忽也。

<LB n="437-2">演言名便周者。以世間之名。名無得物之功。物無當名之實。名實不能相稱。今佛
<LB n="437-3">名者。名外無實。實外無名。名實不二。故言名便周。

<LB n="437-4">或謂下難云。三界唯心。萬法唯識。心外無境。然則行人止應觀心。何為觀境乎
<LB n="437-5">。答云。汝但知心外無境。不知境外無心。心者全境之心。境者全心之境。既無

<LB n="437-6">心外之境。為心所照。亦無境外之心。能照於境。心境一如也。不獨心境一如。

<LB n="437-7">亦復心境互發。先借西方假想之境。發我靈明妙心。以我靈明妙心。復發西方真

<LB n="437-8">境。以境發心。以心發境。重重互發互顯。喻如磨鏡。愈磨愈淨。愈淨愈磨也。

<LB n="437-9">又互發者。即妙宗所謂據乎心性。觀彼依正。依正可彰。託彼依正。觀於心性。

<LB n="437-10">心性易發也。

<LB n="437-11">直觀三道顯本性佛者。三道即眾生惑業苦也。本性乃三德秘藏。即法身般若解脫

<LB n="437-12">。眾生迷三德秘藏。為惑業苦三道。諸佛悟惑業苦三道。為三德秘藏。故圓頓行

<LB n="437-13">人。不必離此三道。別觀三德。觀苦道即法身。幻化空身即法身故。觀惑道即般

<LB n="437-14">若。貪瞋癡即諸佛不動智故。觀業道即解脫。身口所作即法性之大用故。有三昧

<LB n="437-15">兼持咒者。謂不能直觀本性者。更以異方便。助顯第一義。如方等三昧兼持咒

<LB n="437-16">。法華三昧兼誦經。十六觀。般舟三昧。及與此經。則兼念佛。謂之兼者。以理觀

<LB n="438-1">為正。事行為助故。

<LB n="438-2">或直顯下或問云。直觀助顯功行不同。證果之時得無深淺。故云直觀助顯。雖云

<LB n="438-3">不同。直至成功無二無別。方便多門。歸元無二故。

<LB n="438-4">況初學下。謂所云助顯皆久修上士。理觀精純。但假事為助。若初學凡夫障染濃

<LB n="438-5">厚。理觀荒蕪。全資彌陀勝境。發我靈明妙心。須於四字洪名。全身著倒。故知
<LB n="438-6">持名實為修行要術。不可忽也。

<LB n="438-7">疏明念法者。謂既聞聖號。要在執持。執者。聞斯受之。勇猛果決。不

<LB n="438-8">搖奪故。持者。受斯守之。常永貞固。不遺忘故。

<LB n="438-9">演聞斯受之者。謂聞斯殊勝法門。通身領荷。直下承當。勇往直前。不為他岐所動

<LB n="438-10">。

<LB n="438-11">受斯守之者。謂領斯殊勝法門。終身依附。念念不離。與生俱生。不至中道而廢

<LB n="438-12">也。

<LB n="438-13">鈔執持分釋如上。單言持。則攝執。總之為專念不忘意也。又持復有數

<LB n="438-14">種。一者明持。謂出聲稱念。二者默持。謂無聲密念。三者半明半默

<LB n="438-15">持。謂微動唇舌念。咒家名金剛持是也。又或記數持。或不記數持

<LB n="438-16">。具如密教中說。隨便皆可。而各分事理。憶念無間。是謂事持。體究

<LB n="439-1">無間。是謂理持。下當詳辯。以是為因。後一心不亂。亦有事理。其

<LB n="439-2">不解此意者。以念佛是被鈍根。參禪乃能悟道。初機聞此。莫能自決

<LB n="439-3">。不知體究念佛。與前代尊宿教人舉話頭。下疑情。意極相似。故謂

<LB n="439-4">參禪不須別舉話頭。只消向一句阿彌陀佛上著倒。妙哉言乎。

<LB n="439-5">演只消向一句彌陀著倒者。古云。南無阿彌陀佛。宗門頭則公案等。是也。

<LB n="439-6">疏又執持。即歸命義。

<LB n="439-7">鈔歸命者。梵語南無。解見前序。若不委身歸命。焉能一心執持。故義

<LB n="439-8">同也。歸復二義。亦如前序中說。一者歸投義。執持名號。一心向往

<LB n="439-9">。即事一心。二者歸元義。執持名號。還歸一心。即理一心也。

<LB n="439-10">演若不委身二句。謂若徹見念佛之妙。則自然不惜形骸。不顧身命。少有愛戀之心

<LB n="439-11">。則不能一心執持也。古云。假使筋斷骨枯。我此工夫。決不退轉。又云。假使

<LB n="439-12">熱鐵輪。在我頂上旋。終不以此苦。退失菩提心。

<LB n="439-13">一者歸投義下。謂前皈命有投義。今執持名號。一心向往。如鳥投林。如客投主

<LB n="439-14">。如游子伶仃。唯有思歸一念。此但事相精勤。猶未明理。即事一心。二者歸元

<LB n="439-15">義。謂執持名號。還歸一心。則背塵合覺。返本還源。念念還歸自心。即名歸元

<LB n="439-16">。此則不唯事行。兼修理觀。為理一心。

<LB n="440-1">疏以上境法二中。復有三義。一者聞說佛名。是為聞慧。二者執受在懷

<LB n="440-2">。是為思慧。三者持守不忘。是為修慧。

<LB n="440-3">鈔聞慧者。阿彌陀佛。雖有無量功德。而此功德。非聞不知。非說不聞

<LB n="440-4">。故華嚴云。得無生慧。先賴多聞。又云。佛法無人說。雖慧不能了

<LB n="440-5">。或聞經論之所宣揚。或聞知識之所開示。一歷耳根。永為道種。是

<LB n="440-6">之謂聞。而言慧者。聞即是慧。對木石說。頑不聞故。對愚人說。聞

<LB n="440-7">不餐采。如不聞故。故曰聞慧。

<LB n="440-8">演非聞不知者。此界眾生。於六根中耳根偏利。耳根聞聲。意識了別方始得知故。

<LB n="440-9">非說不聞者。此土說法。唯釋迦如來。如來演說。方始得聞故。

<LB n="440-10">得無生慧二句。引證非聞不知。佛法無人說二句。引證非說不聞。

<LB n="440-11">鈔思慧者。既入乎耳。須存乎心。諦審諦觀。是何法門。是何義理。是
<LB n="440-12">之謂思。而言慧者。思即是慧。禽畜雖聞。不解思故。愚人雖聞。入
<LB n="440-13">耳出口。不憶想故。故曰思慧。修慧者。既深思之。宜力行之。是之
<LB n="440-14">謂修。而言慧者。修即是慧。狂人雖思。敝精役神。不實踐故。問。
<LB n="440-15">此指三慧。有何證據。答。佛地論云。菩薩履三妙慧。淨土往還。釋

<LB n="441-1">云。以聞思修。得入淨土。故知念佛必有三慧。

<LB n="441-2">疏復有三義。聞說佛名。心不疑貳。是之謂信。信已而執。心起樂欲。

<LB n="441-3">是之謂願。願已而持。心勤精進。是之謂行。

<LB n="441-4">鈔信。願。行。下文中當辯。

<LB n="441-5">疏名號者。阿彌陀佛四字洪名。不兼色像等。如文殊般若。及毗婆沙論

<LB n="441-6">中說。以色像等攝名中故。

<LB n="441-7">鈔不兼色像等者。正明此經專主執持名號也。文殊般若經云。佛告文殊

<LB n="441-8">。欲入一行三昧者。應處空閒。捨諸亂意。不取相貌。繫心一佛。專

<LB n="441-9">稱名字。隨佛方所。端身正向。能於一佛念念相續。即是念中。能見

<LB n="441-10">過去未來現在諸佛。念一佛功德。與念無量佛功德無二。阿難所聞

<LB n="441-11">佛法。猶住量數。若得一行三昧。諸經法門。一一分別。皆悉了知。晝

<LB n="441-12">夜宣說。智慧辯才。終不斷絕。阿難多聞辯才。百千等分。不及其一

<LB n="441-13">。龍樹毗婆沙論云。佛法有無量門。如世間道。有難有易。易行疾至

<LB n="441-14">。應當念佛。稱其名號。阿彌陀佛本願如是。

<LB n="441-15">演一行三昧者。經云法界一相。繫緣法界。是名一行三昧。論云謂一切諸佛法身。

<LB n="442-1">與眾生身平等無二。即名一行三昧。欲入是三昧者。應繫心一佛。專稱名字也。

<LB n="442-2">即是念中。能見過去未來現在諸佛者。盡知恒沙諸佛法界無差別相也。諸佛法身

<LB n="442-3">。與眾生心同體無二。今但見眾生心。不見佛法身者。以未能離念故。修一行三

<LB n="442-4">昧者。念空真念。獲自本心。則諸佛法身於中顯現。如鏡中像。古云。諸佛猶如

<LB n="442-5">淨明鏡。我心亦似摩尼珠。諸佛常來入我身。我身遍入諸佛軀。是也。

<LB n="442-6">鈔攝名中者二義。一者名必有相故。二者名相皆不離一心故。則一舉佛

<LB n="442-7">名。正報依報攝無不盡。何疑色像。

<LB n="442-8">演名必有相者。名為能召。相為所召。既稱能召之名。必有所召之體故。

<LB n="442-9">名相不離一心者。心為能現。名相為所現。既一心稱名。得能現體。所現名相。

<LB n="442-10">無不攝故。

<LB n="442-11">疏今人聞佛不肯執持者。約有四障。四障破除。方能執持。乃至一心故

<LB n="442-12">。

<LB n="442-13">鈔障者。遮也。以此四種。遮障念心。不肯執持。故須破除。四障者。

<LB n="442-14">一謂即心是佛。何必捨己念彼。不知即佛是心。不妨念佛故。良繇即

<LB n="442-15">心是佛。豈不即佛是心。但執念心。不許念佛。則心佛是二。即義不

<LB n="442-16">成。是以念佛念心。兩不礙故。二謂何不遍念諸佛。而唯念一佛。不

<LB n="443-1">知心專志一。乃成三昧故。良繇眾生智淺。繁則不勝。故用志不分者

<LB n="443-2">神凝。役心多岐者功喪。如普廣大士問佛。十方俱有佛土。何以獨讚
<LB n="443-3">西方。佛言閻浮提人。心多雜亂。令其專心一境。乃得往生。以諸佛
<LB n="443-4">同一法性身。念一佛。即念一切佛故。三謂佛佛可念。何不隨念一佛
<LB n="443-5">。而必念阿彌陀佛。不知彼佛與諸眾生。偏有因緣故。良繇彼佛名號
<LB n="443-6">。人所樂稱。就令惡人。有時不覺失聲念佛。乃至人逢善事。不覺念
<LB n="443-7">佛。歡喜讚歎。人逢惡事。及與苦難。不覺念佛。傷悲痛切。機感因
<LB n="443-8">緣。莫或使之而自然故。四謂何不念佛功德智慧。相好光明。而但念
<LB n="443-9">名號。不知持名。於末法中最逗機故。不思議故。逗機者。文殊般若
<LB n="443-10">經云。眾生愚鈍。觀不能解。但令念聲相續。自得往生。不思議者。
<LB n="443-11">如前所明一行三昧。則不但逗乎鈍機。神用不測故。如遺教經言。心
<LB n="443-12">者制之一處。無事不辦。今制心佛號。而至一心。何可思議。
<LB n="443-13">**疏**剋念期者。一日至七日。是所剋定之期要也。七日者。世出世間。重
<LB n="443-14">其事者。恆以七故。七日稱佛。免地獄故。又七日之期。復有二義。
<LB n="443-15">各分利鈍。又多則大本十日。聲王十日。大集七七日。般舟九十日等

<LB n="444-1">。少則大本一日。觀經十念等。言日者。以經天道晦明之一周故。
<LB n="444-2">**演**復有二義各分利鈍者。一者從散入定義。二者從定入散義。從散入定。則利者日
<LB n="444-3">少。鈍者日多。從定入散。則利者日多。鈍者日少。
<LB n="444-4">**鈔**期要者。若據如來得菩提。實不係於日。則非日非劫。焉有七日。若
<LB n="444-5">據菩薩修行。動經塵劫。則無窮無盡。何止七日。今立期要者。以末
<LB n="444-6">法眾生修諸功德。精進恆難。廢弛恆易。應須剋限。乃發勝心也。
<LB n="444-7">**演**如來得菩提。不係於日者。經云眾生各自謂佛某日成道。如來得菩提。實不係
<LB n="444-8">於日。以日者時也。依色心分位假立。無有自體故。百法中時。為二十四不相應行
<LB n="444-9">攝。今如來得菩提。坐斷三際何有於時。時者皆眾生妄想分別也。故經云。一念
<LB n="444-10">普觀無量劫。無去無來亦無住。如是了知三世佛。超諸方便成十力。
<LB n="444-11">**鈔**七為世重者。如禮懺曰七夜。持咒曰七遍。此經欄網行樹曰七重。乃
<LB n="444-12">至國家祀祖曰七廟。教民曰七年。竭誠曰七日齋戒之類。是也。
<LB n="444-13">**演**七廟者。禮記云。天子七廟。三昭三穆。與太祖之廟。共為七。
<LB n="444-14">**鈔**免地獄者。經律異相云。有王害父。七日當墮地獄。一尊者教其稱南
<LB n="444-15">無佛。王便一心稱佛。七日不懈。命終。至地獄門。稱南無佛。遍獄

<LB n="445-1">罪人。皆得解脫。利鈍者。有謂利根一日。鈍或至七。今謂利鈍二根
<LB n="445-2">。各一至七。利根者。性敏捷故。一日功成。即得一心。便無所亂。
<LB n="445-3">其稍鈍者。或二或三。乃至七日。方得純一。亦有利根。經於七日。
<LB n="445-4">端然一心。終不少亂。其稍鈍者。僅六僅五。乃至一日。或便散亂。
<LB n="445-5">是故各有利鈍。不應偏屬。
<LB n="445-6">**演**利鈍二根。各一至七者。若從散至定。則利根一日。鈍或至七。若從定歸散。則
<LB n="445-7">鈍根一日。利或至七。利根者性敏下。正是從散入定。亦有利根經於下。正
<LB n="445-8">是從定入散。此兩段申明利鈍二根。各一至七也。
<LB n="445-9">**鈔**十日者。大本云。齋戒清淨。一心常念。十晝夜不絕者。命終必生我

<LB n="445-10">刹。又鼓音王經云。若受持彼佛名號。堅固其心。憶念不忘。十日十
<LB n="445-11">夜。除捨散亂。必得見彼阿彌陀佛。七七日者。大集經云。若人專念
<LB n="445-12">一方佛。或行或坐。至七七日。現身見佛。即得往生。九十日者。般
<LB n="445-13">舟三昧經云。若人自誓。九十日中常行常立。一心繫念。於三昧中得
<LB n="445-14">見阿彌陀佛。又文殊般若云。九十日中。端坐西向。專念於佛。即成
<LB n="445-15">三昧。一日者。大本法藏願云。一心繫念於我。雖止一晝夜不絕。必

<LB n="446-1">生我刹。十念者。觀經下下品云。其人苦迫。不遑念佛。十聲稱佛等
<LB n="446-2">。則知一日至七。隨日多少。皆往生期。顧力行何如耳。晦明一周者
<LB n="446-3">。從子至午。乃自晦而明。從午至子。乃自明而晦。是為天道一晝夜
<LB n="446-4">。夫心固剎那生滅。況晝夜乎。於此一心。所謂二六時中。念念無間
<LB n="446-5">者也。

<LB n="446-6">疏又此七日。不必定是臨終七日。以平時有如是定力者。必生彼國。
<LB n="446-7">鈔平時者。恐人執七日之文。謂必一日至七而使命終。方名七日。故言
<LB n="446-8">或臨終。或平時。但有一日或七日之定力者。皆得往生也。所謂閒時
<LB n="446-9">辦。忙時用。後至命終。因果相符。必生彼國。

<LB n="446-10">疏一心不亂。言執持之極也。是為一經要旨。

<LB n="446-11">鈔心者。揀口誦而心不念也。一者。揀心雖念而念不一也。不亂者。揀
<LB n="446-12">念雖一而有時乎不一也。一心不亂。淨業之能事畢矣。

<LB n="446-13">演口誦而心不念者。口誦佛名。心馳萬境。是為讀佛。非念佛也。以念從心故。心
<LB n="446-14">雖念而念不一者。雖心念佛。淨穢交馳。是雖念佛。非一心也。以一心者純淨故
<LB n="446-15">。念雖一而有時不一者。雖少時一心。後復還亂。所謂朝則勤。而暮則怠。一

<LB n="447-1">日暴之。十日寒之。是雖一心還復亂也。以不亂在無間故。皆非淨業之能事也。

<LB n="447-2">疏釋此四字。先總明大意。次乃詳陳事理。大意謂一亂是正反語。正語
<LB n="447-3">一心。反語不亂。

<LB n="447-4">鈔一則不亂。亂則不一。有其一心。無其亂心。故云正反。如言純一不
<LB n="447-5">雜。精一無二之類。是也。華嚴十回向第四文云。所謂不亂回向。一
<LB n="447-6">心回向。釋云一心者。專注正境也。不亂者。不生妄念也。專注不妄
<LB n="447-7">。即正反意。

<LB n="447-8">疏次明事理者。如來一語。事理雙備。故同名一心。有事有理。如大本
<LB n="447-9">云。一心繫念。正所謂一心不亂也。而事理各別。初事一心者。如前
<LB n="447-10">憶念。念念相續。無有二念。信力成就。名事一心。屬定門攝。未有
<LB n="447-11">慧故。

<LB n="447-12">演事理雙備者。如來以權實二智。證真俗二諦之理。凡說法時不離二諦。依俗諦說
<LB n="447-13">法故有事。依真諦說法故有理。所依之諦。真俗不二。故一字一語。事理雙備也
<LB n="447-14">。

<LB n="447-15">信力成就者。事一心人。不修理觀。唯憑信力。如水清珠。能清濁水。古云。清

<LB n="448-1">珠投於濁水。濁水不得不清。佛念投於散心。散心不得不一。

<LB n="448-2">屬定門攝者。定有世出世。與大小乘。及事理諸禪定不同。而要之定者無散之謂
<LB n="448-3">。今念念相續。無有二念。則心不散亂。故屬定攝。然彼體究無間。至如靜夜鐘
<LB n="448-4">聲。澄潭月影。若未得冷灰豆爆。匏地一聲。亦屬定攝。亦即是事一心。而疏鈔
<LB n="448-5">專以事一屬憶念。亦一亂言耳。

<LB n="448-6">未有慧故者。以即就憶念無間。念到連念脫落。頓入無念即屬慧門。古云。只一
<LB n="448-7">直念去。亦有悟日是也。今工夫始成片段。尙未契入本心。故止屬定門也。

<LB n="448-8">鈔前執持中。以憶念體究。略分二種。憶念者。聞佛名號。常憶常念。

<LB n="448-9">以心緣歷。字字分明。前句後句。相續不斷。行住坐臥。唯此一念。

<LB n="448-10">無第二念。不爲貪瞋煩惱諸念之所雜亂。如成具光明定意經所謂。空

<LB n="448-11">閒寂寞。而一其心。在眾煩惱。而一其心。乃至褒訕利失。善惡等處

<LB n="448-12">。皆一其心者。是也。事上即得。理上未徹。惟得信力。未見道故。

<LB n="448-13">名事一心也。言定者。以伏妄故。無慧者。以未能破妄故。

<LB n="448-14">演以心緣歷。字字分明者。此是心念。不同前口念而心不念也。前句後句相續不斷

<LB n="448-15">。乃至無第二念者。此是一心念。不同前心雖念。而念不一也。不爲貪瞋煩惱之

<LB n="449-1">所雜亂。此是一心不亂。不同前念雖一。而有時不一也。

<LB n="449-2">又以心緣歷。字字分明。是一句不亂。前句後句相續不斷。是多句不亂。不爲貪

<LB n="449-3">瞋等雜亂。是對境不亂也。成具下。引證不亂。

<LB n="449-4">言定者四句。定能伏妄。慧能破妄。伏則如石壓草。如繩縛賊。暫時不動。根猶

<LB n="449-5">在故。破則如鋤斬草。如刀殺賊。究竟不動以無根故。

<LB n="449-6">疏理一心者。如前體究。獲自本心。故名一心。於中復二。一者了知能

<LB n="449-7">念所念。更非二物。唯一心故。二者非有非無。非亦有亦無。非非有

<LB n="449-8">非無。離於四句。唯一心故。此純理觀。不專事相。觀力成就。名理

<LB n="449-9">一心。屬慧門攝。兼得定故。

<LB n="449-10">演能念所念更非二物者。以所念者佛。是即本覺之理。能念者心。是即始覺之智。

<LB n="449-11">若能始本合一。方了能所不二。天台云。諦觀名別。其體不殊。性三爲諦。修三

<LB n="449-12">爲觀。修性既融。能所莫得。是也。

<LB n="449-13">離於四句。唯是一心者。謂離一切法差別之相。以無虛妄心念故。所謂真如自性

<LB n="449-14">。非有相。非無相。非非有非無相。非有無俱相。依一切眾生以有妄心。念念分

<LB n="449-15">別。皆不相應。故說爲空。若離妄心。實無可空故。

<LB n="449-16">無心無念空慧相應。故屬慧門。諸妄消亡。故兼得定。

<LB n="450-1">鈔體究者。聞佛名號。不惟憶念。即念反觀。體察究審。鞫其根源。體

<LB n="450-2">究之極。於自本心。忽然契合。中二義者。初即如智不二。能念心外。

<LB n="450-3">無有佛爲我所念。是智外無如。所念佛外。無有心能念於佛。是如外

<LB n="450-4">無智。非如非智。故惟一心。二即寂照難思。若言其有。則能念之心

<LB n="450-5">。本體自空。所念之佛。了不可得。若言其無。則能念之心。靈靈不

<LB n="450-6">昧。所念之佛。歷歷分明。若言亦有亦無。則有念無念俱泯。若言非

<LB n="450-7">有非無。則有念無念俱存。非有則常寂。非無則常照。非雙亦。非雙

<LB n="450-8">非。則不寂不照。而照而寂。言思路絕。無可名狀。故惟一心。斯則

<LB n="450-9">能所情消。有無見盡。清淨本然之體。更有何法而為雜亂。以見諦故
<LB n="450-10">。名理一心也。言慧者。能照妄故。兼定者。照妄本空。妄自伏故。
<LB n="450-11">又照能破妄。不但伏故。
<LB n="450-12">演能念心外無有佛為我所念者。謂一念未生前。佛在何所。因心起念故佛境現前。
<LB n="450-13">則所念之佛。因能念之心而有。若離能念之心。亦無所念之佛。則佛境從緣無有
<LB n="450-14">自性。
<LB n="450-15">所念佛外無有心能念於佛者。謂佛境未現之前。心在何所。因聞所念之佛。乃引

<LB n="451-1">生能念之心。則能念之心。因所念之佛而有。若離所念之佛。亦無能念之心。則
<LB n="451-2">心亦從緣無有自性。
<LB n="451-3">智外無如者。心者是智。佛者是如。心外無佛。是智外無如也。此乃奪境不奪人
<LB n="451-4">。古云。上園花已謝。車馬尚駢填。是也。
<LB n="451-5">如外無智者。既佛外無心。是如外無智也。此乃奪人不奪境。古云。是處有芳草
<LB n="451-6">。滿城無故人。是也。
<LB n="451-7">非如非智。故唯一心者。智外無如。以智奪如故非如。如外無智。以如奪智故非
<LB n="451-8">智。互奪兩忘。則非如非智。故唯一心。此人境雙奪。古云。雲散水流去。寂然
<LB n="451-9">天地空。又云。人牛俱不見。正是月明時。是也。
<LB n="451-10">若言其有五句。謂能念之心。因所念之佛而有。則能念之心本體自空。所念之佛
<LB n="451-11">。因能念之心而有。則所念之佛了不可得。以心緣境。從無自性。故有非有也。
<LB n="451-12">此為空觀。
<LB n="451-13">若言其無五句。謂因所念之佛。引生能念之心。則能念之心惺惺不昧。因能念之
<LB n="451-14">心。引生所念之佛。則所念之佛歷歷分明。以性空之處。不礙緣生。故無非無也
<LB n="451-15">。此為假觀。
<LB n="451-16">若言亦有亦無二句。謂若雙執有無。則正當本體自空。了不可得時。又靈靈不昧

<LB n="452-1">。歷歷分明。以有奪無也。正當靈靈不昧。歷歷分明時。又本體自空了不可得。
<LB n="452-2">以無奪有也。互奪兩亡。則有無雙泯。此雙遮二邊之中道觀也。
<LB n="452-3">若言非有非無二句。謂若雙破有無。則因本體自空。了不可得。故得靈靈不昧歷
<LB n="452-4">歷分明。因無成有也。因靈靈不昧歷歷分明。故得本體自空了不可得。因有成無
<LB n="452-5">也。互成雙立。則有無俱存。此雙照二邊之中道觀也。
<LB n="452-6">有無四句是病。三觀是藥。若四句既離。則三觀亦絕。此中有即俗諦。無即真諦
<LB n="452-7">。雙亦雙非即中道第一義諦。舉一即三。言三即一。皆如境也。故云般若如火聚
<LB n="452-8">。四面不可入。又云般若如清涼池。四面皆可入也。
<LB n="452-9">非有則常寂下九句。結歸寂照難思。
<LB n="452-10">斯則下總結上二。能所情消。即如智不二。有無見盡。即寂照難思。見諦。
<LB n="452-11">即三諦圓融理。
<LB n="452-12">疏又教分四種念佛。從淺至深。此居最始。雖後後深於前前。實前前徹
<LB n="452-13">於後後。以理一心。即實相故。
<LB n="452-14">鈔四種如前序中說。一稱名。二觀像。三觀想。四實相。稱名者。即今
<LB n="452-15">經。觀像者。謂設立尊像。注目觀瞻。如法華云。起立合掌。一心觀

<LB n="452-16">佛。即觀相好光明現在之佛也。若優填王。以栴檀作世尊像。即觀泥

<LB n="453-1">木金銅鑄造之佛也。故云觀像。觀想者。謂以我心目。想彼如來。即

<LB n="453-2">觀佛三昧經。十六觀經所說。是也。實相者。即念自性天真之佛。無

<LB n="453-3">生滅有空能所等相。亦復離言說相。離名字相。離心緣相。是名實相

<LB n="453-4">。所謂我欲見極樂世界阿彌陀佛。隨意即見。是也。此之四者。雖同

<LB n="453-5">名念佛。前淺後深。持名雖在初門。其實意含無盡。事一心則淺。理

<LB n="453-6">一心則深。即事即理。則即淺即深。故曰徹前徹後。所以者何。理一

<LB n="453-7">心者。一心即是實相。則最初即是最後故。

<LB n="453-8">演如法華下。謂觀像通二種。一真佛。二像佛也。引法華證。觀現在真佛。引優填

<LB n="453-9">證。觀現在像佛。栴檀像者。世尊成道後嘗往忉利天宮為母說法。優填王欲觀

<LB n="453-10">佛而不可得。乃請目連尊者。帶三十二匠。往彼天宮。各說一相。還來人間。用

<LB n="453-11">栴檀香木刻世尊像。觀瞻禮拜。

<LB n="453-12">以我心目者。觀經云。其光相好。及與化佛。不可具說。但當憶想。令心眼見。

<LB n="453-13">見此事者。即見十方一切諸佛。故名念佛三昧。

<LB n="453-14">想彼如來者。諸佛正遍知海從心想生。心想佛時。是心即是三十二相。八十隨形

<LB n="453-15">好。故當想彼如來。所謂以法界心。觀法界境。生於法界依正色心也。

<LB n="453-16">無生滅有空能所等相者。對上三種念佛。持名是生滅相。經云。諸行是無常。念

<LB n="454-1">性元生滅故。親像是空有相。對像則有。離像是無故。觀想是能所相。有能觀之

<LB n="454-2">心。所觀之境故。

<LB n="454-3">又前三。皆不離生滅有空能所等相。又前三。皆不離言說相。名字相。心緣相。

<LB n="454-4">今實相之佛。過去無始。未來無終。無生滅相。一塵不立處。萬法齊彰。無空有

<LB n="454-5">相。照體獨立。絕諸對待。無能所相。又復言語道斷。心行處滅。詞喪慮亡。離

<LB n="454-6">言說名字心緣等相。是無相不相。名為實相也。

<LB n="454-7">我若欲見阿彌陀佛隨意即見。是華嚴解脫長者所說。以此證實相者。以長者已能

<LB n="454-8">了知自性。如影響夢幻。所見諸佛。皆由自心。故經文云。善男子。我見如是等

<LB n="454-9">十方佛刹微塵數如來。彼諸如來不來至此。我不往彼。我若欲見安樂世界。阿彌

<LB n="454-10">陀如來。隨意即見。知一切佛及與我心。悉皆如夢。知一切佛猶如影像。自心如

<LB n="454-11">水。知一切佛所有色相。及以自心。悉皆如幻。悉皆如響。我如是知。如是憶念

<LB n="454-12">。所見諸佛皆由自心。

<LB n="454-13">又以此證實相者。以如實空。方能不空。如實不空。方顯真空。自非遠離諸相。

<LB n="454-14">焉能隨意現相。自非隨意現相。莫顯遠離諸相也。

<LB n="454-15">徹前徹後者。理即事故徹前。事即理故徹後。

<LB n="454-16">理一心即實相者。如上所言理一心者。則能所情消。有無見盡。離生滅空有等相

<LB n="454-17">。故即實相也。

<LB n="455-1">鈔問。豈得稱名便成實相。答。實相云者。非必滅除諸相。蓋即相而無

<LB n="455-2">相也。經云。治世語言。皆與實相不相違背。云何萬德洪名。不及治

<LB n="455-3">世一語。一稱南無佛。皆已成佛道。何況今名理一心也。又觀經第九

<LB n="455-4">。觀佛相好疏。直謂觀佛法身。相好既即法身。名號何非實相。

<LB n="455-5">演豈得稱名便成實相者。以稱名念佛。念念起滅。是生滅相。念時則有。不念則無

<LB n="455-6">。是空有相。能念是心。所念是佛。是能所相。稱佛名號。以心緣歷。是言說名

<LB n="455-7">字心緣等相。何言即實相耶。答曰。謂實相者。非為滅除諸相。而談實相。即相

<LB n="455-8">無相。名實相也。

<LB n="455-9">治世語言。皆與實相不違背者。以證意實相。則諸所說法無非實相。故不相違背

<LB n="455-10">。雖說俗事。亦順正法也。經云。以是清淨意根。乃至聞一偈一句。通達無量無

<LB n="455-11">邊之義。能演說一句一偈。至於一月四月乃至一歲。諸所說法。隨其義趣。皆與

<LB n="455-12">實相不相違背。若說俗間經書。治世語言。資生業等。皆順正法。

<LB n="455-13">一稱南無佛。皆已成佛道者。以亂心稱佛是為最易。而皆成佛道。信乎道無難易

<LB n="455-14">。顛沛造次。無非妙法。無非第一義也。

<LB n="455-15">直謂觀佛法身者。謂六十萬億那由他由旬之身。是實報身。名為尊特。亦名勝應

<LB n="455-16">。而特名法身者。為成行人圓妙境也。良以報應屬修。法身是性。若漸教說。別

<LB n="456-1">起報應二修。莊嚴法身一性。若頓教詮報應二修。全是性具法身一性。舉體起修

<LB n="456-2">。故得全性成修。全修在性。三身融妙。指一即三也。是知圓人修行。無行不

<LB n="456-3">圓。圓人對法。無法不妙。即一句彌陀。當體即空即假即中。當體即念自性天真

<LB n="456-4">之佛。而念實無念。是無生滅相。寂照難思。是無空有相。如智不二。是無能所

<LB n="456-5">相。不可思議。是無言說心緣等相。名號何非實相也。

<LB n="456-6">疏又理一心。正文殊一行三昧。及華嚴一行念佛。一時念佛。又如起信

<LB n="456-7">明真如法身。及諸經中說。

<LB n="456-8">鈔文殊一行者。以般若智專持佛名。詳見前文。

<LB n="456-9">演般若智者。即自在決定解力。信眼清淨。智光照耀。普觀境界。離一切障。善巧

<LB n="456-10">觀察。普眼明徹也。

<LB n="456-11">此般若智。通已證未證。未證即是一心三觀。已證即是一心三智。三智是果。三

<LB n="456-12">觀是因。果在一心。因豈前後。因果不二。方曰圓修。故般若智通證未證也。若

<LB n="456-13">以般若智專持佛名。似屬未證。何以故。若已證一心三智。則已入圓住別地。已

<LB n="456-14">證無生。不消更用求生。恐亦不必專持矣。今以般若智專持佛名者。乃是別向及

<LB n="456-15">圓信以下。更以異方便。助顯第一義。據乎妙心稱彼名號。託彼名號發我妙心也

<LB n="456-16">。妙心一發。即三智實在一心中得。一行三昧斯成就矣。

<LB n="457-1">鈔華嚴一行者。德雲比丘示念佛法門疏云。一行三昧。觀其法身。以如

<LB n="457-2">為境。無境非佛。又修念佛三昧。多約漸修。謂先化身。次報身。次

<LB n="457-3">法身。今則一時而修。不歷次第。一行不二行。一時不二時。故曰即

<LB n="457-4">理一心也。

<LB n="457-5">演德雲比丘。示念佛法門者。初云我唯得此憶念一切諸佛境界。智慧光明普見法門

<LB n="457-6">。繼復示智光普照念佛門。乃至第二十一住虛空念佛門。德雲比丘下。是先釋

<LB n="457-7">一行念佛。又修念佛下。是次釋一時念佛。以如為境。無境非佛者。釋上觀其

<LB n="457-8">法身也。法身即如如之理。若以如如之理。為所觀境。則真如遍一切處。遍一切

<LB n="457-9">處皆佛境也。此則以般若智照法界境。故云一行念佛。

<LB n="457-10">先化次報次法者。未達唯心。依事識觀佛化身。已達唯心。依業識觀佛報身。能
<LB n="457-11">斷無明。次依般若觀佛法身。今則一時而修。不歷次第。何者。化身是用。報身
<LB n="457-12">是智。法身是理。智外無如。故報即法。如外無智。故法即報。體外無用。故法
<LB n="457-13">報即應。用外無體。故應即法報。舉一即三。言三即一故。
<LB n="457-14">又一時而修者。圓人不獨隨觀一身即是三身。但趣舉一塵三身具足。所謂此觀微
<LB n="457-15">妙。即一而三。即三而一。一觀一切觀。一切觀一觀。非一非一切。如此之觀攝
<LB n="457-16">一切觀也。

<LB n="458-1">鈔起信真如者。論云。若觀彼佛真如法身。常勤修習。畢竟得生。住正
<LB n="458-2">定故。

<LB n="458-3">演若觀彼佛真如法身者。能觀即是一心三觀。所觀即是三諦一境。謂之觀彼佛者。
<LB n="458-4">是託彼果佛圓明之體。顯我眾生性德之佛也。

<LB n="458-5">畢竟得生住正定者。往生之人。約有三位。一如蓮花未開時。信行未滿。未名不
<LB n="458-6">退。但以處無退緣。故稱不退。二信位滿足以去。花開見佛。入十住位。得少分
<LB n="458-7">見法身。住正定位也。三者三賢位滿入初地以去。證遍滿法身。生無邊佛土。如
<LB n="458-8">佛記龍樹菩薩等。住初地生淨土等也。此中畢竟等。是後二位。

<LB n="458-9">鈔又摩訶般若經云。菩薩念佛。不以色念。乃至不以四智。十八不共法
<LB n="458-10">念。何以故。是諸法自性空故。自性空。則無所念。無所念。是為念
<LB n="458-11">佛。

<LB n="458-12">演不以色念。是不念相好之色。不以四智十八法念。是不念功德之心。諸法自性空
<LB n="458-13">者。以佛無別色心功德。唯有如如理。及如如智獨存故。無所念是為念佛者。華
<LB n="458-14">嚴云。性空即是佛。金剛云。若見諸相非相。即見如來。佛以無境為境。則念以
<LB n="458-15">無念為念也。

<LB n="458-16">鈔又觀佛三昧海經。佛示阿難云。住念佛者。心印不壞。釋曰。諦了自

<LB n="459-1">心。名為觀佛。不為境亂。名為三昧。一體不移。名為心印等。又舍

<LB n="459-2">利弗陀羅尼經云。唯修一心念佛。皆理一心義也。

<LB n="459-3">演諦了自心名為觀佛者。自心者即法身也。諦了法身方為觀佛。外求有相佛。與我
<LB n="459-4">不相干。不為境亂。名為三昧者。三昧之言正受也。會境歸心。無境可亂。方名
<LB n="459-5">正定也。一體不移。名為心印者。唯一真心充遍法界。湛然常住。方名心印不壞
<LB n="459-6">也。

<LB n="459-7">疏又雖云一心。實則觀經三心。起信三心。論三心。乃至華嚴十心。寶
<LB n="459-8">積十心。無不具故。又淨名八法。亦一心故。德雲二十一念佛門。亦
<LB n="459-9">不出此理一心故。

<LB n="459-10">演雖云一心者。前以一心。為一行一時等。若只以一對一。便墮數矣。然法身無為
<LB n="459-11">不墮諸數。雖云一心。實則一切諸心無不攝故。

<LB n="459-12">鈔觀經三心者。一者至誠心。二者深心。三者回向發願心。與起信三心
<LB n="459-13">。名殊理一。良以至誠心者。即起信直心正念真如。而此一心不亂。

<LB n="459-14">更無虛妄。更無遷流。隨順真如故。

<LB n="459-15">演至誠心者。至之言專。誠之言實。深心者。佛果深高。以心往求。故曰深心。亦

<LB n="459-16">從深理生。亦從厚樂善根生。雖有三義而不相捨。求高深果。須見深理。欲契深

<LB n="460-1">理。須厚樂善根。此乃立行依理求果也。同向發願心者。以真如實念。趣果善心

<LB n="460-2">。二心功德。善巧回向。願生淨土。速證法忍。廣拔一切眾生苦惱。

<LB n="460-3">起信三心者。一者直心。正念真如法故。謂向理之心。別無歧路。此即二行之本

<LB n="460-4">。二者深心。樂集一切諸善行故。謂修具萬德。同向心源。即自利行本。三者大

<LB n="460-5">悲心。欲拔一切眾苦故。謂廣拔眾苦。令得菩提。即利他行本。妙行雖廣。三行

<LB n="460-6">皆收。

<LB n="460-7">名殊理一者。是以經論配合至誠心。即起信正念真如。不念真如。豈名專實。今

<LB n="460-8">此一心無虛妄即真。無遷流即如。即正念真如故。

<LB n="460-9">鈔深心者。即起信樂集一切善根。而此一心不亂。萬善同歸故。

<LB n="460-10">演深心。即起信樂集一切善行。以不集萬行。豈名立行依理求果。今此一心萬善同

<LB n="460-11">歸。即樂集一切善行故。

<LB n="460-12">鈔回向發願者。即起信度盡一切眾生。而此一心不亂。頓融物我故。

<LB n="460-13">演回向發願。即起信大悲拔苦。如不拔苦眾生。豈名回向發願。今此一心頓圓物我

<LB n="460-14">。即大悲拔苦故。

<LB n="460-15">鈔論明三心。一。清淨心。而此一心。垢無不盡故。二。安清淨心。而

<LB n="460-16">此一心。理無不具故。三。樂清淨心。而此一心。慈無不攝故。與上

<LB n="461-1">二種三心。正相配合也。

<LB n="461-2">演一清淨心者。萬善皆空。纖塵不立故。直契真如心也。二安清淨心者。若一行不

<LB n="461-3">圓。菩薩之心則不安隱。安者滿足萬善故。廣修萬行心也。三樂清淨心者。若一

<LB n="461-4">有情未度。菩薩之心則不喜樂。樂者廣度有情故。此普度眾生心也。

<LB n="461-5">垢無不盡者。從來不與染法相應故。又既入理一。則見思塵沙無明無不盡故。

<LB n="461-6">理無不具者。本具恒沙功德故。又既入理一。則此一心中。頓捨萬緣。即布施。

<LB n="461-7">乃至此一心中。靈靈不昧。即智慧等故。慈無不攝者。一心即無緣慈體。廣攝

<LB n="461-8">有情故。又既入理一。自然不捨法界遍入塵勞故。

<LB n="461-9">鈔華嚴十心者。菩薩十念藏。具明十種念佛。一寂靜念。二清淨念。乃

<LB n="461-10">至十無障礙念。今一心則不動。是寂靜念。一心則不染。是清淨念。

<LB n="461-11">一心則同乎法界。是無障礙念。

<LB n="461-12">演華嚴十種念佛者。一寂靜念。諸佛本來寂靜。眾生心中喧雜。何名念佛。若能寂

<LB n="461-13">靜。即是念佛。二清淨念。諸佛本來清淨。眾生心污染。何名念佛。若能清淨

<LB n="461-14">。即是念佛。三不竭念。四明徹念。五離塵念。六離種種塵念。七離

<LB n="461-15">垢念。八光耀念。九可愛樂念。十無障礙念。諸佛本來塵塵涉入。剎剎圓

<LB n="461-16">通。眾生心中多障。何名念佛。若去其障礙。即是念佛。

<LB n="462-1">鈔寶積十心者。解見前文。前謂十心難具。今謂心既一矣。慈悲喜捨。

<LB n="462-2">百千種心。何所不具。淨名八法者。菩薩成就八法。行無瘡疣。生於

<LB n="462-3">淨土。而第八結云。恆以一心求諸功德。今既一心。百千種法。何所

<LB n="462-4">不具。

<LB n="462-5">演淨名八法者。一。饒益眾生。而不望報。二。代一切眾生受諸苦惱。所作功德盡
<LB n="462-6">以施之。三。等心眾生謙下無礙。於諸菩薩視之如佛。四。所未聞經。聞之無疑
<LB n="462-7">。五。不與聲聞而相違背。六不嫉彼供。不高己利。而於其中調伏其心。七。
<LB n="462-8">常省己過。不訟彼短。八。恒以一心。求諸功德。行無瘡疣生於淨土者。瘡疣
<LB n="462-9">。玉之瑕。身之疵也。如既益眾生菩薩之善行也。苟或望報則瘡疣矣。至求諸功
<LB n="462-10">德菩薩之善行也。苟不一心則瘡疣矣。修此八行。去此八疵。誠為清淨之行而得
<LB n="462-11">生淨土也。

<LB n="462-12">鈔德雲念佛門者。華嚴入法界品。德雲比丘告善財言。我得憶念一切諸
<LB n="462-13">佛境界智慧光明普見法門。而復開二十一門。起於智光普照。終於住
<LB n="462-14">虛空。今謂心外無境界。心外無智照。心外無虛空。故不出一心。悉
<LB n="462-15">皆具足。那先經云。諸善之中。獨有一心。最為第一。一其心者。諸

<LB n="463-1">善隨之。正此意也。

<LB n="463-2">演我得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門者。諸佛境界。指所觀境。言一切者。
<LB n="463-3">橫遍豎窮故。智慧光明。指能觀之智。普見法門。即收前二。以結其名。謂以智
<LB n="463-4">慧。觀諸佛境界。即名普見也。

<LB n="463-5">二十一念佛門者。一。智光普照。二。令一切眾生。三。令安住力。四。令安住
<LB n="463-6">法。五。照耀諸方。六。入不可見處。七。住於諸劫。八。住一切時。九。住一
<LB n="463-7">切剎。十。住一切世。十一。住一切境。十二。住寂滅。十三。住遠離。十四。
<LB n="463-8">住廣大。十五。住微細。十六。住莊嚴。十七。住能事。十八。住自在心。十九
<LB n="463-9">。住自業。二十。住神變。二十一。住虛空。智光普照者。常見一切諸佛國土
<LB n="463-10">。種種宮殿悉嚴淨故。住虛空者。觀察如來所有身雲。莊嚴法界虛空界故。心
<LB n="463-11">外無境界者。謂一心不亂。即是諸佛境界。心外別無佛境界故。心外無智照者
<LB n="463-12">。謂一心不亂。即是智光普照悉皆嚴淨。心外別無智光照故。心外無虛空者。
<LB n="463-13">謂一心不亂。即是莊嚴法界。及虛空界。心外別無住虛空故。

<LB n="463-14">疏又此一心。即作是二義故。

<LB n="463-15">鈔觀經云。心想佛時。是心作佛。是心是佛。今謂此經一心持名。繇此
<LB n="463-16">一心。終當作佛。從因至果。名之曰作。即此一心。全體是佛。非因

<LB n="464-1">非果。名之曰是。

<LB n="464-2">演心想佛時。是心作佛者。觀經云。汝等心想佛時。是心即是三十二相。八十隨形
<LB n="464-3">好。是心作佛。是心是佛。

<LB n="464-4">今釋是心作佛者。作有二義。一。淨心能感他方應佛。故名是心作佛。即疏文所
<LB n="464-5">謂佛本是無。心淨故有也。二。三昧能成己之果佛。故名是心作佛。即疏文所謂
<LB n="464-6">亦因三昧心終成作佛也。初作他佛。次作己佛。此約能感能成。釋作也。

<LB n="464-7">是心是佛者。是亦二義。一。心即應佛。故名是心是佛。即疏文所謂向聞佛本是
<LB n="464-8">無。心淨故有。便謂條然有異。故言即是應佛。心外無佛也。二。心即果佛。故
<LB n="464-9">名是心是佛。即疏文所謂亦無佛之因也。初是應佛。二是果佛。此約即應即果釋
<LB n="464-10">是也。

<LB n="464-11">若論作是之義者。即不思議三觀也。何者。以明心作佛故。顯非性德。自然有佛

<LB n="464-12">。以明心是佛故。顯非修德。因緣成佛。即是而作。故全性成修。則泯一切自然
<LB n="464-13">之性。即作而是。故全修即性。則泯一切因緣之性。若其然者。何思不絕。何議
<LB n="464-14">不忘。

<LB n="464-15">既以作是絕乎思議。復以作是顯於三觀。以若破若立。皆名為作。空假二觀也。
<LB n="464-16">不破不立。名之為是。中道觀也。全是而作。則三諦俱破。三諦俱立。名一空一

<LB n="465-1">切空。名一假一切假也。全作而是。則於三諦俱非破非立。名一中一切中也。即
<LB n="465-2">中之空假名作。能破三惑能立三法。故感他佛。三身圓應。能成我心三身當果。
<LB n="465-3">即空假之中名是。則全惑即智。全障即德。故心是應佛。心是果佛。故知。作是
<LB n="465-4">一心修者。乃不思議三觀也。

<LB n="465-4">由此一心終當作佛四句。一心即不生滅因地心也。由此因心。終成果覺。故始從
<LB n="465-5">信解。終至行證。等覺還源。直至如來妙莊嚴海。故名作也。

<LB n="465-6">即此一心。全體是佛四句。一心即真如法性身也。本無修證。不涉程途。全體是
<LB n="465-7">佛。若言是因。對果言因。既無當果。因是誰因。若言是果。對因言果。既無前
<LB n="465-8">因。果是誰果。故名是也。

<LB n="465-9">疏又此一心。即定中之定故。

<LB n="465-10">鈔定中定者。以定散判之。修餘少善福者。散善也。一心不亂者。定善

<LB n="465-11">也。又以一心而分定散。事一心者。定善中之散善也。理一心者。定

<LB n="465-12">善中之定善也。

<LB n="465-13">演修餘少善名散者。以人天小果有漏之因。是散心修善。故名散善。一心不亂名定
<LB n="465-14">者。心緣一境。無有異念。故言定善。

<LB n="465-15">一心復分定散者。事一心者。雖心緣一境。猶屬識心。所緣之境。念念遷流。能

<LB n="466-1">緣之心。新新不住。對前散心。故名曰定。對後理一。猶名為散。定善中散善也
<LB n="466-2">。理一心者。見諸法實相。以不生滅心契真常之理。本自不動。本自寂滅。定善
<LB n="466-3">中之定善也。

<LB n="466-4">事一心者。猶未離六識。故為定中散。理一心者。則是常住真心。故為定中定。

<LB n="466-5">疏又此一心。即菩薩念佛三昧故。

<LB n="466-6">演即菩薩念佛者。以有凡夫念佛三昧。二乘念佛三昧。今是菩薩念佛三昧故。

<LB n="466-7">鈔或疑佛說菩薩念佛三昧經。其間並無信願往生等語。惟言正念諸法實

<LB n="466-8">相。是名念佛。似與此經意相戾。今謂彼卻專主理。此兼理事。理一

<LB n="466-9">心者。念而無念。即實相也。蓋彼以無念正入。此以有念巧入。作用

<LB n="466-10">稍別。究竟不殊。是故同名念佛三昧。

<LB n="466-11">演惟言正念實相者。以不念有。不念空。不念二邊。不念中道故。

<LB n="466-12">今謂彼專下。謂彼經並無信願往生等語者。以正念實相專主理故。此經有信願往
<LB n="466-13">生者。兼事理故。事一心則不相同。若理一心。正彼正念實相也。蓋彼下釋疑

<LB n="466-14">。恐疑云。二經同一念佛三昧。而有專理兼事之不同者。何也。蓋彼為能離念者
<LB n="466-15">。以無念正入。此為不能離念者。以有念巧入。雖為因不同。同歸無念。究竟不
<LB n="466-16">別也。

<LB n="467-1">疏又此一心。即達摩直指之禪故。

<LB n="467-2">鈔尋常說禪者諱淨土。今謂達摩說禪。直指靈知之自性也。此理一心。

<LB n="467-3">正靈知自性故。門庭施設不同。而所證無兩心也。善哉中峰之言曰。

<LB n="467-4">禪者。淨土之禪。淨土者。禪之淨土也。有味乎言之也。或謂直指之

<LB n="467-5">禪。不立文字。今持名號。若爲會同。不知傳法以四句之偈。印心以

<LB n="467-6">四卷之經。較之四字名號。文更繁矣。蓋非以斷滅文字爲不立也。不

<LB n="467-7">即文字。不離文字。達者契之。

<LB n="467-8">演直指靈知者。波羅提云。在眼曰見。在耳曰聞。在手執捉。在足運奔。悟之則爲

<LB n="467-9">佛性。迷之則爲精魂是也。又荷澤云。知之一字。眾妙之門。永嘉云。不須知知

<LB n="467-10">。但知而已等。

<LB n="467-11">門庭施設不同者。淨土法門。有淨有穢。有佛有生。是約建立門。禪宗法門。則

<LB n="467-12">淨穢雙非。生佛不立。是約掃蕩門。

<LB n="467-13">所證無兩心者。彼一切盡掃者。頓除妄想。直顯靈知。此一切建立者。使成三昧

<LB n="467-14">。亦悟靈知。故古云。參禪本爲超生死。念佛亦因脫死生。但向一邊挨得入。兩

<LB n="467-15">條門路不多爭。

<LB n="467-16">傳法四句者。初祖云。吾本來茲土。傳法度迷情。一花開五葉。結果自然成。

<LB n="468-1">印心四卷者。初祖付二祖曰。吾有楞伽四卷亦付與汝。即是如來心要法門。令諸

<LB n="468-2">眾生開示悟入。

<LB n="468-3">疏又此一心。當知心王心所。無不一故。

<LB n="468-4">鈔王所解見前文。此之八者。及五十一。紛然不齊。雜然競起。而言無

<LB n="468-5">不一者。良繇王所雖多。溯流窮源。不出一心。今念佛人。初以耳識

<LB n="468-6">聞彼佛名。次以意識專注憶念。以專念故。總攝六根。眼鼻舌身。如

<LB n="468-7">是六識。皆悉不行。念之不已。念極而忘。所謂恆審思量者。其思寂

<LB n="468-8">焉。忘之不已。忘極而化。所謂真妄和合者。其妄消焉。則七識八識

<LB n="468-9">亦悉不行。主既不存。從者焉附。其五十一又何論也。當爾之時。巨

<LB n="468-10">浪微波。咸成止水。濃雲薄霧。盡作澄空。唯是一心。更無餘法。故

<LB n="468-11">云無不一也。

<LB n="468-12">演紛然不齊者。約善惡無記三性說。以三性自體迥異故。雜然競起者。約八識緣境

<LB n="468-13">不同說。以眼識緣色。耳識緣聲。賴耶緣根身器界故。

<LB n="468-14">溯流窮源不出一心者。始從清淨心中。無明妄動。轉成賴耶。次從賴耶。轉出前

<LB n="468-15">七。心王既起。心所隨行。次第引生五十一種。如從源出流也。今溯流及源者。

<LB n="469-1">則心所不離心王。心王不起。心所不生故。心王不離妙心。妙心不動。心王不現

<LB n="469-2">故。

<LB n="469-3">恆審思量者。指七識也。此識恆常。審推思察量度。第八見分爲我故。恆之與審

<LB n="469-4">。於八識中四句分別。一恆而非審。謂第八識不執我。無間斷故。二審而非恆。

<LB n="469-5">謂第六識以執我。間斷故。三非恆非審。謂前五識不執我。多間斷故。四亦恆亦

<LB n="469-6">審。謂第七識執我。無斷故。真妄和合者。指賴耶也。起信云。不生不滅。與

<LB n="469-7">生滅和合。非一非異。名爲阿賴耶識。釋曰不生不滅者。是如來藏自性清淨心。

<LB n="469-8">動作生滅不相離故。故云和合。非謂別有生滅來與真如合。謂生滅之心。心之生
<LB n="469-9">滅無二相故。真如全體動故。心與生滅非異。而恒不變真性故。心與生滅非一也
<LB n="469-10">。念極而忘者。忘謂人法雙亡。是六識脫落。而七識隨六識用事。六識既脫。則
<LB n="469-11">七識自然不行。故恒審思量者。其思寂焉。
<LB n="469-12">忘極而化者。化謂空空亦空。是識陰盡。罔象虛無。顛倒妄想。皆淨盡無餘故。
<LB n="469-13">真妄和合者。其妄消焉。
<LB n="469-14">巨浪微波。咸成止水者。巨浪指前七識心心所。楞伽云。譬如巨海浪。斯由猛風
<LB n="469-15">起。洪波鼓冥壑。無有斷絕時。微波指第八識心心所。楞嚴云。如急流水。望如
<LB n="469-16">恬靜。流急不見。非是無流。

<LB n="470-1">濃雲薄霧。盡作澄空者。濃雲喻前七心心所。以前七羶重。障真重故。薄霧喻第
<LB n="470-2">八心心所。以第八微細。障真輕故。
<LB n="470-3">疏故知至心念阿彌陀佛一聲。滅八十億劫生死重罪。良繇正指理一心故
<LB n="470-4">。如法華三昧中說。
<LB n="470-5">鈔人有疑言。罪既多劫。業重障深。久勤懺摩。漸積功德。庶可消亡。
<LB n="470-6">而念佛一聲。滅多劫罪。因微果巨。固所不信。今謂至心者。即一心
<LB n="470-7">也。若事一心。雖能滅罪。爲力稍疏。罪將復現。多多之念。止可滅
<LB n="470-8">少少之愆。此之至心。正屬理一。一心既朗。積妄頓空。喻如千年闇
<LB n="470-9">室。豈以一燈。闇不速滅。故一稱南無佛。皆已成佛道。不獨妙法蓮
<LB n="470-10">華有之。
<LB n="470-11">演若事一心下。或問云。此之至心。或指事一心。亦未可知。焉知是理耶。故云事
<LB n="470-12">一心雖亦滅罪。如石壓草。如冰夾魚。冰泮則魚游。石去則草長。定力已過。罪
<LB n="470-13">將復現。理一心者一心既朗。罪性皆空。以般若智了知罪性不在內外中間故。
<LB n="470-14">指理一心也。
<LB n="470-15">鈔法華三昧觀經云。十方眾生。一稱南無佛者。皆當作佛。惟一大乘。

<LB n="471-1">無有二三。一切諸法。一相一門。所謂無生無滅。畢竟空相。習如是
<LB n="471-2">觀。五欲自斷。五蓋自除。五根增長。即得禪定。禪曰。一稱成佛者
<LB n="471-3">。歸命一心。無不成佛。以離自心一相一門外。更無有法可作皈依。
<LB n="471-4">畢竟空寂。如是觀者。五欲自斷。乃至六度萬行。悉皆成就。如上所
<LB n="471-5">說。非理一心而何。又佛名經云。一聞佛名。滅無量劫生死之罪。一
<LB n="471-6">聞則不待稱念。無量則不止八十億劫。因彌約而果彌廣。非理一心。
<LB n="471-7">安得致此。但患心之不一。何慮罪之不滅。
<LB n="471-8">演十方眾生下五句。明稱佛功勝。惟一大乘。一切諸法二句。出其所以。謂何故
<LB n="471-9">一稱佛時。皆當作佛。惟一大乘耶。曰以一切諸法。唯一相不二相。一行不二行
<LB n="471-10">。故唯一乘。所謂二句。轉釋一相。習如是觀五句。明利益。一相。即畢
<LB n="471-11">竟空相。離一切諸相。故名一相。一門。即法華中。唯有一門。而復狹小。
<LB n="471-12">無生無滅。即華嚴所謂。一切法無生。一切法無滅。若能如是解。諸佛常現前。
<LB n="471-13">畢竟空相。以破諸法畢竟淨盡。名爲畢竟。又解畢竟名爲終竟。觀是終竟之法
<LB n="471-14">。亦不可得。則不執有究竟之法。名爲畢竟空。故法華云。乃至究竟涅槃。常寂

<LB n="471-15">滅相。終歸於空也。五欲即五塵。以能動人欲心。故遂名欲。五蓋。即貪瞋
<LB n="471-16">癡。睡眠。掉悔。此五能覆蓋真性。障諸禪定。故名曰蓋。五根。即信。念。

<LB n="472-1">進。定。慧。禪定。即百八三昧等。法界初門云。以是空慧。照諸禪定。種種
<LB n="472-2">法門。無染無著。則能出生諸菩薩百八三昧等。

<LB n="472-3">歸命一心者。南無即歸命。佛即是心也。

<LB n="472-4">一聞佛名。聞字是心聞。即若聞首題名字。所得功德。不可限量之聞。又即心聞

<LB n="472-5">洞十方。生於大因力之聞。

<LB n="472-6">疏故知古人知見不普之論。乃至定心專心之辨。良繇且就事之一心。非
<LB n="472-7">理一故。

<LB n="472-8">鈔知見不普者。華嚴論云。一乘大道。非樂生淨土菩薩境界。以情存淨

<LB n="472-9">穢。知見不普。今謂此指僅得事一心者。若得理一。則妙悟一心。有

<LB n="472-10">何淨穢。然雖知平等法界。無生可度。而常修淨土。教化眾生。正所

<LB n="472-11">謂一乘大道也。知見之普。孰過於是。又普賢菩薩為華嚴長子。非一

<LB n="472-12">乘境界乎。而欲面見彌陀。往生安樂。謂之情存淨穢可乎。

<LB n="472-13">演一乘大道下四句。謂華嚴一乘大道。乃頓悟自心之大菩薩境界。非樂生淨土菩薩

<LB n="472-14">境界。以厭此穢土。欣彼淨邦。不達淨穢雙非。知見不普故。

<LB n="472-15">今謂下。釋彼論意。以論中知見不普。是指得事一心者。非指理一心者。若得理

<LB n="472-16">一心。妙悟自心。有何穢之可厭。淨之可忻耶。此乃縱釋。

<LB n="473-1">然雖下是奪釋。平等法界。無生可度者。平等真法界。佛不度眾生。彌勒如。眾

<LB n="473-2">生如。一如無二如故。常修淨土教化眾生者。淨名經云。雖知諸佛國。及與眾

<LB n="473-3">生空。而常修淨土。教化於眾生。正所謂一乘大道者。平等法界。無生可度。

<LB n="473-4">真如界內。不受一塵也。常修淨土教化眾生。佛事門頭不捨一法也。事理圓融。

<LB n="473-5">權實不二。一乘大道也。普賢菩薩。為華嚴長子者。他經皆首文殊。以重智故

<LB n="473-6">。此經獨首普賢。以宗法界行故。

<LB n="473-7">鈔定心專心者。永明謂九品上下。不出二心。一者定心。如修定習觀。

<LB n="473-8">上品上生。二者專心。如但念名號。得成末品。今謂既云但念。但之

<LB n="473-9">一字。正唯得事。未得理故。

<LB n="473-10">疏故知古云愚人求淨業者。非唯不指理之一心。亦復不指事一心故。

<LB n="473-11">鈔古德謂有參禪不靈。遽變前因。朝暮掐數珠。求淨業。又云念幾聲佛

<LB n="473-12">。欲免閻老子手中鐵棒。乃愚人所為。執此語者。遂生疑謗。不知此

<LB n="473-13">為參禪志不歸一。輒自改途者說。非呵淨業故。但言愚人朝暮掐數珠

<LB n="473-14">求淨業。不言愚人朝暮一心不亂求淨業也。觀經云。但聞佛及二菩薩

<LB n="473-15">名。能滅無量生死之罪。何況憶念。憶念者。且指事一心也。則知事

<LB n="474-1">一。已非愚人。何況理一。

<LB n="474-2">疏故知修淨業人。復業餘行。非唯不知理一。尙未能持事一心故。

<LB n="474-3">鈔念念念佛。更無雜念。是名一心。一心念佛。又一心修餘種種法門。

<LB n="474-4">是二心也。夫無雜念者。止得事之一心。今且未能。何況理一。故念

<LB n="474-5">佛者。守志不二。勿因三昧難成。而輒改修餘行。先儒有言。不可以

<LB n="474-6">仁之難熟。而甘爲他道之有成。此之謂也。

<LB n="474-7">演不可以仁之難熟者。孟子云。五穀者。種之美者也。苟爲不熟。不如稊稗。夫仁

<LB n="474-8">。亦在乎熟之而已矣。

<LB n="474-9">疏又此四字。若離合釋之。則相即。故名一心。相非。故名不亂。

<LB n="474-10">演又此四字。若離合釋之者。相非即是離。相即即是合。相非故名不亂。

<LB n="474-11">是以離釋之。相即故名一心。是以合釋之一心自一心。不亂自不亂。故不妨離釋。一心

<LB n="474-12">即不亂。不亂即一心。故不妨合釋。

<LB n="474-13">鈔相即者。即空即假即中。則如前所明。此能念所念。即有而無。即無

<LB n="474-14">而有。二邊叵得。中亦不存。三德渾然。不可分別。是名一心。

<LB n="474-15">演相即下十一句。釋相即。各一心。即有而無者。緣起即性空故。即無而有者。性

<LB n="475-1">空即緣起故。二邊叵得二句。互奪兩亡。緣起性空。既俱不可得。則非緣起性空

<LB n="475-2">之中道。亦不存故。三德渾然。不可分別者。有即萬法齊彰。屬解脫德。無即

<LB n="475-3">一塵不立。屬般若德。中即空有難思。屬法身德。即有而無。解脫即般若。即無

<LB n="475-4">而有。般若即解脫。二邊叵得。般若解脫即法身。中亦不存。法身即般若解脫。

<LB n="475-5">舉一即三。言三即一。如天王三目。伊字三點。三德渾然。故名一心。

<LB n="475-6">鈔相非者。假非是空。空非是假。中非假空。則能念所念雙亡。成般若

<LB n="475-7">德。能念所念雙立。成解脫德。俱存俱泯。顯乎中道。成法身德。三

<LB n="475-8">德歷然。不可混雜。是名不亂。

<LB n="475-9">演相非下十四句。釋相非。故名不亂。假非是空。緣起非性空。空非是假。性空非

<LB n="475-10">緣起。中非假空。中道非緣起性空。空非是假。則能所雙亡。成般若德。假非是

<LB n="475-11">空。則能所雙立成解脫德。中非假空。則雙照雙遮成法身德。般若非法身解脫。

<LB n="475-12">解脫非般若法身。法身非解脫般若。三德歷然。故名不亂。又渾然即歷然。歷然

<LB n="475-13">即渾然。一心即不亂。不亂即一心也。

<LB n="475-14">疏又此一心不亂。亦分五教。今不敘者。以正指頓圓故。

<LB n="475-15">鈔亦分五教者。以蓮分九品。則小大淺深。自有差等。如小教以繇心造

<LB n="475-16">業而感前境爲一心。始教以阿賴耶識所變爲一心。終教以識境如夢。

<LB n="476-1">唯如來藏爲一心。頓教以染淨俱泯爲一心。圓教以總該萬有即是一心

<LB n="476-2">。而佛說此經。本爲下凡眾生。但念佛名。徑登不退。直至成佛。正

<LB n="476-3">屬頓圓。又二乘種不生。故略前三。不復分五。天台四教例此。

<LB n="476-4">演如小教下。正明五教一心。

<LB n="476-5">小教以由心造業等者。小教不知八識。由六識造善惡業。感三界六道苦樂等境。

<LB n="476-6">故曰一心。此假名一心。非真一心也。以不達唯心之理。心外實有前境故。始

<LB n="476-7">教以賴耶所變爲一心者。始教知有八識。但不即真如。以真如凝然不變不隨緣故

<LB n="476-8">。乃生滅八識。含漏無漏種所變現也。如云無始時來界。一切法等依。由以有諸

<LB n="476-9">趣。及涅槃證得等。此以生滅八識爲一心。終教以如來藏爲一心者。終教達八

<LB n="476-10">識。即真如隨緣。爲阿賴耶識。識如夢幻。唯一真如。此以如來藏爲一心。

<LB n="476-11">頓教以染淨俱泯爲一心者。染即六識。及生滅八識等。淨即如來藏。以終教歸如
<LB n="476-12">來藏。雖云至淨。以見有如來藏在。猶未離念故。此則五法三自性皆空。八識二
<LB n="476-13">無我俱遣。一念不生。方爲一心。

<LB n="476-14">圓教總該萬有爲一心者。前四教。則前淺後深。互不相攝。今圓教則周遍含容。
<LB n="476-15">重重無盡。隨舉一塵全彰法界。總該萬有爲一心也。
<LB n="476-16">天台四教例此者。小即藏教。始即通教。終即別教。圓即圓教。頓即天台之離言

<LB n="477-1">四教。

<LB n="477-2">疏又此事理二持。起信中具有此意。

<LB n="477-3">演具有此意者。謂雖無事理之文。而意則具足也。

<LB n="477-4">鈔論云專念阿彌陀佛。即得往生者。此雙含事理而言也。次云若念彼佛

<LB n="477-5">真如法身。又云雖念亦無能念可念。皆指理一心也。

<LB n="477-6">演專念阿彌陀佛。即得往生者。論文云。如修多羅說。若人專念西方極樂世界阿彌

<LB n="477-7">陀佛。所修善根迴向。願求生彼世界。即得往生。常見佛故。終無有退。

<LB n="477-8">若念真如法身者。論文云。若觀彼佛真如法身。常勤修習。畢竟得生。住正定故

<LB n="477-9">。

<LB n="477-10">雖念亦無能念可念者。論文云。若知一切法。雖說無有能說可說。雖念亦無能念

<LB n="477-11">可念。是名隨順。若離於念。名爲得入。

<LB n="477-12">疏又此事理二持。即顯密二意。

<LB n="477-13">演顯密二義者。言教直詮真性。開悟眾生。普願人人解了。無有隱覆曰顯。咒語如

<LB n="477-14">王密詔。唯佛能知。諸大菩薩不能曉了。但許精持。不通解路曰密。

<LB n="477-15">鈔四字名號。全皆梵語。但念不忘。與持咒同。是名曰密。且念且參。

<LB n="477-16">觀心究理。是名曰顯。爲門少異。歸元則同。顯密圓通。事理無礙。

<LB n="478-1">疏又此事理二持。雖上詳分勝劣。有專事者。有專理者。機亦互通。不

<LB n="478-2">必疑阻。

<LB n="478-3">鈔此恐僅能事念者。自疑理性不明。所爲無益。故言事得通理。以決其

<LB n="478-4">疑。大勢至圓通章云。不假方便。自得心開。空谷云。不參念佛是誰

<LB n="478-5">。直爾純一念去。亦有悟日。是也。

<LB n="478-6">演自疑理性不明。所爲無益者。此專事者。疑不明理。而阻其事也。大勢至下。正

<LB n="478-7">引事得通理。以決疑也。不假方便自得心開者。方便即觀心究理等。今謂若眾生

<LB n="478-8">心。憶佛念佛。現前當來。必定見佛。不假觀心究理之方便。始得心開。直下念

<LB n="478-9">去。念至念極心空。自得開悟也。

<LB n="478-10">鈔又恐唯勤理念者。自疑稱佛名少。或致落空。故言理得通事。以決其

<LB n="478-11">疑。念念理一。是念念彌陀也。其爲稱名。不亦大乎。是故攝心體心

<LB n="478-12">。兩種念佛。事理互通。本不二故。

<LB n="478-13">演自疑稱佛名少。或致落空者。此專理者。疑稱名少。而阻其理。念念理一下。正

<LB n="478-14">以理通事。而決疑也。

<LB n="478-15">念念理一。念念彌陀者。所謂念空真念。處處彌陀說法。時時蓮蕊化生也。故曰

<LB n="479-1">其爲稱名不亦大乎。

<LB n="479-2">攝心體心四句。攝心即事持。事得通理。攝心即體心。體心即理持。理得通事。

<LB n="479-3">體心即攝心。

<LB n="479-4">疏又此事理二持。或漸進。或頓入。亦隨機不定。

<LB n="479-5">演隨機不定者。根稍鈍人。事尙未能。奚能究理。且先勤事。攝心既定。然後觀心

<LB n="479-6">究理。不然妄識紛飛。徒勞分別。何益之有。若根性大利人。般若緣深。法身機

<LB n="479-7">熟。莫勤事行。直究唯心。直捷根源。不勞摘葉尋枝故。問。前云執理而迷事。

<LB n="479-8">比貧士獲豪家之券。又云約理無可念。約事則無可念中吾固念之。以念即無念故

<LB n="479-9">。今云。徑就理持。不勤事行。豈非墮前所斥耶。答云。前之所斥。乃執理而迷

<LB n="479-10">事。耽者頑空。不信念佛者。今徑就理持。是即念返觀。正深求淨土。不撥事行

<LB n="479-11">者。故不墮前咎。

<LB n="479-12">鈔漸進者。根稍鈍人。先勤事持。後漸究理。若根性大利。徑就理持。

<LB n="479-13">故名頓入。作用小殊。及其成功。一也。

<LB n="479-14">疏又一心不亂下。有本加專持名號二十一字。今所不用。以文義不安故

<LB n="479-15">。仍依古本不加。而以即是多善福之意。言外補入。斯爲允當。

<LB n="479-16">演二十一字者。專持名號。以稱名故。眾罪消滅。即是多善根福德因緣。

<LB n="480-1">鈔文義不安者。上文已有執持名號四字。不可更著專持名號一句。上下

<LB n="480-2">重複。不成文義。舊傳此二十一字。是襄陽石刻。當知是前人解經之

<LB n="480-3">語。襄本訛入正文。混書不別耳。善文義者。當自見得。

稱理 37

<LB n="480-4">疏稱理。則自性非憶非忘。是執持義。非今非昨。是七日義。非一非多

<LB n="480-5">。是一心義。非定非亂。是不亂義。

<LB n="480-6">演自性非憶非忘下。憶者對忘而言。有憶有忘。非真執持。直須兩頭撇開。中間坐

<LB n="480-7">斷。乃真執持。今者對昨而言。有昨有今。非真七日。直須劫日雙消。掃空三

<LB n="480-8">際。乃真七日。若對多名一。一則彌多。何名一心。迴超數量。直契無爲。是

<LB n="480-9">名一心。若對亂名定。定則彌亂。何名不亂。諦了自心。頓超動寂。方名不亂

<LB n="480-10">。

<LB n="480-11">鈔本無生滅。何有憶忘。體絕去來。誰成今昨。一亦不爲一。多尙奚存

<LB n="480-12">。定且無定形。亂將安寄。如斯會得。終日念佛。終日念心。終日念

<LB n="480-13">心。終日無念。即心即佛。非佛非心。是則名爲真念佛者。

<LB n="480-14">演本無生滅下。生則有憶。滅則有忘。自性本無生滅。何有憶忘。過去爲昨。現在

<LB n="480-15">爲今。自性體絕去來。誰成今昨。自性一亦不爲一。爲墮諸數故。則多尙奚存

<LB n="480-16">。自性定且無定形。有物凝然故。則亂將安寄。如斯會得。終日念佛終日念

<LB n="481-1">心。以心外無佛。佛外無心。即佛即心。即心即佛。心佛無有二故。終日念心

<LB n="481-2">。終日無念者。以即佛即心。則非佛。即心即佛。則非心。互奪兩亡。能所雙消

<LB n="481-3">故。如是念佛。名爲真念佛。念佛之理。豈沾沾事行耶。

<LB n="481-4">佛說阿彌陀經疏鈔演義會本 卷第三終

卷第四

<LB n="483-1">佛說阿彌陀經疏鈔演義會本卷第四

<LB n="483-2">明古杭雲棲寺沙門株宏述

<LB n="483-3">明古杭雲棲寺 古德演義

<LB n="483-4">民國華藏蓮社 淨空會本

<LB n="483-5">三感果二 初佛現我前。二我往佛處。

<LB n="483-6">初佛現我前

（三）感果

感果——佛現我前

——我往佛處。

[1]佛現我前

<LB n="483-7">**經**其人臨命終時。阿彌陀佛。與諸聖眾。現在其前。

<LB n="483-8">**疏**其人。指持名者。承上但能一心不亂。命終之時。佛必現前也。以自

<LB n="483-9">力佛力。感應道交故。如二部經。及諸經中說。

<LB n="483-10">**演**感應道交者。念佛功成。眾生機熟。爲感。無心扳緣眾生。而於眾生自然現益。

<LB n="483-11">爲應。道交者。即所謂菩薩清涼月。常游畢竟空。眾生心垢盡。菩提影現中也。

<LB n="483-12">**鈔**自力者。凡人命終。前有將謝。後有未生。平生善惡。自然現前。如

<LB n="483-13">十惡五逆。地獄現前。慳貪嫉妒。餓鬼現前。乃至五戒十善。人天現

<LB n="483-14">前。今專念佛。一心不亂。則淨念成就。清淨心中。寧不佛現前乎。

<LB n="483-15">楞嚴云。憶佛念佛。現前當來必定見佛。是也。

<LB n="483-16">**演**前有將謝四句。凡人命未終時。善惡之境未現前者。以宿業未完。今業未熟。故

<LB n="484-1">現果未盡。當果未現也。臨命終時。則夙業已盡。今業已熟。當果現前矣。唯識

<LB n="484-2">云。由諸業習氣。二取習氣俱。前異熟既盡。復生餘異熟是也。

<LB n="484-3">**鈔**佛力者。大本法藏願云。我作佛時。十方無央數世界。諸天人民。有

<LB n="484-4">發菩提心。修諸功德。願生我刹。臨壽終時。我與大眾現其人前。三

<LB n="484-5">輩往生中又云。其人命欲終時。佛與聖眾。悉來迎致。觀經九品。或

<LB n="484-6">言阿彌陀佛至行者前。或云至其所。皆現前意也。

<LB n="484-7">**演**大本法藏下。是引二部證佛力。

<LB n="484-8">**鈔**言諸經者。稱揚諸佛功德經云。若有得聞無量壽如來名者。一心信樂

<LB n="484-9">。其人命終。阿彌陀佛。與諸比丘。住其人前。魔不能壞彼正覺心。

<LB n="484-10">又鼓音王經云。若有四眾。能正受持彼佛名號。臨命終時。阿彌陀佛

<LB n="484-11">。即與大眾。住其人前。令其得見。又華嚴四十六經云。如來有十種

<LB n="484-12">佛事。一者若有眾生專心憶念。則現其前等。所謂念佛眾生。攝取不

<LB n="484-13">捨。是也。

<LB n="484-14">演言諸經者下。是引諸經雙證二力。一心信樂。是自力。與諸比丘住其人前。是佛
<LB n="484-15">力。能正受持。是自力。阿彌陀佛住其人前。是佛力。專心憶念。是自力。佛現
<LB n="484-16">其前。是佛力。

<LB n="484-17">能正受持者。凡人念佛。心帶異計。或雜餘想。不名正受持。正受持者。離乎四

<LB n="485-1">句。不雜餘緣。是名正受持也。

<LB n="485-2">念佛眾生攝取不捨。是觀經第九佛觀中文。攝取不捨者。以無緣慈。攝諸眾生。

<LB n="485-3">眾生不念佛則已。念則為佛所護。終得離苦。永得安樂。釋論云。譬如魚子。母

<LB n="485-4">若不念。子則爛壞。眾生亦爾。佛若不念。善根則壞。

<LB n="485-5">鈔若依般若。則自力復二。一者念力。二者本有佛性力。兼以佛攝取力

<LB n="485-6">。乃成三力。本有如舟船。念佛如帆楫。佛攝取如便風。三事周圓。

<LB n="485-7">必登彼岸矣。

<LB n="485-8">演本有佛性力者。真如內熏力也。真如內熏。人人皆然。今不得此力者。如木有火

<LB n="485-9">。不假鑽燧。火終不現。雖具真如。不藉師友教誨。真如亦不現也。

<LB n="485-10">疏佛及聖眾者。佛兼報化。聖眾兼菩薩聲聞等。

<LB n="485-11">鈔兼報化者。觀經明佛。先言六十萬億。後開丈六。次言下品化佛來迎

<LB n="485-12">。則知九品所見不一。攝論亦云登地方見報身。展轉細妙。今但言佛

<LB n="485-13">。不分報化。以一攝多故。

<LB n="485-14">演六十萬億是報身。亦名尊特身。亦名勝應身。丈六。亦名劣應身。亦名常身。化

<LB n="485-15">佛。是隨類化身。

<LB n="485-16">登地方見報身者。十信三賢菩薩。不斷無明。不證真如。但見應身。登地已去。

<LB n="486-1">分斷無明。分證法性。乃見報身。展轉細妙。若無明已盡。位窮妙覺。則無佛可

<LB n="486-2">見。以菩薩機忘。如來應息。諸佛無有彼此迭相見故。故曰如來現起他受用。十

<LB n="486-3">地菩薩所被機也。

<LB n="486-4">又起信論云。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者。名為應身。以不知轉識現故

<LB n="486-5">。見從外來。取色分齊。不能盡知故。二者依於業識。謂諸菩薩從初發意。乃至

<LB n="486-6">菩薩究竟地心所見者。名為報身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。離分

<LB n="486-7">齊相。常能住持。又為凡夫所見者。是其羸色。非受樂相。故說為應。初發意菩

<LB n="486-8">薩等所見者。以深信真如法故。少分而見。知彼色相莊嚴等事。然此菩薩。猶自

<LB n="486-9">分別。以未入法身位故。若得淨心所見微妙。其用轉勝。乃至菩薩地盡。見之究

<LB n="486-10">竟。若離業識。則無見相。

<LB n="486-11">前說依別教。起信依圓教。圓教十住。即別教十地故。別十地見報身。展轉細妙

<LB n="486-12">。圓十地見報身。更展轉細妙也。

<LB n="486-13">鈔兼菩薩聲聞者。如觀經上品上生云。佛與觀音勢至。無數化佛。百千

<LB n="486-14">比丘。聲聞大眾。無量諸天。現其人前。而亦有佛不來迎。菩薩來者

<LB n="486-15">。今從多分。

<LB n="486-16">疏問。臨終佛現。亦有魔否。答。古謂無魔。脫或有之。貴在辨識。

<LB n="487-1">鈔無魔者。單修禪定。或起陰魔。如楞嚴止觀諸經論中辨之甚悉。今謂

<LB n="487-2">念佛者。佛威神力。佛本願力。大光明中。必無魔事。然亦有宿障深
<LB n="487-3">厚。或不善用心。容有魔起。固未可定。須預辨識。如經論說。行人
<LB n="487-4">見佛。辨之有二。一。不與脩多羅合者。是為魔事。二。不與本所修
<LB n="487-5">合者。是為魔事。所以然者。以單修禪人。本所修因。唯心無境故。
<LB n="487-6">外有佛現。悉置不論。以果不協因故。今念佛人。一生憶佛。臨終見
<LB n="487-7">佛。因果相符。何得概為魔事。若或未能了決。但如前辨別察識而已
<LB n="487-8">。

<LB n="487-9">演楞嚴止觀辨之甚悉者。楞嚴開五十種陰魔。而受想二陰。是鬼神魔。天魔。止觀
<LB n="487-10">開十境。三障。四魔。而魔事境。是業障天魔。

<LB n="487-11">不與修多羅合者。修多羅中謂。應身有三十二相。八十種好。報身有八萬四千相
<LB n="487-12">。相有八萬四千好。若相好之數。或多寡不定。悉為魔事。

<LB n="487-13">不與本所修合者。如本所觀西方之佛。今佛從東來。唯觀坐相。今見臥相等。

<LB n="487-14">鈔問。既曰非魔。當是真佛。而古謂佛無去來。云何有佛現在其前。答

<LB n="487-15">。感應道交。不妨不來而來。無見而見。故永明謂如幻非實。則心佛

<LB n="488-1">兩忘。而不無幻相。則不壞心佛。又云。法身真佛。本無生滅。從真

<LB n="488-2">起化。接引迷根。此乃如來本願功德。令彼有緣眾生。專心想念。能

<LB n="488-3">於自心見佛來迎。不是諸佛實遣化身而來迎接。則佛身湛然常寂。眾

<LB n="488-4">生見有去來。如鏡中形。非內非外。如夢中事。不有不無。又經云。

<LB n="488-5">應以佛身得度者。即現佛身而為說法。亦此意也。是故水清則月自來

<LB n="488-6">。心淨則佛自現。所謂感應道交難思議也。

<LB n="488-7">演如幻非實下。是永明語。此乃如來下。是大師出從真起化之意。

<LB n="488-8">如鏡中形非內非外者。若言形在鏡內。不妨當體全空。若言形在鏡外。不妨鏡中

<LB n="488-9">顯現。佛現亦然。若言佛在心內。不妨實在西方。若言佛在心外。離心實無有佛

<LB n="488-10">。

<LB n="488-11">如夢中事不有不無者。若云夢事是有。及至於醒。了無所得。若云夢事是無。正

<LB n="488-12">當夢時。原有夢境。佛現亦然。若言是有。自心顯現。當體全空。若言是無。感

<LB n="488-13">應道交。不壞幻相。

<LB n="488-14">水清。則月自來。心淨。則佛自現者。謂水雖清。天上無月不能現。如心雖淨。

<LB n="488-15">無佛悲願為緣不能現。又如月雖明。地中無水不能現。如佛雖有悲願之緣。眾生

<LB n="488-16">心垢不能現。執佛從心現。不信西方有佛。執佛西來。不信自心顯現。皆邪見也

<LB n="489-1">。

<LB n="489-2">疏故知臨終設像助念。文載聖經。法傳西域。不應疑阻。

<LB n="489-3">鈔華嚴十五經頌云。見有臨終勸念佛。又示尊像令瞻敬。俾於佛所深歸

<LB n="489-4">仰。是故得成此光明。疏云。西域法。有欲捨命者。令面西。於前安

<LB n="489-5">一立像。像亦面西。以旛頂掛像手指。令病人手捉旛腳。作隨佛往生

<LB n="489-6">想。兼與燒香鳴磬。助稱佛名。非直亡者得生佛前。亦終成見佛光也

<LB n="489-7">。若神遊大方。去留無礙者。置之言外。不爾。勉旃斯行。如上。則

<LB n="489-8">特為設像。以助往生。何況一心不亂。感佛現前。乃慮為魔。自生疑

<LB n="489-9">阻。

<LB n="489-10">演華嚴十五下。是釋文載聖經。疏云西域下。是釋法傳西域。神游大方下。是釋不

<LB n="489-11">應疑阻。

<LB n="489-12">華嚴頌者。經云。又放光明名見佛。此光覺悟將歿者。令彼隨念見如來。命終得

<LB n="489-13">生其淨國。見有臨終等。

稱理 38

<LB n="489-14">疏稱理。則自性妄窮真露。是臨終佛現義。

<LB n="489-15">鈔妄心未盡。幽幽綿綿。是為命根未斷。惑斷執空。情消見謝。人亡家

<LB n="489-16">破。煙滅灰飛。命終之謂也。諸妄盡除。不真何待。求佛不現前。不

<LB n="490-1">可得也。然而佛慈無限。豈必臨終。是故時時示時人。時人自不識。

<LB n="490-2">演幽幽綿綿。即是第五顛倒微細精想。所謂如急流水。望如恬靜。流急不見。非是

<LB n="490-3">無流也。命根未斷者。若識陰盡。則能超越命濁。識陰未盡。則十二類之命元未

<LB n="490-4">斷也。

<LB n="490-5">又幽幽綿綿命根未斷者。滅一切見聞覺知。內守幽閑。百尺竿頭人也。人亡家破

<LB n="490-6">。煙滅灰飛者。人空法空。空空亦空。百尺竿頭重進步也。此約斷惑證真說。

<LB n="490-7">然而下。謂佛體本然。不因斷顯。時時顯現。物物全彰。但人自不覺爾。此約本

<LB n="490-8">然性德說。

<LB n="490-9">是故下。古偈云。彌勒真彌勒。化身千百億。時時示時人。時人自不識。是也。

<LB n="490-10">二我往佛處

[2]我往佛處

<LB n="490-11">經是人終時。心不顛倒。即得往生阿彌陀佛極樂國土。

<LB n="490-12">疏上言臨者。是將欲命終。今言終時。正煖靈識去。心不顛倒者。以一

<LB n="490-13">心不亂。故不顛倒。以不顛倒。故不生他處。即得者。言其速也。

<LB n="490-14">演暖盡識去者。眾生息暖識三緣和合。假立命根。識。即賴耶見分。息暖。即賴耶

<LB n="490-15">相分。此八識者。來為先鋒。去為後殿。暖盡識去。正八識離體時也。

<LB n="490-16">鈔顛倒者。繇其平日隨順妄想。不修正念。心多散亂。如前所謂將捨煖

<LB n="491-1">觸。一生所作。俱時現前。心神惶怖。動止揮霍。應入地獄者。刀山

<LB n="491-2">劍樹。視作園林。應墮畜生者。馬腹驢胎。認為堂宇。就令作善。合

<LB n="491-3">生人天。未免憎愛父母。乃至小聖初心。猶不能正知出入。皆所謂顛

<LB n="491-4">倒也。乘此顛倒。三界七趣。隨業受生。今既一心不亂。則內凝正念

<LB n="491-5">。外感佛迎。捨此報身。徑生彼國。如佛言。隨其心淨。則佛土淨。

<LB n="491-6">又言一切國土。唯想所持。淨想成就。必得往生。固無疑也。

<LB n="491-7">演心神惶怖動止揮霍者。滄山云。臨行揮霍。怕怖惶惶。前路茫茫。未知何往。

<LB n="491-8">未免憎愛父母者。經云。見明色發。明見想成。異見成憎。同想成愛。流愛為種

<LB n="491-9">。納想為胎。交遘發生。吸引同業。

<LB n="491-10">小聖初心不能正知出入者。古云。菩薩有隔陰之昏。羅漢有出胎之昧。是也。

<LB n="491-11">隨業受生者。七賢女經云。雀來入瓶中。以穀覆其口。穿雀飛去。識心隨業走
<LB n="491-12">。謂業識成形。依四大住。四大分張。業識隨業轉也。
<LB n="491-13">一切國土唯想所持者。起信云。一切諸法。唯依無明妄心而得住持。若離妄心。
<LB n="491-14">則無一切諸法自相可得。楞嚴云。想澄成國土。知覺乃眾生等。
<LB n="491-15">鈔他處者有三。一者娑婆世界。二者餘佛國土。三者彼國邊地。今皆揀
<LB n="491-16">之。

<LB n="492-1">演彼國邊地。即是疑城。在九品之外者。以其無真實信心故也。
<LB n="492-2">鈔速者。不經中陰。不隔時日。觀經所謂如彈指頃。生極樂國也。又智
<LB n="492-3">者云。臨終在定之心。即是淨土。動念。則往生淨土時。所云在定者
<LB n="492-4">。今心不顛倒是。所云動念者。後願生彼國是。
<LB n="492-5">演在定之心即是淨土。此據寂光而言。然亦不妨實有事相。
<LB n="492-6">疏大本云。其身體非世人之身體。亦非天上人之身體也。皆積眾善之德
<LB n="492-7">。自然虛無之體。蓮華中化生。亦無乳養之者。
<LB n="492-8">鈔積善者。即是善根福德成就之身。非以欲愛為因。四大為體。故不繇
<LB n="492-9">胎獄。託質華池也。
<LB n="492-10">演非以欲愛為因四大為體者。經云。一切眾生。皆以婬欲而正性命。又云。愛欲為
<LB n="492-11">因。愛命為果。眾生愛命。還依欲本。西方上善。皆承淨因力。隨願往生。若有
<LB n="492-12">若無清虛微妙之身。豈此因此體耶。
<LB n="492-13">鈔亦無乳養者。明自然增長。非如北洲。猶待指端出乳而為養也。
<LB n="492-14">演指端出乳者。北洲男女。左右分行。其男女夙有緣者。路傍樹林下垂覆之。成夫
<LB n="492-15">婦事。事畢樹起。即分散去。無復相認。婦乃有孕。產子道傍。不顧而去。其往
<LB n="492-16">來者。以指端置兒口中。指即出乳。須與長大。

<LB n="493-1">疏其往生者。繇上一心不亂。作三九因。更細分之。亦應無量。
<LB n="493-2">鈔三九者。大本三輩。觀經九品也。以一心分事理。事理亦復各分勝劣
<LB n="493-3">。後得往生。如其本因而為品位也。三輩者。如大本謂上輩者。發菩
<LB n="493-4">提心。事念阿彌陀佛。修諸功德。願生彼國。命欲終時。佛與聖眾。
<LB n="493-5">現其人前。便於七寶池內。蓮華化生。住不退轉。智慧勇猛。神通自
<LB n="493-6">在。所居七寶宮宇。在虛空中。去佛為近。是名上輩生者。配前。則
<LB n="493-7">雙得事理一心者也。中輩者。不能大修功德。而亦發菩提心。專念回
<LB n="493-8">向。命終生彼。功德智慧。次於上輩。是名中輩生者。配前。則得事
<LB n="493-9">有餘。得理不足者也。下輩生者。不能作諸功德。而亦發菩提心。一
<LB n="493-10">向專念。乃至十念。生彼宮宇。惟在於地。又次中輩。是名下輩生者
<LB n="493-11">。配前。則僅得乎事。未得乎理者也。九品者。觀經所云上之三品。
<LB n="493-12">有生彼即得百千陀羅尼門者。有經一小劫。得無生忍者。有經三小劫
<LB n="493-13">。得百法明門。住歡喜地者。配前。則雙得事理一心。而有深淺。故
<LB n="493-14">成三品。例上輩也。
<LB n="493-15">演上之三品有生彼即得陀羅尼者。此乃從空出假。別十回向。道種性人。及圓教十

<LB n="494-1">信滿心人。陀羅尼者。一能持善。二能遮惡。是總持也。

<LB n="494-2">經一小劫得無生忍者。此乃侵斷塵沙。已入別十行。已得性種菩提。及圓教八九

<LB n="494-3">信人。到彼一劫。始入聖種性。證無生忍。無生忍。言登別圓初地初住也。

<LB n="494-4">經三小劫得百法明門者。此乃初破見思。已入別十住。已得習種菩提。及圓教第

<LB n="494-5">七信人。到彼三小劫。始入聖種性。得百法明門。言百法明門者。於相宗百法。

<LB n="494-6">皆證三諦。乃以百法。而爲明達三諦之門。三諦若明。則了一切。心大歡喜。名

<LB n="494-7">歡喜地也。

<LB n="494-8">鈔中之三品。有生彼國。即得阿羅漢者。有生彼半劫。得阿羅漢者。有

<LB n="494-9">生彼一劫。得阿羅漢者。配前。則事盈理歉。亦以深淺。故成三品。

<LB n="494-10">例中輩也。

<LB n="494-11">演中之三品百有生彼國即得阿羅漢者。乃小乘退失大心之內凡忍位。及世第一人。

於

<LB n="494-12">臨命終時。聞讚方等。回心向大。得生淨土。因無漏道熟。便證小果。然回向心

<LB n="494-13">。須至別教七信以上。圓教觀行。四五二品。方是中品上生人也。

<LB n="494-14">生彼半劫得阿羅漢者。是小乘之暖頂二位人。其回向心。能至別教六信以下。圓

<LB n="494-15">教觀行二三兩品。方是中品中生人也。

<LB n="494-16">生彼一劫得阿羅漢者。乃小乘之外凡。其回向心。能至別教初二兩信。圓教觀行

<LB n="495-1">初品。方是中品下生人也。

<LB n="495-2">鈔下之三品。有往生彼國。經十小劫。得入初地者。有經於六劫。蓮華

<LB n="495-3">乃開。發無上道心者。有十二大劫。發菩提心者。配前。則有事無理

<LB n="495-4">。亦以深淺。故成三品。例下輩也。

<LB n="495-5">演下三品人。若論階位。全未伏惑。但聞法稱佛。能滅業障。而得往生。乃名字人

<LB n="495-6">也。隨功淺深。分於三品。

<LB n="495-7">問。何中三品生。皆是小聖。下三品生。乃云得入初地。發無上道心。發菩提心

<LB n="495-8">者。豈中品。乃皆劣器。下品反皆大根耶。答。中品往生行人。德行有餘。智力

<LB n="495-9">不足。皆在此土勤修戒定。不發大心。特於臨終。發大乘心。乃得往生。故順其

<LB n="495-10">先習。但證小果。若下品行人。則五逆十惡。乘急戒緩凡夫。特由臨終。善友開

<LB n="495-11">發。而得往生。由戒緩故。生居下品。由乘急故。後皆不經小果。直入大乘也。

<LB n="495-12">如龍女八歲成佛。廣額屠兒。放下屠刀。千佛一數。是也。

<LB n="495-13">鈔細分者。如前階品中。分之又分。則百千萬億無盡輩品。皆以事理所

<LB n="495-14">得深淺。而爲次第也。

<LB n="495-15">疏如觀經以上品上生爲得無生忍。天台判屬初地。而華嚴明無生忍。自

<LB n="495-16">有淺深。則上上品中。信有多品。況復餘品。

<LB n="496-1">鈔淺深者。八地淨忍分中疏云。無生忍。略有二種。一約法。二約行。

<LB n="496-2">約法。則諸無起作之理。皆曰無生。慧心安此。故名爲忍。約行。則

<LB n="496-3">報行純熟。智冥於理。無相無功。曠若虛空。湛如淳海。心識妄惑寂

<LB n="496-4">然不起。方曰無生。前說猶通諸地。後唯八地所專。餘如前序中辨。

<LB n="496-5">故知無生忍位。自有淺深。則上上品中。從一地以至八地。已容多品

<LB n="496-6">。餘可知矣。故細分之。亦應無量。

<LB n="496-7">**演**約法下諸無起作之理。即不生滅性本覺理也。慧心。即離垢出纏始覺智也。安此

<LB n="496-8">者。以始覺之智。契本覺之理。如智不二也。忍者。如忍事人。心不懷疑。亦不

<LB n="496-9">說出。心中了了。吐露不出意也。

<LB n="496-10">約行下。報行對集行說。集行者。念念勤修。心心趣入。加功用行。乃有功用道

<LB n="496-11">。屬前七地之行也。報行者。不必舉心運意。任運流入薩婆若海。無功用道。乃

<LB n="496-12">第八地之行也。智冥於理。出行體也。行無別體。以智為體。無相三句。明行相

<LB n="496-13">也。理無相無功。故行亦無相無功。理曠若虛空。湛如淳海。故行亦曠若虛空。

<LB n="496-14">湛如淳海。心識下二句。明用。行體如日。妄惑如暗。報行現前。妄惑不起。故

<LB n="496-15">經云。八地菩薩。離一切心意識分別。始名真得無生法忍。如前所說。

<LB n="496-16">**疏**又三輩九品。二經相配。諸說稍異。如輔正所解融之。

<LB n="497-1">**鈔**觀經疏云。此經九品。為令識位高下。即大本三輩也。孤山謂大本三

<LB n="497-2">輩。止齊觀經六品。以三輩純明善行。不及惡人也。靈芝判三輩止對

<LB n="497-3">上品。故云諸說稍異。草庵輔正解曰。天台以九品同三輩者。乃約位

<LB n="497-4">次相同。不約行因而言。則孤山。靈芝。皆不違天台。所以然者。以

<LB n="497-5">天台但約位次。則輩品正同。二師唯約行因。則止齊中上。各有所據

<LB n="497-6">。取義不同。故不違也。剋實而論。則煩惱不異菩提。始惡何妨終善

<LB n="497-7">。惡人既已成善。豈不賢聖同科。三輩九品。正相配合。又何疑焉。

<LB n="497-8">**演**孤山三輩齊觀經六品者。以大本三輩。純明善行。不及惡人。觀經下三品人。皆

<LB n="497-9">五逆十惡人故。靈芝三輩對上三品者。以大本三輩。皆發菩提心。觀經後六。

<LB n="497-10">皆未及故。

<LB n="497-11">剋實而論下。謂前三說。乃據行據位。取義不同。非剋實之論。若剋實而論。則

<LB n="497-12">煩惱菩提。皆無實法。煩惱之性。即菩提性。前念是惡。後念是善。又何礙也。

<LB n="497-13">惡人既已成善。豈不賢聖同科。如阿闍世弑父害母。應墮阿鼻。後因重悔。得無

<LB n="497-14">根信。即上品攝是也。況中下耶。

<LB n="497-15">**疏**又華嚴明念佛者。數與心等。即是三輩九品隨因不同義。

<LB n="497-16">**鈔**數心等者。華嚴二十三經。離垢幢菩薩偈云。以佛為境界。專念而不

<LB n="498-1">捨。此人得見佛。其數與心等。釋云。數與心等者。謂隨念隨現。隨

<LB n="498-2">念有二。一隨念多少。佛亦如之。如念佛一聲。有一化佛從口中出等

<LB n="498-3">。二隨念淺深。佛應稱之。如臨終見佛有勝有劣等。多少淺深。即輩

<LB n="498-4">品分別也。此人得見佛者。即阿彌陀佛現在其前也。專念者。即一心

<LB n="498-5">不亂也。

<LB n="498-6">**演**隨念淺深佛應稱之者。事一心念則淺。理一心念則深。淺則以事識見佛。但見應

<LB n="498-7">身之劣。深則以業識見佛。乃見報身之勝。

<LB n="498-8">**疏**又志眼二種淨業。亦三輩九品義。

<LB n="498-9">**鈔**志眼法師云。往生一門。有二淨業。一曰正觀。默照本心也。二曰助

<LB n="498-10">行。備修萬善也。二事俱得。則了達四淨土矣。如止得事善者。近生

<LB n="498-11">同居。遠作三土因耳。故知淨土。正究理薩所登境界。而兼容悠悠

<LB n="498-12">眾生耳。

<LB n="498-13">演正觀默照本心者。以一心三觀。照三諦一境。如智相應。隨流識性也。古云。心

<LB n="498-14">隨萬境轉。轉處實能幽。隨流認得性。無喜亦無憂。是也。

<LB n="498-15">助行備修萬善者。雖照本心。不修萬善。則性亦不朗。如論云。如人但念摩尼寶

<LB n="499-1">珠。不加種種磨治之功。珠亦不淨。但念真如。不假種種萬行磨治。真如亦不明

<LB n="499-2">淨。故雖了知自性本無慳貪。不妨隨順無貪修檀波羅蜜。以修行萬行。自然隨順

<LB n="499-3">真如故。

<LB n="499-4">二事俱得了達四淨土者。如此正助雙修。事理雙備。先伏見思。生同居淨。次斷

<LB n="499-5">見思。生方便淨。次斷塵沙無明。生實報寂光淨。

<LB n="499-6">如止得事善者。謂不修正觀。徒修事行。能伏見思。生同居淨。遠作三土因耳。

<LB n="499-7">故知淨土下。尋常以淨土一門。唯攝鈍根凡夫。禪宗圓頓法門。乃究理菩薩境界

<LB n="499-8">。若如上論。則淨土正究理菩薩境界。悠悠眾生乃兼容耳。

<LB n="499-9">鈔又。圓機體道。是最上淨業。苟加願以導之。即預優品。愚朴之輩

<LB n="499-10">。但稱佛發願者亦生。觀淨土一門。則聖人無棄物也。按所云正觀。

<LB n="499-11">通乎上中。所云助行。通乎中下。又法師此論極善。觀者毋忽。

<LB n="499-12">演圓機體道最上淨業者。圓聞妙理。起圓信解。解入寂光。苟加願力導之。如輕帆

<LB n="499-13">得遇順風。上品上生何疑焉。愚樸之輩。不明理性。但信心稱名。發願往生。亦

<LB n="499-14">得生彼。故知淨土一門。上及不退菩薩。下及悠悠凡夫。三根普被。上下兼收。

<LB n="499-15">無不度也。

<LB n="499-16">正觀通上中者。默照本心。能斷見思塵沙。即上品。但伏不斷。即中品。

<LB n="500-1">助行通中下者。修萬行時。能伏見思。即中品。全未能伏。帶惑往生。即下品。

<LB n="500-2">疏有言九品。八從蓮生。以第一品云金剛臺故。今參合經論。仍以九品

<LB n="500-3">皆屬蓮生。

<LB n="500-4">鈔八從蓮生者。據觀經上品上生文云。自見其身。乘金剛臺。獨無蓮華

<LB n="500-5">二字。故言下之八品。乃從蓮生。然經論所明。歷歷皆說生西方者。

<LB n="500-6">俱從蓮生。大本法藏願云。無央數世界。諸天人民。以至蜎蠕。生我

<LB n="500-7">刹者。皆於七寶池內。蓮華中化生。言皆。則概舉九品矣。又云。他

<LB n="500-8">方諸大菩薩。欲見阿彌陀佛者。徑於彼國七寶池內。蓮華化生。言大

<LB n="500-9">菩薩。則必非中下矣。又云。其上輩者。命欲終時。佛與聖眾。悉來

<LB n="500-10">迎致。即於七寶池內。蓮華化生。言上輩。即正對上品矣。並無最上

<LB n="500-11">不蓮之意。又法華云。聞此經典。如說修行。命終即往極樂世界。阿

<LB n="500-12">彌陀佛大菩薩圍繞住處。生蓮華中。得菩薩神通。無生法忍。夫得無

<LB n="500-13">生忍。非上上品乎。又行願品。普賢菩薩以十大願王歸極樂。而曰

<LB n="500-14">彼佛眾會咸清淨。我時於勝蓮華生。夫普賢往生。非上上品乎。又寶

<LB n="500-15">積明十心回向。後得蓮華化生。夫十心菩薩。非上上品乎。以是參考

<LB n="501-1">。確有明證。

<LB n="501-2">演自經論所明。至確有明證。三引大本。三引諸經。皆證上品。從蓮花生也。

<LB n="501-3">鈔問。果爾。則上上文中。何以曰金剛臺。不曰蓮華。答。文互有無。
<LB n="501-4">不足泥故。何以知之。上品中生。亦曰乘紫金臺。又將曰七從蓮生乎
<LB n="501-5">。況中品之下。亦但云此人命終。譬如壯士屈伸臂頃。即生西方極樂
<LB n="501-6">世界。文中並無蓮華二字。又將曰六從蓮生乎。夫既以不蓮為勝。則
<LB n="501-7">中下劣品。何以不蓮。又中品之上。獨曰蓮華臺。其金剛臺紫金臺之
<LB n="501-8">類乎。其蓮華之類乎。錯雜不倫。進退無據。灼知文互缺而義必周也
<LB n="501-9">。

<LB n="501-10">演自果爾則上上文中至義必周也。是反覆辯明。無蓮華二字之意。錯雜不倫。進退
<LB n="501-11">無據者。若曰蓮花之類。不應下有臺字。則進從蓮無據。若曰金剛臺。紫金臺。
<LB n="501-12">之類。不應上有蓮花二字。則退從蓮又無據。

<LB n="501-13">鈔愚意各有蓮華。華各有臺。臺各不同。而金剛為臺之最勝耳。如懷玉
<LB n="501-14">銀臺初來。金臺繼至。可驗也。且臺之義二。一者基臺之臺。則臺在
<LB n="501-15">華下。如世刻像。下作寶臺。臺上安華。華上安佛。是也。二者房臺

<LB n="502-1">之臺。則臺在華內。如法華玄義。以蓮表十如。至如是報文云。譬如
<LB n="502-2">蓮實圍繞房臺。又云。實依於臺。實者蓮子。子藏臺中。則世所謂蓮
<LB n="502-3">房是也。又華嚴十地蓮華文云。琉璃為莖。梅檀為臺。瑪瑙為鬚。閻
<LB n="502-4">浮檀金為葉。並稱莖臺鬚葉。而涅槃亦云。付如莖葉鬚臺。合為蓮華
<LB n="502-5">。此所謂臺。皆房臺也。即法華甄叔迦寶以為其臺之意也。觀是。則
<LB n="502-6">知觀經華座觀中。先言作蓮華想。次云釋迦毗楞伽寶以為其臺。則華
<LB n="502-7">內之臺也。又云。一一金色。處處變化。或作金剛臺。或作珍珠網等
<LB n="502-8">。則華下之臺也。故上品中生。先言紫金臺。次云足下亦有七寶蓮華
<LB n="502-9">。則紫金臺在華下明矣。華必有臺。臺必有華。言金剛臺。不言華。
<LB n="502-10">與言華不言臺。文前後互顯耳。

<LB n="502-11">演愚意至前後互顯耳。詳明文缺義周。十如。即如是相。如是性。如是體。如是力
<LB n="502-12">。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。一切諸法。不
<LB n="502-13">離此十。亦各具此十也。如是者。指法之辭。謂諸法有如是之相。如是之性。乃
<LB n="502-14">至如是而窮盡。無非實相也。報者。答果曰報。

<LB n="502-15">鈔但上上品一生蓮中。即時華開。即時見佛。即時證道。其餘則華開漸

<LB n="503-1">晚。見佛漸遲。證道漸遠。以是分別。知上上獨勝。非為無蓮也。若
<LB n="503-2">以無蓮為勝。有蓮為劣。是薄蓮也。何取於蓮邦。而華座觀。明佛坐
<LB n="503-3">蓮華。則佛亦劣矣。理云何通。

<LB n="503-4">演但上上品下。是明上品殊勝之義。華開漸晚二句。上品中生。經宿花開。即得見
<LB n="503-5">佛。上品下生。經一日一夜。蓮花乃開。七日之中。乃得見佛。乃至下品上生。
<LB n="503-6">經七七日。花開見佛。下品中生。經於六劫。花開見佛。下品下生。經十二大劫
<LB n="503-7">。花開見佛。證道漸遠者。上中。經一小劫。上下。經三小劫。得無生忍。住歡
<LB n="503-8">喜地。乃至下上。經十小劫。得入初地。下中。經於六劫。發無上道心。下下。
<LB n="503-9">十二大劫。發菩提之心。

<LB n="503-10">鈔問。極樂九品。八從蓮生。四明何為有是言乎。答。四明只說八從蓮

<LB n="503-11">生。未說不蓮爲是何品。以中下品亦無蓮華故。若果上上不蓮。當必
<LB n="503-12">有說。而乃徒開其端。不竟其說者。何也。或此八字傳寫之誤。安知
<LB n="503-13">不是極樂九品。必從蓮生。俟高明更辨之。
<LB n="503-14">**演**問極樂九品下。是釋明妙宗鈔或有差誤。
<LB n="503-15">**疏**問。下品之外。復有胎生。爲實有否。答。表信力不堅故。實無胎生。
<LB n="503-16">**鈔**非胎生者。大本云。佛告彌勒。若有眾生。修諸功德。願生彼刹。不

<LB n="504-1">了佛智。志意猶豫。臨命終時。方悔已過。以是生彼。纔入邊地。見
<LB n="504-2">七寶城。即使止住。於蓮華生。亦有自然快樂。如忉利天。惟於城中
<LB n="504-3">經五百歲。不得見佛。不聞經法。以此爲苦。故名胎生。非實胎育如
<LB n="504-4">人間也。
<LB n="504-5">**演**不了佛智志意猶豫者。若了佛智。則知非淨非穢。淨穢歷然。無彼無此。願生彼
<LB n="504-6">國。以不了故。半信半疑。依違不決也。又猶豫者。利根執自性彌陀。唯心淨土
<LB n="504-7">。不信十萬億外。有世界極樂。鈍根執事。不信自性唯心之旨。皆猶豫也。
<LB n="504-8">臨命終時方悔已過者。直至四大分離。空無所獲。方悔平日。不修淨業。故云。
<LB n="504-9">看教參禪逐外尋。未曾回首一沈吟。前程黑暗路頭險。始覺從前錯用心。是也。
<LB n="504-10">纔入邊地見七寶城即便止住者。修諸功德。願生彼刹。兼了佛智。則徑生極樂。
<LB n="504-11">不修功德。願生彼刹。又不了佛智。則竟滯娑婆。今因修諸功德。又臨終自悔。
<LB n="504-12">故得入邊地。不滯娑婆。以不了佛智。志意猶豫。故見七寶城。即便止住。
<LB n="504-13">亦有自然快樂如忉利天者。古云。花中快樂如忉利。不比人間父母胎。是也。
<LB n="504-14">故名胎生者。胎在生藏之下。熟藏之上。不見不聞。今不得見佛聞法。故名胎生
<LB n="504-15">。
<LB n="504-16">**鈔**又云。如刹帝利。其子犯法。幽之內宮。處以華觀。層樓綺殿。好飾

<LB n="505-1">奇珍。寶帳金床。服御所資。悉皆豐備。而以閻浮金鎖。繫其兩足。
<LB n="505-2">不得自在。即胎生喻也。又云。若識其本罪。深自悔責。求離本處。
<LB n="505-3">即得往詣無量壽佛所。又菩薩處胎經云。西方去此閻浮提十二億那由
<LB n="505-4">他。有懈慢界。國土七寶。其樂無比。發意欲生彌陀佛國。而染著於此
<LB n="505-5">。不能前進。亦疑城邊地類也。如是皆繇信不切故。
<LB n="505-6">**演**如刹帝利下。喻胎生也。犯法。喻信力不堅。幽之內宮等。喻疑城自然快樂。閻
<LB n="505-7">浮金鎖。繫其兩足。不得自在。喻五百歲不見佛聞法。如處胎也。
<LB n="505-8">識其本罪。謂志意猶豫之罪。能了佛智。方名深自悔責。
<LB n="505-9">**疏**問。既云七日。彼臨終十念。特俄頃耳。何得往生。答。正以一心故
<LB n="505-10">。如智論中說。又自力他力。如那先中說。
<LB n="505-11">**鈔**智論云。臨死少許時心。何能勝終身行力。答曰。雖時頃少。心力猛
<LB n="505-12">利。是最後心。名爲大心。當知即是一心不亂故。
<LB n="505-13">**演**是最後心者。此心之後。更無餘心故。名爲大心者。以垂死之人。必知不免。
<LB n="505-14">諦心決斷。勝百年願力。是心名爲大心。以捨身事急故。如人入陣。不惜身命。
<LB n="505-15">名爲健人也。
<LB n="505-16">又復大心。亦可即是菩提心。以此心之後。更無餘心。則是頓入無心三昧。即是

<LB n="506-1">頓離念相。豈不爲大。豈不即是菩提心。蓋以九品行因。行行通乎九品。如五逆
<LB n="506-2">罪。臨終十念爲能消功。屬下下品。若能伏惑。即中品。若根器大利。頓能斷惑
<LB n="506-3">。如闍王重悔。得無根信。即是上三所攝。豈非五逆隨於懺功。自分九品也。且
<LB n="506-4">十念得生。皆是夙有靈根者。十疑論云。臨終遇善知識。十念成就者。並是宿善
<LB n="506-5">業強。始遇知識等。妙宗鈔云。此雖造惡。已曾修觀。故使臨終。善友勸稱十念
<LB n="506-6">。定心則成。亦是法行。乘急戒緩人也。由乘急故。得值善友。縱現世不修三昧
<LB n="506-7">。亦是宿種今熟。故得往生。故今大心。說即是菩提大心。亦無不可。況本鈔文
<LB n="506-8">。當知即是一心不亂。若事一心。猶未爲大。若理一心。豈不即是菩提心。是故
<LB n="506-9">名爲大心。

<LB n="506-10">鈔那先經云。王問那先。人生造惡。臨終念佛。得生佛國。我不信是語
<LB n="506-11">。那先答言。如持大石。置於船上。因得不沒。人雖本惡。因念佛故
<LB n="506-12">。不墮泥犁。而得往生。亦復如是。則己之心力。佛之願力。交相成
<LB n="506-13">也。

<LB n="506-14">疏問。既云往生。昔人又謂生則決定生。去則實不去。是乃有生無往。
<LB n="506-15">今日往生。二義相戾。答。以生於自心。故不往而往。名爲往生。如
<LB n="506-16">華嚴解脫長者說。

<LB n="507-1">演以生於自心故。不往而往者。既云自心則無往。既云生於自心。則無往而往。無
<LB n="507-2">往而往。生則決定生。往而無往。去則實不去也。今之往生。與昔人何礙耶。
<LB n="507-3">鈔華嚴重重法界。不出一心。楞嚴十方虛空。皆汝心內。是知極樂之生
<LB n="507-4">。生乎自心。心無界限。則無西無東。去至何所。狀其易穢而淨。脫
<LB n="507-5">舊而新。離一得一。似有所往。名之爲往。豈曰從此向彼。如世間經
<LB n="507-6">城過邑之往耶。

<LB n="507-7">演華嚴重重法界。不出一心者。重重法界不出四法界。四法界不出一真法界。一真
<LB n="507-8">法界。即當人自性也。

<LB n="507-9">心無界限等者。此心廣大。無有方所。無有彼此。去至何所。釋上不往。狀其
<LB n="507-10">易穢等者。乃離穢往淨。離舊往新之往。非離此往彼之往也。釋上而往。
<LB n="507-11">鈔解脫所說者。入法界品。解脫長者言。彼諸如來不來至此。我不往彼
<LB n="507-12">。若欲願見安樂世界阿彌陀佛。隨意即見。既云隨意。則不越一念而生
<LB n="507-13">彼國。故知狀其得生。名之往生。實無所往。不往而往。不妨說往
<LB n="507-14">。究極而言。非但無往。亦復無生。不生而生。不妨說生。

<LB n="507-15">演解脫所說者。善財童子。第五於住林城。參解脫長者。長者即入普攝一切佛刹三
<LB n="507-16">昧。次從三昧起。告善財言。我見如是等。十方各十佛刹微塵數如來。彼諸如來

<LB n="508-1">。不來至此。我不往彼。乃至隨意即見等。以佛來去隨心現故。經云。若人欲了
<LB n="508-2">知。三世一切佛。應觀法界性。一切惟心造。是也。

<LB n="508-3">疏問。兜率內院。昔人亦願往生。今何偏示極樂。答。因難易故。境勝
<LB n="508-4">劣故。主師資故。又問。勝蓮華世界。甚超極樂。何以不往。答。樂
<LB n="508-5">邦在近。不應求遠故。

<LB n="508-6">演兜率內院。昔人亦願往生者。兜率乃欲界第四天。分內外院。外院是天人所居。
<LB n="508-7">內院是菩薩所居。三災亦無所損。昔人願生者。如白香山云。海山不是我歸處。
<LB n="508-8">歸則須歸兜率天。是也。
<LB n="508-9">鈔問意蓋謂彌勒亦現在說法。內院亦清淨莊嚴。而不求生。當是何故。
<LB n="508-10">答有三義。一因難易者。凡生內院。必智斷功德。堪與聖流。非若極
<LB n="508-11">樂。但求生者。淨念成就。即克如願。無論惑業。昔奘師謂內院易生
<LB n="508-12">。良以兜率之離人世。可計由旬。極樂之去娑婆。歷多佛刹。彼論地
<LB n="508-13">。不論因。今論因。不論地。義各有取。然極而論之。奘師為當時一
<LB n="508-14">類之機。此經乃萬世常行之道耳。
<LB n="508-15">演必智斷功德。堪與聖流者。智斷。即證智斷惑功德。內院皆證智斷惑聖人所居。
<LB n="508-16">無此功德。不堪與會故。

<LB n="509-1">極樂求生無論惑業者。求生淨土。但得事一心功成。即帶惑業往生。仗彌陀不思
<LB n="509-2">議願力。如載巨石。不至沈淪。如上所說。
<LB n="509-3">奘師謂內院易生者。奘師為相宗師德。而彌勒為相宗之祖。故奘師常於定中見彌
<LB n="509-4">勒聖相。臨終歸於兜率。常勸人修唯心識定。故謂內院易生也。
<LB n="509-5">鈔二境勝劣者。內院不越三界之中。極樂出過三界之外。極樂疑城。尚
<LB n="509-6">無女人。內院外生。便有三欲。故曰下生猶勝天宮也。三主師資者。
<LB n="509-7">彌陀圓萬德之果。已證如來。彌勒稱補處之尊。猶居等覺。經云。其
<LB n="509-8">中多有一生補處。則彌勒方與觀音勢至。同侍導師之側。曰師資也。
<LB n="509-9">故見彌陀。即見彌勒。見彌勒。未必見彌陀也。又古德有云。先生西
<LB n="509-10">方。後生龍華。亦大有理。偏求極樂。不亦宜乎。
<LB n="509-11">演彌勒猶居等覺者。以尚在因位。未為極果。猶清辯謂今彌勒未是遍知。俟龍華道
<LB n="509-12">後。方復問津。即其事也。後生龍華者。彌勒下生經云。彌勒菩薩。即於出家之
<LB n="509-13">日。便得成佛。坐於龍華樹下。花林園中。三會說法。第一會。度九十六俱胝眾
<LB n="509-14">。乃釋迦佛法中造佛像者。第二會。度九十四俱胝眾。乃釋迦佛時。五種法師讀
<LB n="509-15">誦大乘經者。第三會。度九十二俱胝眾。乃釋迦佛法中供養僧者。
<LB n="509-16">鈔勝蓮華者。詳見前壽命文中。今謂華嚴較論國土。娑婆之後。即云極

<LB n="510-1">樂。遠之又遠。至百萬阿僧祇世界。方曰勝蓮。則極樂者鄰邦。勝蓮
<LB n="510-2">者遐域也。喻如越饑吳稔。舉足即吳。捨吳不往。而遠慕燕秦。惑亦
<LB n="510-3">甚矣。
<LB n="510-4">演華嚴較論國土者。心王菩薩。於眾會中告諸菩薩言。佛子。此娑婆世界中。釋迦
<LB n="510-5">牟尼佛刹一劫。於極樂世界阿彌陀佛刹。為一日一夜。極樂世界一劫。於袈裟幢
<LB n="510-6">世界金剛堅佛刹。為一日一夜。袈裟幢世界一劫。於不退音聲輪世界。為一日一
<LB n="510-7">夜。佛子。如是次第。乃至過百萬阿僧祇世界。最後世界一劫。於勝蓮花世界賢
<LB n="510-8">勝佛刹。為一日一夜。普賢菩薩。及諸同行大菩薩等。充滿其中。
<LB n="510-9">疏問。見有一生念佛。臨終未必往生。何也。答。良繇一生念佛。未是
<LB n="510-10">一心念佛故。
<LB n="510-11">鈔悠悠之徒。一生念佛。所謂雖不懈怠。亦不精進。未能一心。故不得

<LB n="510-12">生。若果真實用心。而未純一。雖今世不生。亦植生因。必於來世成
<LB n="510-13">就三昧而得生彼。如梵網云。不得戒。而得增益受戒。宗門謂才出頭
<LB n="510-14">來。一聞千悟者。是也。慎毋藉口曰。某某念佛。徒勞無功。遂謗聖
<LB n="510-15">教爲不足信。

<LB n="511-1">**演**不得戒。而得增益受戒者。梵網云。千里內無能授戒師。許佛菩薩像前受戒。要
<LB n="511-2">須懺悔得見好相。即便得戒。見好相者。佛來摩頂。見光見花等。若不見好相。
<LB n="511-3">雖懺無益。然雖不得戒。而得增益受戒。一聞千悟者。如脅下施拳。隔江招手。
<LB n="511-4">誦藥王而親見靈山。逢吹鐙而頓傳心印。是也。

稱理 39

<LB n="511-5">**疏**稱理。自性無形。是不顛倒義。自性無垢。是生極樂義。
<LB n="511-6">**演**自性無形。是不顛倒義者。形者。相也。一切諸相。皆倒心妄境。今真如自性。
<LB n="511-7">非一相。非異相。非非一異相。非一異俱相。離一切法差別之相。有何倒妄。
<LB n="511-8">自性無垢。是生極樂義者。垢者。染也。一切染法。皆苦因苦果。今離垢法身。
<LB n="511-9">出煩惱礙。智礙。離和合相。純淨明故。成法出離鏡。甯非極樂。
<LB n="511-10">**鈔**六祖云。吾有一物。無頭無尾。無背無面。是則求於正相尙不可得。
<LB n="511-11">將以何物而名顛倒。般若心經云。是諸法空相。不垢不淨。是則求於
<LB n="511-12">淨相尙不可得。將指何處而號娑婆。不顛倒處。全身坐極樂蓮臺。顛
<LB n="511-13">倒纔生。應念住娑婆國土。即心即土。即土即心。西方去此不遠。
<LB n="511-14">**演**是則求於正相。尙不可得等。正者對倒而言。若有正相。與倒何異。無正無倒。
<LB n="511-15">是名真不顛倒。
<LB n="511-16">是則求於淨相。尙不可得等。淨者對垢而言。若有淨相。與垢何別。無淨無垢

<LB n="512-1">。是名真淨土。

<LB n="512-2">四結勸

(四) 結勸

<LB n="512-3">**經**舍利弗。我見是利。故說此言。若有眾生聞是說者。應當發
<LB n="512-4">願。生彼國土。
<LB n="512-5">**疏**是利者。指上見佛往生。此言者。見斯大利。故說此一心持名之言也
<LB n="512-6">。不願往者。則孤佛說。是爲第二重勸。
<LB n="512-7">**鈔**無利益語。佛所不談。持名即得往生。於諸眾生有大利益。故佛說也
<LB n="512-8">。良繇已得往生。是名自利。生彼國已。聞法得道。還能廣度無量眾
<LB n="512-9">生。是名利他。具斯二利。故云大利。第二勸者。初言眾生聞者。止
<LB n="512-10">是得聞彼國莊嚴勝妙。故起願樂。未委如何得生。今出其繇。言一心
<LB n="512-11">持名。佛來接引。遂得生彼。則願當益切。故云二勸。
<LB n="512-12">**疏**又言利者。反顯不願往生之害。示欣厭也。
<LB n="512-13">**鈔**此土修行。多劫升沈。不能解脫。今以稱名往生。遂登不退。較其利

<LB n="512-14">害。明若指掌。利即諸樂。害即眾苦。故當欣厭。

<LB n="512-15">演指掌者。論語云。其如示諸斯乎。指其掌。註云。言易見也。

<LB n="513-1">疏又我說者。正明無問自說故。

<LB n="513-2">鈔見斯大利。急爲指陳。恐諸眾生遲遲失利。故不俟請問也。

稱理 40

<LB n="513-3">疏稱理。則自性具足。是利義。

<LB n="513-4">鈔試觀自性。欠少何事。靈知體上。彌陀聖眾終日現前。常寂光中。極

<LB n="513-5">樂淨邦無時不往。奈何佛見是利。眾生若盲。佛說是利。眾生若聾。

<LB n="513-6">雖是勞他金口宣揚。須是一回親見始得。

<LB n="513-7">演靈知體上。彌陀聖眾終日現前者。自性寂即無量壽。自性照即無量光。慈即觀音

<LB n="513-8">。智即勢至等。

<LB n="513-9">常寂光中無時不往者。常即法身。寂即解脫。光即般若。三德祕藏。行住坐臥不

<LB n="513-10">相離故。奈何下結勸。

<LB n="513-11">三交引佛言令斷疑惑二 初明佛同讚。二釋經應讚。

<LB n="513-12">初明佛同讚二 初本佛讚。二他佛讚。

<LB n="513-13">初本佛讚

三 交引佛言令斷疑惑

三交引佛言令斷疑惑——明佛同讚——本佛讚
——他佛讚
——釋經應讚。

(一) 明佛同讚

[1] 本佛讚

<LB n="513-14">經舍利弗。如我今者。讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利。

<LB n="513-15">疏承上不獨我見是利而說此言。亦十方諸佛同見是利而說此言也。讚者

<LB n="513-16">。稱讚。歎者。感歎。不可思議者。上言我見是利。今極言其利非尋

<LB n="514-1">常之利也。文有三轉。一。非無益。故云利。二。非但事福之利。故

<LB n="514-2">云功德之利。三。非但功德之利。故云不可思議功德之利也。以是讚

<LB n="514-3">歎。非偶然故。

<LB n="514-4">鈔稱讚者。稱揚讚美彼佛廣大功德。令人歸信也。感歎者。感激歎息。

<LB n="514-5">此法人天希有。歷劫難逢。令人悲喜。喜者。喜其得聞。悲者。悲

<LB n="514-6">其聞之晚也。不可思議。是此經原名。義見前序。經名不可思議者。正

<LB n="514-7">以阿彌陀佛。有此不可思議大功德也。

<LB n="514-8">演人天希有歷劫難逢者。佛未出世。人間止有輪王說十善法。天上止有帝釋說出欲
<LB n="514-9">論等。皆有爲因果。不出輪迴。縱佛出世。亦先說人天小教。直至方等時。方有
<LB n="514-10">此超生死。出輪迴之妙法。故經云。諸佛出於世。懸遠值遇難。假使出於世。說
<LB n="514-11">是法亦難等。

<LB n="514-12">鈔文有三轉者。利中多含。展轉深廣。初。事福之利者。修事相福。世
<LB n="514-13">間因故。是名小利。二。功德之利者。出世間因故。是名大利。三。
<LB n="514-14">不思議功德者。出世間上上因故。是名大利中大利。蓋功德雖勝事福
<LB n="514-15">。於中復分勝劣。有可思議。有不可思議。今是不可思議之功德也。

<LB n="515-1">故大利中。復稱大利。

<LB n="515-2">演出世間因。指小乘四諦十二因緣法。此法能超三界。不墮輪迴。但依事識修行。
<LB n="515-3">心外見法。不悟唯心。故猶可思議也。又通教無生四諦。別教無量四諦法。此
<LB n="515-4">法能超二乘。不墮偏空。但道後方證。因果不融。淨土則理外修成。萬法乃不由
<LB n="515-5">心具。雖塵劫修道。廣游佛刹。指彼淨土。但是體外方便。未爲了義。故猶可思
<LB n="515-6">可議也。

<LB n="515-7">出世間上上因者。以迴神億刹。實生乎自己心中。孕質九蓮。匪逃乎剎那際內。
<LB n="515-8">是十方淨穢。卷懷同在剎那。一念色心。羅列遍收法界。苟或事理攸隔。淨穢相
<LB n="515-9">妨。安令五逆凡夫。十念便登於寶土。二乘賢輩。回心即達於金池也哉。是則大
<LB n="515-10">乘中大乘。了義中了義。佛法之妙。過此以往。不知所裁。是不思議功德。出世
<LB n="515-11">間上上因也。

<LB n="515-12">疏不可思議。如聲王中說。彼安樂世界。所有佛法。不可思議。神通現
<LB n="515-13">化。不可思議。若能信如是事。當知是人不可思議。所得業報。亦不
<LB n="515-14">可思議。又依正因果。四俱不可思議。

<LB n="515-15">鈔此分爲四。一是施法廣大功德。謂無量壽。無量光。三寶道品種種等
<LB n="515-16">。

<LB n="516-1">演無量壽。無量光。三寶道品種種等。此指所施之法也。此法或出音敷演。或現相
<LB n="516-2">指陳。以彼土眾生。六根清淨。得大總持。六塵皆說。六根皆聞。法法頭頭。無
<LB n="516-3">非妙法故。

<LB n="516-4">鈔二是神化周遍功德。謂水鳥樹林。咸宣妙法。衣食服用。受用自然。
<LB n="516-5">眾生皆具相好神變等。

<LB n="516-6">演水鳥樹林下四句。此彌陀神變也。眾生皆具相好神變等。此眾生神變也。以彼國
<LB n="516-7">種種妙用。雖彌陀神變所成。若眾生不得神變。不能受用。經云。方便是菩薩淨
<LB n="516-8">土。菩薩成佛時。於一切法方便無礙眾生來生其國。是也。

<LB n="516-9">鈔三是信受宿根功德。謂難信之法。能信受者。宿修無量善根等。

<LB n="516-10">演難信之法三句。經云。若不往昔修福慧。於此正法不能聞。已曾欽奉諸如來。故
<LB n="516-11">有因緣聞此義。般若云。若人一念生淨信者。當知是人。不於一佛二佛而種善根
<LB n="516-12">等。

<LB n="516-13">鈔四是果報難勝功德。謂即得往生。即得入上善會。即得不退轉地。畢
<LB n="516-14">竟成佛等。皆超越常情。故云不可思議。如金剛般若云。是經義不可

<LB n="516-15">思議。果報亦不可思議。是也。依正因果者。依謂同居即寂光。正謂
<LB n="516-16">應身即法身。因謂七日功成。果謂一生不退。亦復超越常情。故俱不

<LB n="517-1">可思議也。昔英法師。於東都講華嚴經四十遍。因入綽禪師淨業道場
<LB n="517-2">。深入三昧。歎曰。自恨多年空尋文疏。勞身心耳。何期念佛不可思
<LB n="517-3">議。

<LB n="517-4">演同居即寂光者。在下品往生。但見同居。圓心大士。即是寂光。池閣蓮花無非般
<LB n="517-5">若。欄網行樹盡是真如。所謂道人緣慮盡。觸目是心光也。

<LB n="517-6">應身即法身者。在中下往生。但見應身。圓心大士。即見法身。一一光明俱是三
<LB n="517-7">德祕藏。一一相好何非圓極一心。所謂微妙淨法身。具相三十二也。

<LB n="517-8">空尋文疏勞身心者。四十二章經云。博聞愛道。道必難會。守志奉道。其道甚大
<LB n="517-9">。永嘉云。吾早年來積學問。亦曾討疏尋經論。分別名相不知休。入海算沙徒自
<LB n="517-10">困。是也。

稱理 41

<LB n="517-11">疏稱理。則自性離心言相。是不可思議功德義。

<LB n="517-12">演自性離心言相者。以一切法不可說不可念。故名爲真如也。

<LB n="517-13">鈔起信論云。是心從本以來。離心緣相。離言說相。是故舉心即錯。動

<LB n="517-14">念即乖。滯句者迷。承言者喪。然則當如之何。縱饒緘口忘機。依然

<LB n="517-15">墮落無記。是之謂不可思議。

<LB n="517-16">演無記者。冥冥昏住。於善不善無所記別。曰無記。今緘口忘機。正是無所分別。

<LB n="518-1">故落無記。是思之不得。議之不得。不思不議。亦復不得。是真不可思議也。古

<LB n="518-2">云。不可以有心求。不可以無心造。不可以語默通。其斯之謂與。

<LB n="518-3">二他佛讚六 初東方。二南方。三西方。四北方。五下方。六上方。

<LB n="518-4">初東方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信。

<LB n="518-5">初列名顯廣

[2]他佛讚

他佛讚——東方——列名顯廣

——現相表真

——發言勸信

——南方

——西方

——北方

——下方

——上方。

>>[2.1]東方

>>>[2.1a]列名顯廣

<LB n="518-6">**經**東方亦有阿閃鞞佛。須彌相佛。大須彌佛。須彌光佛。妙音

<LB n="518-7">佛。如是等恆河沙數諸佛。

<LB n="518-8">**疏**引諸佛讚者。見此淨土法門。乃千佛萬佛。無量諸佛。異口同音之所

<LB n="518-9">讚歎。當諦信勿疑也。唐譯具有十方。今缺四隅者。文省也。先東方

<LB n="518-10">者。舉方常法。亦以東表智故。

<LB n="518-11">**鈔**十方者。奘師譯有四隅。則成十方。今止六者。以正攝隅。故文省

<LB n="518-12">也。舉方常法者。經中凡舉十方。每先東爲首。東者。於時爲春。萬物

<LB n="518-13">生長。有智慧義。以智者。萬法之先導。故首舉東方。即舍利文殊首

<LB n="518-14">眾意也。

<LB n="518-15">**疏**舉六方者。釋迦處中故。

<LB n="519-1">**鈔**既言上下四方。中央何獨不舉。蓋釋迦處娑婆世界。以本所居爲中。

<LB n="519-2">前之後之。左之右之。仰之俯之。成六方也。

<LB n="519-3">**疏**阿閃鞞者。此云不動。法身不動故。一云。不爲二邊之所動故。

<LB n="519-4">**鈔**法身者。不生不滅。無去無來。妙覺地無所增。無明地無所減。湛然

<LB n="519-5">常住。如如不動故。

<LB n="519-6">**演**不生不滅者。本無有生。焉得有滅。無去無來者。無所從來。何所至去。無增無

<LB n="519-7">減者。果佛圓明之體。即眾生性德之佛故。湛然常住者。寂而常照。照而常寂故

<LB n="519-8">。如如不動者。上如是智。下如是境。心境符合。得不動空有等法故。

<LB n="519-9">**鈔**二邊者。有無也。有不能使之著相。無不能使之落空。不斷不常。二

<LB n="519-10">不動故。

<LB n="519-11">**演**有無斷常。皆是妄心計度。若離妄心。自無一切法差別之相也。

<LB n="519-12">**鈔**問。東屬春生。於卦爲震。震者。動也。云何佛號不動。答。以是即動

<LB n="519-13">即靜。應萬變而常寂。故云不動。華嚴以東方爲不動智。正此意也。

<LB n="519-14">**演**東屬春生。於卦爲震者。易曰。萬物出乎震。震。東方也。又曰震爲雷。其究爲

<LB n="519-15">健。又曰震。動也。

<LB n="519-16">即動即靜。應萬變而常寂者。不遷論云。不釋動以求靜。即求靜於諸動。是故旋

<LB n="520-1">嵐偃岳而常靜。江河競注而不流。野馬飄鼓而不動。日月歷天而不周也。

<LB n="520-2">**疏**須彌相者。佛相無盡。如須彌故。

<LB n="520-3">**鈔**須彌。此云妙高。眾寶所成曰妙。迴出群山曰高。佛之相好。百福所

<LB n="520-4">成。無不具足。是之謂妙。人天二乘。及諸菩薩。相好皆莫能及。是

<LB n="520-5">之謂高。

<LB n="520-6">**演**百福所成者。世尊因地修行百福。果位感一種相好。修無量福。感無量相好。百

<LB n="520-7">福者。如大千眾生悉瞽不見。悉皆醫治復明。乃稱一福也。

<LB n="520-8">**疏**大須彌者。佛德高廣。如大須彌故。一云佛名大於須彌。如維摩中說

<LB n="520-9">。

<LB n="520-10">**鈔**須彌高廣。超於七金。以對七金。名之爲大。佛德高廣。無以爲比。

<LB n="520-11">如大須彌也。佛名者。維摩經云。名稱高遠。踰於須彌。則謂大過於

<LB n="520-12">須彌也。

<LB n="520-13">**演**七金者。一持雙。二持軸。三擔木。四善見。五馬耳。六象鼻。七魚嘴。皆有金

<LB n="520-14">色光明。七重環遶須彌山外。高廣形量。次第減半。如須彌高八萬四千由旬。持

<LB n="520-15">雙即四萬二千由旬。是也。

<LB n="520-16">名稱高遠。踰於須彌者。自有高而不遠。遠而不高者。今兼二者。豎出三土。橫

<LB n="521-1">遍沙界。仰之彌高。望之彌遠。法界眾生莫不瞻仰也。

<LB n="521-2">**疏**須彌光者。佛光魔照。猶如須彌。瑛蔽眾生故。

<LB n="521-3">**演**佛光廣照。兼身智二光。智光者。如經云。我以智慧光。廣照無央界。身光者。

<LB n="521-4">如光明覺品。放光照一世界。十世界。乃至不可說世界。不可窮盡等。

<LB n="521-5">**鈔**光有二義。一者須彌寶成。寶能發光。如佛淨極光通故。二者須彌體

<LB n="521-6">大。光明亦大。如佛光明無量故。

<LB n="521-7">**演**淨極光通者。無明蕩盡。般若圓彰故。此即智光。光明無量即身光。

<LB n="521-8">**疏**妙音者。法音圓妙。說法稱機故。

<LB n="521-9">**鈔**圓妙者。如維摩經云。佛以一音演說法。眾生隨類各得解。又云。於

<LB n="521-10">眾言音。微妙第一。

<LB n="521-11">**疏**如是等者。多難悉舉。且舉五佛。以等攝之。恆河亦云殞伽河。沙者

<LB n="521-12">喻多也。

<LB n="521-13">**鈔**恆河在西域無熱池側。香山頂上。有無熱惱池。流出四河。恆河在南

<LB n="521-14">。廣四十里。沙逐水流。至爲微細。佛近彼河說法。故凡言多。常取

<LB n="521-15">爲喻。明東方多佛。如恆河中所有沙數也。若據法華一塵一劫之喻。

<LB n="522-1">則恆河者猶爲至少。今舉恆沙。意實無盡故。大本云。無量無數不可

<LB n="522-2">思議無有等等無邊世界。諸佛加來。皆共讚歎阿彌陀佛所有功德。則

<LB n="522-3">恆沙未足以盡之也。

<LB n="522-4">**疏**以上佛名。靈芝云。相傳不釋。亦有釋者。或取因或取果。或性或相

<LB n="522-5">。或悲智行願等。亦無礙故。

<LB n="522-6">**鈔**不釋者。以佛具萬德。不可以一德稱故。亦有釋者。以佛德融通無盡

<LB n="522-7">。亦可以一攝萬。偏舉一德。即備眾德故。故舉因則該果海。舉果則

<LB n="522-8">徹因源。無有智而不悲。悲而不智。無有行非願趣。願不行成。如堯

<LB n="522-9">仁舜孝。禹儉湯寬。亦互具故。

<LB n="522-10">**演**舉因該果二句。因不該果。果不徹因者。權乘因果也。非一乘因果也。一乘因者

<LB n="522-11">。諸法實相是。一乘果者。亦諸法實相是。

<LB n="522-12">智而不悲二句。智而不悲。小乘偏之智。悲而不智。凡夫愛見之悲。非大乘。

<LB n="522-13">一切種智。即悲之智。無緣之悲。即智之悲也。

<LB n="522-14">行非願起二句。行非願起。僞行也。願不行成。虛願也。非菩薩無作妙行。稱性

<LB n="522-15">之願也。

<LB n="522-16">堯仁者。通鑑云。堯仁如天。舜孝者。舜父頑。母嚚。象傲。克諧以孝。禹儉者

<LB n="523-1">。菲飲食而致孝乎鬼神。惡衣服而致美乎黻冕。卑宮室而盡力乎溝洫。湯寬者。

<LB n="523-2">伊尹贊湯曰。代虐以寬。

稱理 42

<LB n="523-3">疏稱理。則自性智慧不可盡。是東方恆沙佛義。

<LB n="523-4">鈔東方義見前解。有形之物可盡。智慧不可盡。外求智慧可盡。自性智

<LB n="523-5">慧不可盡。曰恆沙者。亦少分喻耳。所以道盡思共度量。不能測佛智

<LB n="523-6">。

<LB n="523-7">演外求智慧可盡二句。古云。從門入者。不是家珍。向自己胸中流出。方始蓋天蓋

<LB n="523-8">地是也。又香嚴問一答十。問十答百。而死於父母未生前句下。及聞擊竹。方云

<LB n="523-9">。一擊忘所知。更不假修持等。

<LB n="523-10">二現相表真

>>>[2.1b]現相表真

<LB n="523-11">經各於其國。出廣長舌相。遍覆三千大千世界。

<LB n="523-12">疏其國者。本所住國。各於其國者。見佛佛皆然也。左右爲廣。前後爲

<LB n="523-13">長。三千大千。詳如俱舍中說。覆大千者。極言舌相之廣長也。以多

<LB n="523-14">劫口業清淨故。若詳其繇。如華嚴中說。言此以明佛語爲必可信。令

<LB n="523-15">斷疑也。

<LB n="524-1">鈔俱舍論頌云。四大洲日月。須彌盧欲天。梵世各一千。名爲小千界。

<LB n="524-2">此小千千倍。說名爲中千。此千倍大千。皆同一成壞。釋謂四大部

<LB n="524-3">洲。二輪日月。一須彌山。從下地獄。至六欲天。從欲天至梵天。齊

<LB n="524-4">此色天。名一世界。一一數之。積而至千。名曰小千。又以小千爲一

<LB n="524-5">。一一數之。積而至千。名曰中千。又以中千爲一。一一數之。積而至

<LB n="524-6">千。名曰大千。以三次言千。曰三千大千。其實一大千也。一大千世

<LB n="524-7">界。即經中一佛土也。彼阿閃佛。乃至恆沙諸佛。各各主此大千世界

<LB n="524-8">。今謂諸佛各於本界。出廣長舌。覆其界內。無不遍也。口業清淨

<LB n="524-9">者。謂不爲妄言。綺語。惡口。兩舌。常爲真實語。正直語。柔軟語

<LB n="524-10">。和合語。而言多劫者。經云。凡夫舌過鼻尖。表三世不妄語。佛乃

<LB n="524-11">無量劫來。曾無妄語。久積功德。感斯勝相也。

<LB n="524-12">演常爲真實等四句。各有事理。永嘉云。正直語者有二。一稱法說。令諸聞者信解

<LB n="524-13">明了。二稱理說。令諸聞者除疑遣惑。柔軟語者亦二。一者安慰語。令諸聞者歡

<LB n="524-14">喜親近。二者宮商清雅。令諸聞者愛樂受習。和合語亦二。一事和合。見鬥爭人

<LB n="524-15">諫勸令捨。不自稱譽。卑遜敬物。二理和合。見退菩提心人。慇懃勸進。善能分

<LB n="525-1">別。菩提煩惱。平等一相。如實語者亦二。一事實者。有則言有。無則言無。是

<LB n="525-2">則言是。非則言非。二理實者。一切眾生皆有佛性。如來涅槃常住不變。

<LB n="525-3">鈔詳其繇者。華嚴離世間品云。菩薩有十種舌。所謂開示演說無盡眾生
<LB n="525-4">行舌。開示演說無盡法門舌。讚歎諸佛無盡功德舌。乃至降伏一切諸
<LB n="525-5">魔外道。除滅生死煩惱。令至涅槃舌。是爲十。菩薩成就此法。得如
<LB n="525-6">來遍覆國土無上舌。則不止一因。故言詳也。必可信者。凡夫舌相
<LB n="525-7">。不過三寸。古謂掉三寸舌。則毀譽抑揚。循其私意。容未可信。佛
<LB n="525-8">具如是廣長之舌。寧有妄乎。其所讚歎。更疑不信。無有是處。
<LB n="525-9">疏又行位菩薩。尙有廣長舌相。更過於此。今猶略說。
<LB n="525-10">鈔菩寶舌相者。華嚴十行位菩薩。成就十無盡藏。其說法時。以廣長舌
<LB n="525-11">。出妙音聲。充滿十方一切世界。言十方一切。則不止一大千而已。
<LB n="525-12">菩薩且然。何況如來。今且各就本國。故云略說。其實佛讚淨土。遍
<LB n="525-13">十方一切世界也。
<LB n="525-14">演十無盡藏者。謂信藏。戒藏。慚藏。愧藏。聞藏。施藏。慧藏。念藏。持藏。辯
<LB n="525-15">藏。其說法時。以廣長舌充滿世界者。即第十辯藏也。

<LB n="526-1">菩薩且然者。以圓教菩薩。初住即得普現色身三昧故。
<LB n="526-2">疏慈恩云。佛之舌相。證小。則覆面門。以至髮際。今覆大千。證大事
<LB n="526-3">也。又云。菩薩得覆面舌相。故其言無二。悉真實故。則覆面之舌。
<LB n="526-4">已無妄語。況覆大千乎。
<LB n="526-5">演證小。謂人天小果漏無漏因。大事。謂開示悟入佛之知見。
<LB n="526-6">鈔舌相小大者。以佛得色身三昧。六根自在。證小證大。各隨其意。言
<LB n="526-7">大事者。法華云。佛爲一大事因緣故。出現於世。謂令眾生皆入佛乘
<LB n="526-8">故。今讚淨土。現此舌相。則知淨土法門。是爲大事。同法華也。苟
<LB n="526-9">非大事。則所謂割雞焉用牛刀也。又菩薩覆面者。舉劣況勝。勸信之
<LB n="526-10">至也。
<LB n="526-11">演色身三昧。即普現一切色身三昧。得此三昧。現一現多。現小現大。隨意自在。
<LB n="526-12">是爲大事同法華者。法華神力品。佛出廣長舌相。上至梵世。贊歎法華。證一大
<LB n="526-13">事因緣也。今六方諸佛。現此舌相。贊歎淨土。豈小因緣也。
<LB n="526-14">疏又十方者。且就橫說。若豎說者。通乎三際。無不讚歎。
<LB n="526-15">鈔以方例世。則前乎迦葉。乃至過去無量諸佛。後乎彌勒。乃至未來無

<LB n="527-1">量諸佛。必其廣長舌相亦遍覆三際也。諸佛相同。則心同。智同。願
<LB n="527-2">同。既六方讚歎此經。知三世諸佛。亦必讚歎此經。如六方也。所謂
<LB n="527-3">無間說者是也。
<LB n="527-4">演諸佛相同。則心同等者。經云。十方諸如來。同共一法身。一身一智慧。力無畏
<LB n="527-5">亦然。今外相既同。內心何不然耶。又心智願。即法報應三身。即法身般若解
<LB n="527-6">脫三德。

稱理 43

<LB n="527-7">疏稱理。則自性周法界。是廣長舌義。
<LB n="527-8">鈔古謂溪聲即是廣長舌。然則廣長舌相。不獨諸佛有之。眾生有之。即

<LB n="527-9">萬象皆有之。是故情與無情。融成一舌。舌即法界。法界即舌。說遍

<LB n="527-10">覆時。已成雙槩。

<LB n="527-11">演溪聲即是者。東坡詩云。溪聲即是廣長舌。山色無非清淨身。是也。

<LB n="527-12">情與無情融成一舌者。是法界一相。畢竟平等。平等之中。何分生佛。及與萬象
<LB n="527-13">。

<LB n="527-14">舌即法界法界即舌者。以趣舉一塵無法不具故。所謂舌爲法界。一切法趣舌也。

<LB n="527-15">所謂華藏世界所有塵。一一塵中見法界也。所謂一時頓現非隱顯。一切圓成無勝

<LB n="527-16">劣也。說遍覆時。豈不兩槩。

<LB n="528-1">三發言勸信

>>>[2.1c]發言勸信

<LB n="528-2">經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸

<LB n="528-3">佛所護念經。

<LB n="528-4">疏誠實。明必可信。以是廣長舌端。出誠實語。謂此稱讚不可思議功德

<LB n="528-5">。一切諸佛所護念經。汝當諦信。莫懷疑也。信義詳後。

<LB n="528-6">鈔必可信者。以誠則真懇無僞。實則審諦不虛。所謂師子吼。無畏說。

<LB n="528-7">千聖復起不能易。萬世守之則爲楷者也。稱讚不可思議功德。連下十

<LB n="528-8">六字。此經原名也。唐譯止言稱讚淨土佛攝受經。欲文省便。以不可

<LB n="528-9">思議功德。攝淨土中故。此不可思議。上文讚佛。今乃讚經。其義一

<LB n="528-10">也。故不重釋。護念者。念佛之人。佛力保護。令其安隱。無諸障難

<LB n="528-11">故。佛心憶念。令其精進。無有退墮故。觀經云。念佛眾生。攝取不

<LB n="528-12">捨。又經云。念佛之人。阿彌陀佛常住其頂。又十種利益云。念佛之

<LB n="528-13">人。阿彌陀佛。常放光明。攝受此人。此本師護念。而十方諸佛同此

<LB n="528-14">護念。當知念佛佛念。感應自然。不可誣也。

<LB n="529-1">演令其安隱無諸障難者。觀經疏云。若爲佛慈所護。終得離苦。永得安樂。是也。

<LB n="529-2">令其精進無有退墮者。釋論云。譬如魚子。母若不念。子則爛壞。眾生亦爾。佛

<LB n="529-3">若不念。善根則壞。是也。

<LB n="529-4">念佛佛念感應自然者。首楞嚴云。十方諸佛憐念眾生。如母憶子。若子逃逝。雖

<LB n="529-5">憶何爲。子若憶母。如母憶時。母子歷生不相違遠。若眾生心。憶佛念佛。現前

<LB n="529-6">當來必定見佛等。

<LB n="529-7">疏又八地始蒙佛護。故知往生。地位非淺。

<LB n="529-8">鈔八地佛護者。華嚴謂八地菩薩。常爲如來之所護念。今此頓趣勝地。

<LB n="529-9">故曰非淺。

<LB n="529-10">演八地菩薩。常爲如來護念者。以此菩薩已入無功用地。住於報行。若如來不護者

<LB n="529-11">。彼時即入究竟涅槃。棄捨一切利眾生業。故諸佛親現其前說種種法。與此菩薩

<LB n="529-12">無量無邊起智門。常爲如來之所護念也。

<LB n="529-13">疏諸佛告語眾生。古有二說。一謂轉引。一謂同時。今兼用之。

<LB n="529-14">鈔轉引者。慈恩謂六方諸佛。告本國中之語。釋迦轉引以證己言。靈芝

<LB n="529-15">謂是釋迦說此經時。六方諸佛。同時讚歎。今兼用者。以此廣大最要
<LB n="529-16">法門。諸佛平時必所常讚。而正當釋迦說此經時。十方諸佛齊讚。亦

<LB n="530-1">復何礙。彌顯此經。乃普眼法門。遍乎法界。一說一切說也。

<LB n="530-2">**演**普眼法門遍乎法界者。普眼有二。一大智普眼普照法界。二大悲普眼普照眾生。

<LB n="530-3">今雖兼二者。意重大悲。眾生遍法界。則大悲遍法界。大悲遍法界。則此法門亦

<LB n="530-4">遍法界。一說一切說也。

稱理 44

<LB n="530-5">**疏**稱理。則自性不變。是誠實義。自性不離。是護念義。

<LB n="530-6">**鈔**純真絕妄。萬劫如然。言誠實者。孰過於是。即今一視一聽。一言一

<LB n="530-7">動。莫不與俱。亙古亙今。常護常念。行住坐臥。不離這箇。何得誠

<LB n="530-8">言不信。護我偏違。可謂自誑自欺。自逃自逝。

<LB n="530-9">**演**純真絕妄四句。謂真如本無妄染。此真誠實也。外教以六識不起虛偽。一味專誠

<LB n="530-10">。便為誠實者。非也。以此識因塵而有。離塵則無。全體是妄故。

<LB n="530-11">一視一聽等者。古云。日用事無別。唯吾自偶諧。頭頭非取捨。處處勿張乖。朱

<LB n="530-12">紫誰為號。邱山絕點埃。著衣并喫飯。運水及搬柴。是也。

<LB n="530-13">又視聽言動莫不與俱者。所謂吾人食息起居。無不承他恩力也。亙古亙今常護常

<LB n="530-14">念者。所謂真如內熏無有間斷也。行住坐臥不離這箇者。所謂夜夜抱佛眠。朝

<LB n="530-15">朝還共起也。上約自性出纏說不離。此約自性在纏說不離也。

<LB n="530-16">二南方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信。

<LB n="531-1">初列名顯廣

>>[2.2]南方

南方——列名顯廣

——現相表真

——發言勸信

>>>[2.2a]列名顯廣

<LB n="531-2">**經**舍利弗。南方世界。有日月燈佛。名聞光佛。大燄肩佛。須

<LB n="531-3">彌燈佛。無量精進佛。如是等恆河沙數諸佛。

<LB n="531-4">**疏**日月燈者。大智無盡故。

<LB n="531-5">**鈔**大智無盡者。日照臺。月照夜。燈照日月之所不及。普遍繼續。更無

<LB n="531-6">窮盡。佛之大智。橫亙十方。豎通三際。方猶是也。又日光破暗。有

<LB n="531-7">般若義。名一切智。月以清涼照夜。有解脫義。名道種智。燈繼日月

<LB n="531-8">。通乎晝夜。不住二邊。是中道第一義諦。有法身義。名一切種智。

<LB n="531-9">**演**大智無盡有二釋。初一義約豎窮橫遍釋。第二義約三德三智釋。德智相對者。

<LB n="531-10">以一切智。即觀空之智。般若掃蕩諸法故。道種智。乃觀俗之智。解脫乃建立諸

<LB n="531-11">法故。一切種智。觀中道之智。法身迥出二邊。絕諸對待故。

<LB n="531-12">**疏**名聞光者。名稱菩聞。如光遠照。

<LB n="531-13">**鈔**實大聲宏。故有名稱。普遍聞於十方無量世界。如日光照。無所不被

<LB n="531-14">。

<LB n="531-15">**演**實大聲宏等。名者實之實也。佛於僧祇劫海。修無量行。故名稱普遍聞於十方。

<LB n="532-1">**疏**大燄肩者。肩表二智。燄喻照耀。

<LB n="532-2">**鈔**二智者。權智照事。實智照理。事理炳然。雙照不昧。如兩肩發燄故

<LB n="532-3">。又此二智。荷擔一切佛法。有肩義故。

<LB n="532-4">**演**權智照事者。廣行萬行。廣度眾生。知法知機。觀根授法。熾然分別等。

<LB n="532-5">實智照理者。正念真如。不生分別。言語道斷。直契無爲。如智不二等。

<LB n="532-6">事理炳然雙照不昧者。正權智照事時。即實智照理。熾然分別一切法。於第一義

<LB n="532-7">而不動。正實智照理時。即權智照事。心外無法。滿目青山。

<LB n="532-8">荷擔一切佛法者。一切佛法。不出二諦。二智能擔。曰大燄肩佛也。

<LB n="532-9">**疏**須彌燈者。須彌爲燈。照四天下。佛光廣照。亦如是故。

<LB n="532-10">**鈔**須彌爲燈者。如云須彌爲筆。須彌爲椎等。極言燈量之廣大也。須彌

<LB n="532-11">在中。光照四部。佛以中道大智。照諸眾生。如須彌燈也。然維摩經

<LB n="532-12">言。須彌燈王佛。身長八萬四千由旬。而究其國土。乃東方過三十六

<LB n="532-13">恆河沙世界。今在南方。以佛同名者眾故。

<LB n="532-14">**疏**無量精進者。精進解見序分。但彼言常。此言無量。

<LB n="532-15">**鈔**無量二義。一者時無量。即是常義。二者事無量。自利利他。智行無

<LB n="533-1">邊故。

稱理 45

<LB n="533-2">**疏**稱理。則自性光明不可盡。是南方恆沙佛義。

<LB n="533-3">**鈔**南方爲離。離爲火。火內暗而外明。是寂而常照也。真知不昧。靈燄

<LB n="533-4">何窮。華嚴光明覺品言。如來光明過一世界。十世界。乃至不可說世

<LB n="533-5">界。皆是自己心光覺照。一切不從外得。故曰。我見燈明佛。本光瑞

<LB n="533-6">如此。

<LB n="533-7">**演**南方爲離者。易云。離也者。明也。萬物皆相見。南方之卦也。

<LB n="533-8">火內暗而外明者。離。麗也。一陰麗於二陽之中。其象爲火。體陰而用陽也。

<LB n="533-9">本光。是眾生本來有此光明也。

<LB n="533-10">二現相表真

>>>[2.2b]現相表真

<LB n="533-11">**經**各於其國。出廣長舌相。遍覆三千大千世界。

<LB n="533-12">三發言勸信

>>>[2.2c]發言勸信

<LB n="533-13">**經**說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛

<LB n="533-14">所護念經。

<LB n="533-15">三西方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信。

>>[2.3]西方

西方——列名顯廣

——現相表真

——發言勸信。

>>>[2.3a]列名顯廣

<LB n="534-1">初列名顯廣

<LB n="534-2">**經**舍利弗。西方世界。有無量壽佛。無量相佛。無量幢佛。大

<LB n="534-3">光佛。大明佛。寶相佛。淨光佛。如是等恆河沙數諸佛。

<LB n="534-4">**疏**無量壽。因與本佛同名。古有二說。亦俱有理。

<LB n="534-5">**鈔**二說者。靈芝謂諸佛同名甚多。決非法藏所成之佛。以是本佛不應自

<LB n="534-6">讚故。慈恩謂設若自讚。理亦無妨。以導引眾生。令生勝意故。今雙

<LB n="534-7">取二說。謂據大本。過無邊佛刹。同名釋迦牟尼者。不可勝數。又觀

<LB n="534-8">音師觀音如來等。則無量壽之名。何止一佛。百千萬億。不可窮盡。

<LB n="534-9">若據佛分邊事。焉得以凡常例之。將無自讚毀他。犯菩薩十重戒耶。

<LB n="534-10">我為法王。於法自在。縱橫予奪。權實雙彰。苟有利於眾生。亦何施

<LB n="534-11">而不可。天上天下。唯吾獨尊。可得云自讚否。前之一說。恐人不知

<LB n="534-12">諸佛數如微塵。拘執一偏故。後之一說。恐人泥於不應自讚。昧佛神

<LB n="534-13">用故。二說兼成。理固無礙。

<LB n="534-14">**演**導引眾生。令生勝意者。眾生智淺不知佛境。若不贊揚。勝意不生。故欲引導眾

<LB n="534-15">生。令生勝意。必須自贊也。如釋迦世尊。亦自贊云。我是如來應供者。我是知

<LB n="535-1">道者。開道者。說道者等。亦普召群機。令生勝意也。觀音師觀音者。楞嚴云

<LB n="535-2">。我於過去。遇觀世音如來。彼佛教我。如幻聞熏聞修金剛三昧。

<LB n="535-3">唯我獨尊者。悉達太子初降生時。一手指天。一手指地。周行七步。目顧四方。

<LB n="535-4">曰天上天下。唯我獨尊。

<LB n="535-5">**疏**無量相者。相好無盡故。

<LB n="535-6">**鈔**相好者。或三十二相。或八萬四千相。或微塵相。德福無量。相亦無

<LB n="535-7">量也。昔誌公現十一面觀音相。僧繇不能舉筆。況佛相乎。

<LB n="535-8">**演**誌公現十一面者。梁武帝。嘗召畫工張僧繇。寫誌公像。誌公以指分披面門。作

<LB n="535-9">十一面觀音相。或慈或威。或定或慧。僧繇竟不能下筆。

<LB n="535-10">**疏**無量幢者。功德高顯。喻之如幢。極其高顯。名無量也。又無量者。

<LB n="535-11">廣多義。

<LB n="535-12">**鈔**幢者。旛屬。又云旗屬。刊定記。幢有七義。約之成五。一。高顯義

<LB n="535-13">。喻佛位極尊故。二。建立義。喻佛悲智。建立眾生。及菩提故。三

<LB n="535-14">。歸向義。喻佛為眾生所宗仰故。四。摧殄義。降伏一切諸魔軍故。

<LB n="535-15">五。滅怖義。如帝釋告諸天眾。汝與脩羅戰時。設有恐怖。當念我七

<LB n="536-1">寶幢。其怖即滅。喻佛得無所畏。眾生念佛。即離恐怖故。今唯取高

<LB n="536-2">顯一義。攝餘義也。

<LB n="536-3">演建立義者。上以大智建立菩提。下以大悲建立眾生故。

<LB n="536-4">鈔廣多者。其幢多而無量。如經言。幢旛寶蓋。遍滿虛空。佛豎無量妙

<LB n="536-5">義。指示眾生。亦復如是。

<LB n="536-6">疏大光者。光輝廣被故。

<LB n="536-7">鈔光指化他之用。諸天人亦有身光。不假日月。二乘小果。因地菩薩。

<LB n="536-8">皆有光明。比佛為小。佛光瑛蔽一切。故云大也。

<LB n="536-9">演佛光映蔽一切者。天人之光但蔽日月。聲聞之光兼蔽天人。支佛之光兼蔽聲聞。

<LB n="536-10">菩薩之光兼蔽支佛。唯佛光明。映蔽一切之大光也。

<LB n="536-11">疏大明者。謂佛以大智。破諸惑盡故。

<LB n="536-12">鈔破諸惑盡者。一切智。破見思惑盡。道種智。破塵沙惑盡。一切種智

<LB n="536-13">。破無明惑盡。杲日者當空。無所不照。云大明也。雖前似覺他。此似

<LB n="536-14">自覺。各舉一德。義實互具。如上總說中辯。

<LB n="536-15">演見思惑者。見者。若云見理時。能斷此惑。即從解得名。若云見祇是假。假者不

<LB n="537-1">實為義。即當體受稱。思惑入修道位。重慮緣真。此惑即除。名思惟惑。此從解

<LB n="537-2">得名。若云思假及愛惑者。此當體受稱。然見惑從法塵起。能障真理。思惑從五

<LB n="537-3">塵起。能牽三界。此皆約欲界多分說。細論不拘。

<LB n="537-4">塵沙惑者。謂眾生見思數多如塵沙。乃他人分上之惑。菩薩之行。專為化他。若

<LB n="537-5">令眾生能斷見思之惑。於菩薩即是斷塵沙惑。亦名別惑者。別在菩薩所斷故也。

<LB n="537-6">無明惑者。謂於一切法無所明了。故曰無明。此惑乃業識種子。煩惱根本。聲聞

<LB n="537-7">緣覺不知其名。別在大乘菩薩。定慧雙修。萬行具足。方斷此惑。故亦名別惑也

<LB n="537-8">。內法內名。外法外名。能知能解。名一切智。

<LB n="537-9">能知一切道種差別。分別無謬。名道種智。

<LB n="537-10">佛智中必雙照。三智具足。名一切種智。

<LB n="537-11">此三智是果。三觀是因。始終心要云。空觀者。破見思惑。證一切智。成般若德

<LB n="537-12">。假觀者。破塵沙惑。證道種智。成解脫德。中觀者。破無明惑。證一切種智。

<LB n="537-13">成法身德。然非智不斷。非斷不智。心要先言破惑。後言證智。是非斷不成智也

<LB n="537-14">。今鈔先言智證。後言破惑者。是非智不能斷也。

<LB n="537-15">疏寶相者。相好殊特。如寶尊貴故。

<LB n="537-16">鈔相好如寶者。佛有無量相。姑舉一二。目相。如經言。八萬四千清淨

<LB n="538-1">寶目。毫相。如經言。琉璃筒。胸相。如經言。紫磨金。肉髻相。如

<LB n="538-2">經言。甄叔迦。皆所謂寶相也。

<LB n="538-3">演八萬四千清淨寶目者。楞嚴云。由我獲得妙妙聞心。故我能現眾多妙容。乃至二

<LB n="538-4">目三目。四目九目。八萬四千清淨寶目。或慈或威。或定或慧。救護眾生得大自

<LB n="538-5">在。

<LB n="538-6">毫相如琉璃筒者。如來現相。初生時牽長五尺。苦行時長一丈四尺五寸。成道時

<LB n="538-7">長一丈五尺。中空外明。如琉璃筒。

<LB n="538-8">疏淨光者。佛德清淨。發光明故。又其光清淨。名淨光故。

<LB n="538-9">鈔清淨發光者。有染之智。不發妙光。佛德至淨。出大光明。譬如鏡體

<LB n="538-10">清淨。能鑑形故。其光清淨者。譬如野燒。亦有光明。比之日月。不

<LB n="538-11">名淨故。

<LB n="538-12">演有染之智。不發妙光者。外道邪智。二乘遍智。皆無明爲體。不發妙光。佛乃五

<LB n="538-13">住究盡。淨極光通達也。

稱理 46

<LB n="538-14">疏稱理。則自性清淨不可盡。是西方恆沙佛義。

<LB n="538-15">演自性清淨者。以性離感染。從本以來。一切染法不相應故。

<LB n="538-16">鈔西方義見前解。良以真如自體。湛若虛空。絕點純清。曾何涯際。纖

<LB n="539-1">塵乍起。佛滅多時。心垢頓除。古佛隨現。

<LB n="539-2">演湛若虛空者。如實空中。離一切法差別之相。無虛妄心念故。曾何涯際者。離

<LB n="539-3">念相者。等虛空界。無所不遍故。

<LB n="539-4">二現相表真

>>>[2.3b]現相表真

<LB n="539-5">經各於其國。出廣長舌相。遍覆三千大千世界。

<LB n="539-6">三發言勸信

>>>[2.3c]發言勸信

<LB n="539-7">經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛

<LB n="539-8">所護念經。

<LB n="539-9">四北方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信。

<LB n="539-10">初列名顯廣

>>[2.4]北方

北方——列名顯廣

——現相表真

——發言勸信

>>>[2.4a]列名顯廣

<LB n="539-11">經舍利弗。北方世界。有燄肩佛。最勝音佛。難沮佛。日生佛

<LB n="539-12">網明佛。如是等恆河沙數諸佛。

<LB n="539-13">疏燄肩者。解見前文。

<LB n="539-14">鈔前有大字。義無優劣。

<LB n="539-15">疏最勝音者。佛音極好。一切音聲。無能及故。

<LB n="540-1">**鈔**佛有八音。一極好音。二柔軟音。乃至八不竭音。今據極好。以釋最
<LB n="540-2">勝。亦可八音兼備。故名最勝。則一切天人聲聞菩薩所不能及也。
<LB n="540-3">**演**八音者。一二如文。三和適音。四尊慧音。五不女。六不誤。七深遠。八如文。
<LB n="540-4">**疏**難沮者。佛德堅密。不可壞故。
<LB n="540-5">**鈔**沮者。水名。佛證法身。已得金剛不壞之體。更無餘惑。煩惱橫流。
<LB n="540-6">莫能衝蕩。故曰難沮。昔人謂吳其沼乎。難沮者。猶言不可沼也。又
<LB n="540-7">沮阻通用。止遏也。
<LB n="540-8">**演**吳其沼乎者。子胥言。越十年生聚。十年教訓。二十年後吳其沼乎。
<LB n="540-9">止遏者。佛證法身。得無盡藏。所有神通妙用。不可止遏也。上義約體。此義
<LB n="540-10">約用。
<LB n="540-11">**疏**日生者。佛光出現。如日初升也。兼二利說。
<LB n="540-12">**鈔**二利者。一者自利。眾生本覺。覆在無明。如大夜中。日光不現。破
<LB n="540-13">惑顯智。始覺朗照。如日東生故。二者利他。華嚴二十三經云。譬如
<LB n="540-14">日天子。不以生盲不見故。隱而不現。不以乾闥婆城。阿脩羅手。閻
<LB n="540-15">浮提樹。崇巖邃谷。塵霧煙雲等物覆障故。隱而不現。不以時節改變

<LB n="541-1">故。隱而不現。喻佛始成正覺。說法利生。慧光普照。如日東生故。
<LB n="541-2">**演**譬如日天子下。日輪普照喻也。喻遇惡不息利益。經中合法云。不以眾生其性弊
<LB n="541-3">惡。邪見嗔濁。難可調伏。便即棄捨。不修回向。不以眾生不知報恩。退菩薩行
<LB n="541-4">。不以凡愚共同一處。捨離一切如實善根。不以眾生。數起過惡。難可忍受。而
<LB n="541-5">於彼所生疲厭心。釋曰弊惡合生盲。邪見合乾闥婆城。令人妄謂為實故。瞋濁合
<LB n="541-6">修羅手。日為帝釋先鋒。彼嗔故覆障也。不知恩。合閻浮樹崇巖邃谷。凡愚共同
<LB n="541-7">一處。合塵霧煙雲。以雲霧能遍虛空。猶彼凡愚同一處住故。眾生數起過惡。合
<LB n="541-8">時節改變。謂頻起過忒。乍善乍惡。如彼晝夜陰陽易度等。
<LB n="541-9">**疏**網明者。智如寶網。遍照眾生故。
<LB n="541-10">**鈔**網者。即梵網千珠。千珠交瑛。光明洞徹。如佛智遍覆眾生。無所不
<LB n="541-11">照故。又種種法門。互相融徹。覺群迷故。
<LB n="541-12">**演**梵網千珠者。大梵天宮有網羅幢。紅光互射。彩色交輝。時佛觀諸羅網。因為說
<LB n="541-13">無量世界。猶如網孔。各各不同。別異無量。佛教門亦復如是等。
<LB n="541-14">又種種法門互相融徹者。一門涉入無量門。無量門涉入一門也。上義約遍覆說
<LB n="541-15">。此義約交融說。

稱理 47

<LB n="541-16">**疏**稱理。則自性含攝不可盡。是北方恆沙佛義。

<LB n="542-1">**演**自性含攝不可盡者。淨法滿足無有所少。杳莫邊涯。絕諸分量也。
<LB n="542-2">**鈔**北方為冬。冬主藏。萬物之所成終。而所成始也。今則百千法門。同
<LB n="542-3">歸方寸。無邊德用。總在心源。覓之則無相無形。出之則無窮無盡。
<LB n="542-4">本來具足。不假他求。是故眾生心。即名如來藏。

<LB n="542-5">演萬物之所成終成始者。於時。則為群陰剝盡。一陽復生。於物則為實理具備。生
<LB n="542-6">育之原。於人。則為智而為眾事之幹。
<LB n="542-7">百千法門是般若德。無邊德用是解脫德。同歸方寸總在心源。是總一法身德也。
<LB n="542-8">覓之則無相無形者。以自性非有相。非無相。非非有非無相。非亦有亦無相。非
<LB n="542-9">一相。非異相。非俱非相。非一異俱相。遠離一切諸相故。
<LB n="542-10">出之則無窮無盡者。此圓覺性。本有過塵沙之妙用。潛興密應。無有休息。無有
<LB n="542-11">窮盡故。
<LB n="542-12">本來具足。不假他求者。妄心外念求之不盡。淨德性滿無假外求也。
<LB n="542-13">眾生心。即凡夫本具性德。如來藏。是果佛圓明之體。而眾生性德之佛。非自非
<LB n="542-14">他。非因非果。即是圓常大覺之體。故即名如來藏。
<LB n="542-15">又眾生心者。即是生滅門中不覺義。依一念無明。遂成業識。復從業識。轉起事
<LB n="542-16">識。以隨事扳緣。分別六塵。是眾生心相也。又如來藏者。即是生滅門中覺義

<LB n="543-1">。謂心體離念。法界一相。即是如來平等法身。是即名為如來藏也。而眾生心。
<LB n="543-2">即名如來藏者。以不覺心不離本覺故。論云。若離覺性。則無不覺。若離不覺之
<LB n="543-3">心。亦無真覺自相可說。又云。譬如種種瓦器。皆同微塵性相。如是無漏無明種
<LB n="543-4">種業幻。皆同真如性相。是也。
<LB n="543-5">二現相表真

>>>[2.4b]現相表真

<LB n="543-6">經各於其國。出廣長舌相。遍覆三千大千世界。
<LB n="543-6">三發言勸信

>>>[2.4c]發言勸信

<LB n="543-7">經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛
<LB n="543-8">所護念經。
<LB n="543-9">五下方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信。
<LB n="543-10">初列名顯廣

>>[2.5]下方

下方——列名顯廣
——現相表真
——發言勸信

>>>[2.5a]列名顯廣

<LB n="543-11">經舍利弗。下方世界。有師子佛。名聞佛。名光佛。達摩佛。
<LB n="543-12">法幢佛。持法佛。如是等恆河沙數諸佛。
<LB n="543-13">疏師子者。如師子伏群獸故。
<LB n="543-14">鈔師子二義。一者師子眾獸中王。遊行無畏。如佛凡聖獨尊。出入三界

<LB n="544-1">。自在無礙故。二者師子一吼。百獸畏懼。如佛說法。天魔外道皆信
<LB n="544-2">服故。又無五種怖。具四無畏。皆師子義。
<LB n="544-3">演出入三界自在無礙者。凡夫入三界。爲生死縛。不得自在。二乘出三界。爲涅槃
<LB n="544-4">縛。不得自在。佛悲智雙行。往來自在故。
<LB n="544-5">師子一吼。百獸畏懼者。永嘉云。師子吼。無畏說。百獸聞之皆腦裂。香象奔波
<LB n="544-6">失卻威。天龍寂聽生欣悅。
<LB n="544-7">五種怖者。一不活。二惡名。三死。四惡道。五威德。
<LB n="544-8">四無畏者。一一切智無畏。二漏盡無畏。三決疑無畏。四說苦盡道無畏。
<LB n="544-9">疏名聞者。釋義同前。
<LB n="544-10">鈔前名聞光。今無光字。名聞者德。光者喻。雖無其喻。不異其德。
<LB n="544-11">疏名光者。名如日光。無所不被。亦可並稱。以名顯光熾故。
<LB n="544-12">鈔如光義同上。名顯者。如阿彌陀佛。名稱普聞。十方三世。無不瞻念
<LB n="544-13">故。光熾者。如阿彌陀佛。光明普照。十方三世。無所障礙故。
<LB n="544-14">疏達摩者。此云法。亦兼二利。
<LB n="544-15">鈔法者。軌持義。以法軌持己德。成己法身。以法軌持他身。令諸眾生

<LB n="545-1">皆證法身故。
<LB n="545-2">演軌持義者。若理法則能軌生物解。任持自性。如學人從緣一念。得悟自性。即此
<LB n="545-3">悟由。乃從性軌生。非外得故。若教行等法。則能軌正身心。持令不失也。
<LB n="545-4">疏法幢者。法如幢故。
<LB n="545-5">鈔法如幢者。佛法高顯。人天仰之爲宗。邪外望之而伏。詳如前文無量
<LB n="545-6">幢義。
<LB n="545-7">疏持法者。二義。一者執中名持。二者執守名持。
<LB n="545-8">鈔執中者。不墮有邊。不墮無邊。善持中道妙法故。執守者。持此妙法
<LB n="545-9">。流通三世。使不斷絕故。

稱理 48

<LB n="545-10">疏稱理。則自性測之彌深不可盡。是下方恆沙佛義。
<LB n="545-11">鈔文殊取鉢。遙垂右手過下方四十二恆河沙世界。今謂更過下方不可說
<LB n="545-12">恆河沙世界。求於自性。譬如持竿探海。欲窮其底。終不可得。
<LB n="545-13">二現相表真

>>>[2.5b]現相表 3 真

<LB n="545-14">經各於其國。出廣長舌相。遍覆三千大千世界。
<LB n="545-15">三發言勸信

>>>[2.5c]發言勸信

<LB n="546-1">經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛
<LB n="546-2">所護念經。
<LB n="546-3">六上方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信

<LB n="546-4">初列名顯廣

>>[2.6]上方

上方——列名顯廣

——現相表真

——發言勸信

>>>[2.6a]列名顯廣

<LB n="546-5">經舍利弗。上方世界。有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。

<LB n="546-6">大燄肩佛。雜色寶華嚴身佛。娑羅樹王佛。寶華德佛。見一切

<LB n="546-7">義佛。如須彌山佛。如是等恆河沙數諸佛。

<LB n="546-8">疏梵音者。佛音清淨。無雜染故。

<LB n="546-9">鈔無雜染者。餘乘說法。是為雜染而不清淨。今佛唯以一乘法。化導諸

<LB n="546-10">群生。所謂純一不雜。具足清白梵行之相。故名梵音。

<LB n="546-11">演餘乘說法。是為雜染者。輪王說戒善。帝釋說出欲。實有善當行。有惡當止。二

<LB n="546-12">乘說四諦。十二因緣法。亦實有生死可厭。涅槃可欣。皆雜無明之染。而不清淨

<LB n="546-13">。若佛說一乘之法。則染污清淨。總屬空花。生死涅槃無非夢幻。唯此一事實。

<LB n="546-14">餘二則非真。所謂純一不雜。具足清白梵行之相也。

<LB n="546-15">疏宿王者。一云月為宿王。一云即宿中王。如北辰故。二義皆得。

<LB n="547-1">鈔月為宿王。所謂萬點星光。不如孤月。月非星類。喻佛為大覺。覺非

<LB n="547-2">迷類。勝一切故。即宿中王者。論語云。譬如北辰。居其所而眾星拱

<LB n="547-3">之。言北辰宿類。而出乎其類。喻佛即眾生。出乎眾生。以生所歸依

<LB n="547-4">故。皆得者。一以星月對顯稱王。一就星中獨勝稱王。今言佛在異類

<LB n="547-5">。異類中王。佛在同類。同類中王。故皆得也。

<LB n="547-6">演覺非迷類者。凡夫三諦俱迷。二乘不迷真而迷俗。菩薩不迷真俗而迷中。佛乃三

<LB n="547-7">諦齊覺。超九界眾生故。佛即眾生者。若依生佛對說。則九界為生。佛乃大覺

<LB n="547-8">。今言佛即眾生者。經云眾生無上者佛是。則佛乃無上眾生也。

<LB n="547-9">佛在異類者。對九界云。佛為異類。若十界皆生。則佛為同類也。

<LB n="547-10">疏香上者。佛聖中聖。如香中香。最上無比故。

<LB n="547-11">鈔香中香者。如栴檀香。云此香六銖。價值三千大千世界。又云。此香

<LB n="547-12">一焚。四十里外無不聞者。是香之最上者也。佛證五分法身之香。其

<LB n="547-13">香菩熏無量世界。一切人天脩羅外道二乘之香。無能及者。故曰香上

<LB n="547-14">。

<LB n="547-15">演五分法身。通大小乘。今云五分。乃大乘轉五陰身心。得五分法身。

<LB n="547-16">一切人天脩羅外道二乘之香者。人天有戒善香。脩羅有下品十善香。外道亦有邪

<LB n="548-1">定邪慧之香。二乘有戒定慧解脫解脫知見香。

<LB n="548-2">疏香光者。其香發光。如斷智二德故。

<LB n="548-3">演斷智二德者。如來果上有智斷恩三德。今略恩德也。

<LB n="548-4">鈔斷德者。香能避惡。有滅穢義。諸惡淨盡。名之爲香。智德者。光能

<LB n="548-5">破暗。有智慧義。靈明廣照。名之爲光。又常香止被鼻根。香中發光

<LB n="548-6">。兼被眼根。喻聲聞止能滅惡。有體無用。佛滅諸惡。能具諸善。具

<LB n="548-7">足斷智。如香光也。

<LB n="548-8">演止能滅惡。有體無用者。聲聞雖斷煩惱證涅槃。不能從空出假。廣度眾生。但有

<LB n="548-9">五分法身之香。而無大用之光。有體無用也。佛則內斷煩惱。具功德之香。外度

<LB n="548-10">眾生。出大用之光。體用雙彰也。

<LB n="548-11">疏大猷肩者。釋義同前。

<LB n="548-12">鈔猷肩之名屢出。正繇佛同名號。無量無邊故。

<LB n="548-13">疏雜色寶華嚴身者。萬行因華。莊嚴法身故。

<LB n="548-14">鈔萬行莊嚴者。雖證法身。若無萬行。名素法身。佛稱一切種智。故須

<LB n="548-15">四等六度。種種行門。無不備集。積功累德。助顯法身。如萬種寶華

<LB n="548-16">莊嚴色身也。以法身本具恆沙性德故。

<LB n="549-1">演以法身本具性德者。雖云萬德嚴身。然此萬德屬修。修無別修。皆從性起修。以

<LB n="549-2">有恆沙性德。方有恆沙修德。不然。修不從性。乃有作之修。無干性體。云何能

<LB n="549-3">嚴法身耶。

<LB n="549-4">疏娑羅樹王者。娑羅。此云堅固。亦云最勝。德不變易。三界獨尊。如

<LB n="549-5">樹王故。

<LB n="549-6">鈔堅固者。此樹歲寒不彫。斧斤不損。有堅固義。如佛證法身。惑不能

<LB n="549-7">搖。境不能動故。最勝者。此樹高大。一切林木無能及者。如佛超三

<LB n="549-8">界。眾聖中尊故。具斯二德。名樹王也。

<LB n="549-9">疏寶華德者。佛德如寶華故。

<LB n="549-10">鈔前云嚴身。嚴有因義。今但言華。以華喻德。佛之萬德。貴重華美。

<LB n="549-11">如寶華也。一云常樂我淨。佛之四德。常如寶華無彫落故。樂如寶華

<LB n="549-12">悅人意故。我如寶華無待外故。淨如寶華體瑩潔故。富有萬德。貴重

<LB n="549-13">華美。可例知矣。

<LB n="549-14">演佛之四德。翻破凡夫無常計常等四倒。二乘常計無常等四倒。佛誰三德祕藏。

<LB n="549-15">不爲四相所遷曰常。猶如寶華。不以春生。不以秋瘁。具無上菩提覺法樂。無上

<LB n="549-16">涅槃寂靜樂。曰樂。猶如寶華。珍奇粹美。適悅人心。具八自在我。不待於外曰

<LB n="550-1">我。猶如寶華。不假陽和。不資雨露。不爲五住所染。二死所累曰淨。猶如寶花

<LB n="550-2">。精金美玉。淨無纖塵故。

<LB n="550-3">疏見一切義者。諸法之義。無不知故。

<LB n="550-4">鈔一切者。世出世間。諸法無量。則義無量。有知近義。不知遠義者。

<LB n="550-5">有知偏義。不知圓義者。有知總義。不知別義者。有知實義。不知權

<LB n="550-6">義者。佛無不見。如悉達太子。名一切義成。即此意也。

<LB n="550-7">演世出世間諸法無量。則義無量者。世間之法。是陰入處界等。世間之義。則積聚

<LB n="550-8">涉入等。出世之法。是諦緣六度等。出世之義。則逼迫招感等。

<LB n="550-9">凡夫知近不知遠。但知世間法。不知出世間法故。

<LB n="550-10">二乘知偏不知圓。厭有著空。不知空有無礙故。

<LB n="550-11">初心菩薩。知總不知別。但悟涅槃心。不知差別義故。知實不知權。但知真如界

<LB n="550-12">內。不知佛事門頭故。佛乃五眼圓明。三智圓顯。無不見也。

<LB n="550-13">疏如須彌山者。須彌為眾山之王。佛德超絕。如須彌故。

<LB n="550-14">鈔前言須彌相。故指相好。今無相字。專就德言。合萬德而交羅。如須

<LB n="550-15">彌以寶成稱妙。中天下而獨立。如須彌以最上稱高。須彌王於眾山。

<LB n="550-16">如來王於三界。其義一也。

稱理 49

<LB n="551-1">疏稱理。則自性仰之彌高不可盡。是上方恆沙佛義。

<LB n="551-2">鈔顏淵歎道。曰。仰之彌高。今借用之。言靈心卓越。體絕攀緣。仰之

<LB n="551-3">彌勤。高之益甚。昔淨名過上方四十二恆河沙世界。而取香飯。今謂

<LB n="551-4">更過上方不可說恆河沙世界。求於自性。譬如接竹點天。欲至其巔。

<LB n="551-5">終不可得。

<LB n="551-6">演體絕攀緣者。謂般若如大火聚。眾生之心處處能緣。獨不緣於般若之上也。

<LB n="551-7">淨名上方取香飯者。經云。時維摩詰。即入三昧。用神通力。示諸大眾。上方界

<LB n="551-8">分過四十二恆河沙國土。有國名眾香。佛號香積。今現在。其國香氣。比於十方

<LB n="551-9">諸佛世界人天之香。最為第一。彼土無有聲聞辟支佛名。唯有清淨大菩薩眾。佛

<LB n="551-10">為說法。乃至居士。遣化菩薩到彼。請香飯曰。願得世尊所食之餘。當於娑婆世

<LB n="551-11">界。施作佛事等。

<LB n="551-12">二現相表真

>>>[2.6b]現相表真

<LB n="551-13">經各於其國。出廣長舌相。遍覆三千大千世界。

<LB n="551-14">三發言勸信

>>>[2.6c]發言勸信

<LB n="551-15">經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛

<LB n="552-1">所護念經。

<LB n="552-2">疏以上六方佛讚。亦是阿彌陀佛本願力故。

<LB n="552-3">鈔本願者。大本法藏願云。我作佛時。名聞十方無央數世界。諸佛各於

<LB n="552-4">大眾之中。稱我功德。及與國土等。故今成佛。如其所願。

<LB n="552-5">疏有執楞嚴。謂觀音耳根。此方教體。勢至念佛。不與圓通。云何今日

<LB n="552-6">普教念佛。以此為疑者。正繇不達六方佛讚故。

<LB n="552-7">演觀音耳根。此方教體者。文殊選圓通記云。此方真教體。清淨在音聞。欲取三摩

<LB n="552-8">提。實以聞中入。離苦得解脫。良哉觀世音。

<LB n="552-9">勢至念佛不與圓通者。偈云。諸行是無常。念性元生滅。因果今殊感。云何獲圓

<LB n="552-10">通。

<LB n="552-11">鈔疑者謂念佛法門。既不逗此方之機。又不入圓通之選。既居此方。何
<LB n="552-12">必念佛。今觀六方諸佛皆讚此經。則知耳根者。偏逗此方之機。念佛
<LB n="552-13">則普逗十方世界之機也。大本云。十方眾生。稱我名號。必生我國。
<LB n="552-14">是也。耳根者。偏逗人類之機。念佛則普逗六道眾生之機也。大本云
<LB n="552-15">。地獄鬼畜生。亦生我刹中。是也。然則耳根不攝念佛。念佛能攝耳

<LB n="553-1">根。是故耳根者。此方釋迦如來所讚。念佛者。十方恆沙如來所讚。
<LB n="553-2">今從多讚故也。且今普天之下。輻素男女。自然念佛。如前文所明逗
<LB n="553-3">機之廣。又何疑哉。

<LB n="553-4">演耳根不攝念佛。念佛能攝耳根者。若論法門。念佛有事持理持。理持則反佛自佛
<LB n="553-5">。即是反聞自聞。是念佛能攝耳根也。而耳根則無事持之法。是耳根不攝念佛也
<LB n="553-6">。若論攝生。念佛則普攝利鈍諸根。下自地獄鬼畜悠悠凡夫。上至具聞思修入三
<LB n="553-7">摩地者。皆生彼國。是念佛能攝耳根也。而耳根圓通。則下機絕分。是耳根不攝
<LB n="553-8">念佛也。

<LB n="553-9">鈔試設一喻。如此國中。有百千邑。於中士子分習五經。或有一邑。士
<LB n="553-10">多習詩。或有一邑。士多習禮。所稱多習。據本邑故。如其參會諸經
<LB n="553-11">。通較合國。則習之最多。莫尚於易。今此耳根。如詩禮故。今此念
<LB n="553-12">佛。如周易故。

<LB n="553-13">演今此耳根如詩禮者。耳根獨被此方之機。不通餘方。如習詩禮。據一邑言非合國
<LB n="553-14">故。
<LB n="553-15">今此念佛如周易者。念佛偏逗十方之機。不局一方。如彼周易通合國言非一邑故
<LB n="553-16">。

<LB n="554-1">疏問。既六方諸佛。共讚西方。云何六祖不隨佛讚。反似斥無。其故安
<LB n="554-2">在。答。此有四意。一為門不同故。二似毀實讚故。三不為初機故。
<LB n="554-3">四記錄有訛故。

<LB n="554-4">鈔六祖檀經云。東方人造惡。念佛求生西方。西方人造惡。念佛求生何
<LB n="554-5">國。又云。愚人願東願西。後人執此。遂疑六祖說無西方。故為此辯
<LB n="554-6">。初為門不同者。復有二義。一者且據理事二門。六祖所說。是以理
<LB n="554-7">輩事門。若以事奪理門。則佛事門中。不捨一法。安得撥無淨土。二
<LB n="554-8">者晉宋而下。競以禪觀相高。直指單傳之意。幾於晦塞。於時達摩始
<LB n="554-9">唱。諸祖繼興。惟欲大明此道。而此道無佛無眾生。今西方者。正開
<LB n="554-10">示眾生趣向佛故。此道舉心即錯。動念即乖。今西方者。正教人起心
<LB n="554-11">念佛故。此道心境俱寂。今西方者。正以佛國為境。發心求生故。是
<LB n="554-12">雖理無二致。而門庭施設不同。隨時逐機。法自應爾。假使纔弘直指
<LB n="554-13">。復讚西方。則直指之意。終無繇明矣。故六祖與淨土諸師。易地則
<LB n="554-14">皆然也。

<LB n="554-15">演以理奪事門者。真如界內不立一塵。有何淨穢。何必願求。欲顯真如之理。故奪
<LB n="555-1">淨穢願求之事。非真無淨穢往生之事也。

<LB n="555-2">直指單傳者。禪宗直指人心。見性成佛。單傳心印。不立文字。

<LB n="555-3">此道無佛無眾生者。此道佛來也殺。魔來也殺。上無佛道可成。下無眾生可度故

<LB n="555-4">。

<LB n="555-5">此道畢心即錯。動念即乖者。古云。莫動著。動著即頭角生。又云。纔擬讓時白

<LB n="555-6">雲萬里等。

<LB n="555-7">此道心境俱寂者。古云。外息諸緣。內心無喘。心如牆壁。可以入道。又云。出

<LB n="555-8">息不涉眾緣。入息不居陰界等。易地則皆然者。六祖處淨土諸師之時。六祖

<LB n="555-9">亦贊西方。淨土諸師處六祖時。淨土諸師亦單弘直指矣。

<LB n="555-10">【鈔】二似毀實讚者。六祖東西之說。祇是勸人要須實心爲善。空願無益。

<LB n="555-11">何曾說無西方。喻如孔子生於東魯。今有人言。齊人造惡。慕孔子求

<LB n="555-12">居魯邦。魯人造惡。慕孔子求居何國。蓋謂爲善是真學仲尼。何曾說

<LB n="555-13">無東魯。六祖此言。正經中必以多善根。得生彼國之謂也。惡得云毀

<LB n="555-14">。三不爲初機者。六祖自云。吾戒定慧接最上乘人。今初心下凡。

<LB n="555-15">以秋毫世智。藐視西方。妄談般若。非徒無益。而又害之。故壇經者

<LB n="555-16">。慎勿示之初機。苟投非器。便落狂魔。誠可歎惜。 四記錄有訛者

<LB n="556-1">。壇經又言。西方去此十萬八千里。是錯以五天竺等爲極樂也。五天

<LB n="556-2">震旦。同爲娑婆穢土。何須分別。願東願西。而極樂自去此娑婆十萬

<LB n="556-3">億土。蓋檀經皆學人記錄。寧保無訛。不然。則借此之西域。以喻彼

<LB n="556-4">之西方耳。古謂盡信書。不如無書者。此也。況西方千佛所讚。今乃

<LB n="556-5">疑千佛之言。信一祖之語。佛尚不足信。況於祖乎。明智者。當爲世

<LB n="556-6">人決疑起信。在在處處。弘讚流通。即是代諸佛出廣長舌。即是報佛

<LB n="556-7">深恩。如其違背聖言。故爲魔說。其爲罪也。何可言盡。今以喻明。

<LB n="556-8">於此有人。日出萬言。以謗萬佛。積滿千歲。是人罪業。無量無邊。

<LB n="556-9">而復有人出一惡言。撥無淨土。阻人念佛。是人罪業。過於前人百千

<LB n="556-10">萬倍。乃至無算。何以故。微塵諸佛。讚歎西方。惟欲人人成佛。汝

<LB n="556-11">獨生謗。即是遍謗微塵如來。陷害眾生。常沈苦海。不得成佛。故罪

<LB n="556-12">如是。其慎辭哉。

稱理 50

<LB n="556-13">【疏】稱理。則自性遍照。是六方佛讚義。

<LB n="556-14">【鈔】靈光獨耀。迴絕中邊。真照無私。何分彼此。故得一多無礙。主伴交

<LB n="556-15">成。無礙。則千差雖隔而非殊。交成。則萬法不期而自會。然則六方

<LB n="557-1">不離於咫尺。諸佛悉現於毫端。今者此經。當在何處。

<LB n="557-2">【演】靈光獨耀二句。靈光對妄識言。妄識即八識之光。八識各緣自境。故不離中邊也

<LB n="557-3">。靈光即真性之光。真性絕乎對待。故迴絕中邊。

<LB n="557-4">真照無私二句。真照對妄照言。妄照即六識之照。六識對境之照。故不離彼此。

<LB n="557-5">真照即自體之照。自體本無能所。故曰不分彼此。

<LB n="557-6">迴絕中邊故一佛即多佛。多佛即一佛。一多無有障礙。以一多盡妄識分別。靈光

<LB n="557-7">非妄識故。

<LB n="557-8">何分彼此故彌陀主即諸佛伴。諸佛伴即彌陀主。主伴交相成就。以主伴皆妄照安

<LB n="557-9">立。真照無主伴故。

<LB n="557-10">無礙。則千差雖隔而非殊。如帝網千珠重重涉入故。交成。則萬法不期而自會。

<LB n="557-11">如萬象森羅不離太虛空故。

<LB n="557-12">今者此經當在何處者。六方爲能贊。此經爲所贊。能贊之佛。不離咫尺毫端。所

<LB n="557-13">贊之經。當在何處。咦。不離當處常湛然。覓即知君不可見也。

<LB n="557-14">二釋經應讚二 初徵名。二釋義。

<LB n="557-15">初徵名

(二) 釋經應讚

釋經應讚——徵名
——釋義。

[1]徵名

<LB n="557-16">經舍利弗。於汝意云何。何故名爲一切諸佛所護念經。

<LB n="558-1">疏名必有義。彰聞其義。方克奉行。無所疑故。

<LB n="558-2">鈔題十六字。但徵下之八字者。以不可思議。釋迦所讚。其義已明。他

<LB n="558-3">方佛讚。增此八字。故徵其義。云何佛護。云何佛念。以前教當信是

<LB n="558-4">經。今謂義明。然後信固也。

<LB n="558-5">二釋義 初聞持。二利益。三勉信

<LB n="558-6">初聞持

[2]釋義

釋義——聞持
——利益
——勉信。

>>[2.1]聞持

<LB n="558-7">經舍利弗。若有善男子善女人。聞是經受持者。及聞諸佛名者

<LB n="558-8">。

<LB n="558-9">疏聞是經者。牒上依正信願。持名往生等。聞受持。即前三慧三資糧故

<LB n="558-10">。

<LB n="558-11">鈔聞即聞慧。受即思慧。持即修慧。聞即信義。受即願義。持即行義。

<LB n="558-12">詳見前釋。

<LB n="558-13">疏聞諸佛名。牒上六方諸佛名也。聞經受持。聞佛名者。亦應受持故。

<LB n="558-14">鈔問。此經聞阿彌陀佛名號爲往生因。何兼諸佛。答。彌陀功德。爲恆

<LB n="558-15">沙諸佛之所共讚。則聞諸佛名。知諸佛讚。信受此經。倍復親切。故

<LB n="559-1">雙舉也。華嚴第六回向云。復於佛所。得聞佛名。轉更值遇無數諸佛

<LB n="559-2">。即聞此經。又聞諸佛名之意也。

<LB n="559-3">演答彌陀功德下有二義。前義乃卷多歸一。後義乃展一爲多。雖有二義。實一多相

<LB n="559-4">即。展卷無礙。以諸佛同一法身故。

<LB n="559-5">疏大本云。多有菩薩。欲聞此經。而不得聞。又經云。寧於地獄得聞佛

<LB n="559-6">名。則知聞此經。聞諸佛名。大非易事。

<LB n="559-7">演菩薩欲聞而不得聞者。或問云。今博地凡夫。聞者甚多。將超菩薩耶。答。聞經

<LB n="559-8">大有差等。凡夫耳雖聞名。心不殫采。或心雖思惟。不踴躍篤行。此但耳聽言詮

<LB n="559-9">。心不得旨。如不聞也。今所謂聞者。因詮得旨。悲喜交集。篤信力行。乃心聞

<LB n="559-10">也。豈不超凡小耶。

<LB n="559-11">鈔菩薩欲聞而不得。則二乘凡夫可知矣。大本偈云。若不往昔修福慧。

<LB n="559-12">於此正法不能聞。已曾欽奉諸如來。故有因緣聞此義。地獄聞佛者。

<LB n="559-13">華嚴偈云。寧受地獄苦。得聞諸佛名。不願生天中。而不聞佛名。故

<LB n="559-14">知此經。及與佛名。不易聞也。今得聞之。可弗信受。

稱理 51

<LB n="559-15">疏稱理。則自性自軌。是聞此經義。自性自覺。是聞諸佛名義。

<LB n="559-16">演自性自軌等者。經有軌持義。自性本自軌持。即是真經。更於何處尋經。

<LB n="560-1">佛有覺照義。自性本自瑩照。即是真佛。更於何處覓佛。若離自性別求佛法。大

<LB n="560-2">似騎牛覓牛。拋家浪走也。

<LB n="560-3">鈔自軌自持。則尊者不說。我乃無聞。是真般若。自覺自照。則無名無

<LB n="560-4">字。無體無相。是名如來。斯則世間難信之妙法。不聞而歷歷分明。

<LB n="560-5">恆沙諸佛之洪名。絕聽而轟轟在耳。可謂所未聞經。信之不疑。承事

<LB n="560-6">諸佛。無空過者。

<LB n="560-7">演是真般若者。終日轉經。不知經轉。以非真經也。今無說無聞。方是真般若。所

<LB n="560-8">謂常轉如是經。百千萬億卷也。

<LB n="560-9">是名如來者。外求有相佛。與我不相干。以非真佛也。今無名無相。方是真如來

<LB n="560-10">。所謂真佛屋裏坐。時人自不識也。

<LB n="560-11">既知真般若。則處處彌陀說法。故歷歷分明。既識真如來。則時時諸佛現前。

<LB n="560-12">故轟轟在耳。歷歷分明。則阿難所未聞經。無不聞之。說信已成兩橛。何況有

<LB n="560-13">疑。轟轟在耳。則夜神所事諸佛。一一承事。說不空早已相乖。況有空過。

<LB n="560-14">二利益

>>[2.2]利益

<LB n="560-15">經是諸善男子善女人。皆爲一切諸佛之所護念。皆得不退轉於

<LB n="561-1">阿耨多羅三藐三菩提。

<LB n="561-2">疏諸佛護念。故得不退菩提。不退義見前釋。

<LB n="561-3">鈔上徵云何護念。今出其繇。謂持經及佛名者。諸佛護之念之。令不退
<LB n="561-4">也。又唐譯必為十方十殞伽沙諸佛之所攝受。則非惟不止六方。亦不
<LB n="561-5">止一恆沙而已。

<LB n="561-6">疏阿者。此云無。耨多羅。此云上。三藐。此云正等。三菩提。此云正
<LB n="561-7">覺。言無上正等正覺也。

<LB n="561-8">鈔究竟極果。對下而言。名之無上。正觀真諦。對邪而言。名之曰正。

<LB n="561-9">等觀俗諦。對偏而言。名之曰等。亦名曰遍。覺者。靈明自心。正覺

<LB n="561-10">者。兼上正等二義。言此覺者。是無上正等之正覺也。

<LB n="561-11">演究竟極果者。道窮妙覺。位極於茶。請一切種智。圓觀第一義諦。對等覺而言名
<LB n="561-12">之無上。以等覺菩薩猶有微細無明未斷。名有上士故。

<LB n="561-13">正觀真諦者。二乘修一切智。正觀真諦。對外道邪見而言。名之曰正。以九十六
<LB n="561-14">種外道。各執異計。皆邪見故。

<LB n="561-15">等觀俗諦者。菩薩修道種智。等觀俗諦。對二乘偏觀而言。名之曰等。以二乘棄

<LB n="562-1">有觀空。墮偏見故。

<LB n="562-2">正覺兼正等二義者。以二乘對外道名正。若對菩薩。棄有觀空。亦名邪故。

<LB n="562-3">鈔良以蠢動含靈。皆有佛性。則菩提者。佛與眾生本來無二。無明所覆
<LB n="562-4">遂成迷妄。是則邪覺。不名為正。

<LB n="562-5">演良以下出上所以。

<LB n="562-6">佛與眾生本來無二者。謂本覺之體。因心果證。無二無別也。

<LB n="562-7">無明所覆遂成迷妄者。謂不知真如法一故。不覺心起而有其念。遂成三細六粗也

<LB n="562-8">。是則邪覺。不名為正者。謂凡夫雖具有靈覺。而全皆是妄。非為正故。

<LB n="562-9">鈔聲聞辟支。止破見思。雖得菩提。其道未中。是則偏覺。不名為等。

<LB n="562-10">演聲聞辟支止破見思者。聲聞觀四諦。辟支觀十二因緣。雖行門不同。而所斷者。

<LB n="562-11">同是三界見思。緣覺但侵習氣。居聲聞上耳。雖得菩提其道未中。不名為等者

<LB n="562-12">。菩提謂一切智。但能從假入空。不能從空入假。故其道未中。但悟偏真理。故

<LB n="562-13">是偏覺。未修平等觀故不名為等。

<LB n="562-14">鈔一切菩薩。已盡塵沙。未盡無明。雖得正等菩提。佛地猶遠。不名無
<LB n="562-15">上。

<LB n="562-16">演一切菩薩已盡塵沙。未盡無明者。別教自十回向。十地至等妙二覺。圓教自第十

<LB n="563-1">信至等覺。是一切菩薩。別十向已盡塵沙。未斷無明。初地始斷一品無明。乃至

<LB n="563-2">妙覺斷十二品無明。故未盡。圓十信已盡塵沙。未斷無明。初住始斷一品無明。

<LB n="563-3">乃至等覺斷四十一品無明。故亦未盡。雖得正等菩提。佛地猶遠。不名無上者

<LB n="563-4">。菩提。謂道種智分證一切種智。以能雙遮雙照。心心趣入薩婆若海。故得正等

<LB n="563-5">菩提。華嚴說十地菩薩。充滿微塵國土。於那由他劫修菩薩行。所生智慧比一如

<LB n="563-6">來智慧。百分不及一。乃至優波尼沙陀分亦不及一。故云佛地猶遠。無論諸位菩

<LB n="563-7">薩。即至等覺。尚更有過者。名有上士。故不名無上。

<LB n="563-8">鈔惟佛一人。妄盡覺滿。如望夜月。更無有覺過於此者。名無上正等覺

<LB n="563-9">也。今但持佛名。蒙佛護念。於如是覺。即不退轉。言直至道場。終

<LB n="563-10">不再墮三有。中止化城。決定成佛也。大本法藏願云。聞我名已。於
<LB n="563-11">阿耨多羅三藐三菩提。有退轉者。不取正覺。又云。繇於此法。不聽
<LB n="563-12">聞故。有一億菩薩退轉於阿耨多羅三藐三菩提。
<LB n="563-13">演惟佛一人妄盡覺滿者。如菩薩地盡。滿足方便。一念相應覺心。初起心無初相。
<LB n="563-14">遠離微細念故。名為妄盡。究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓。名為覺滿。
<LB n="563-15">如望夜月。更無有覺過於此者。觀經疏云。無上士者。名無所斷。無上士者，更

<LB n="564-1">無過者。如十五日月圓滿具足。眾星中王。最上最勝。威德特尊。是也。
<LB n="564-2">疏前云。阿鞞跋致。正此不退菩提義也。而生前生後。意稍差別。
<LB n="564-3">鈔阿鞞跋致。云不退者。正言於無上菩提不退轉耳。然前云。生彼國者
<LB n="564-4">。皆得不退。此言聞經聞佛。皆得不退。則不待往生彼國。而未生以
<LB n="564-5">前。即已成就菩提善根。不可破壞。況復生彼。而有退轉。復有二義
<LB n="564-6">。一者。見生不退。如上所明。二者。縱其少壽多障。不克往生。而
<LB n="564-7">乘此自執持力。佛護念力。必於來生菩提善根。亦不喪失。畢竟得生
<LB n="564-8">彼佛國土。如昔人謂今生既下此等般若種子。縱未明了。讒出頭來管
<LB n="564-9">取於般若中現成受用。正此謂也。

稱理 52

<LB n="564-10">疏稱理。則自性常覺。是不退菩提義。
<LB n="564-11">鈔靈靈獨照。了了常知。不減不增。無得無失。菩提即我。我即菩提。
<LB n="564-12">尙無有進。云何有退。
<LB n="564-13">演靈靈獨照下。妄照有照。故有所不照。真照無照。故無所不照。妄知有知，故有
<LB n="564-14">所不知。真知無知。故無所不知。此知此照。無明地無所減。般若地無所增。悟
<LB n="564-15">時無得。迷時無失。

<LB n="565-1">菩提即我下。菩提者真覺也。我者妄宰也。若迷時有減有失。悟時有增有得。則
<LB n="565-2">真覺非妄宰。妄宰非真覺。今既迷時無減無失。則妄宰全是真覺。悟時無增無得
<LB n="565-3">。則真覺全是妄宰。若真覺妄宰是二。則以我之妄宰。退彼之真覺。今既一矣。
<LB n="565-4">求其進相了不可得。云何有退耶。
<LB n="565-5">三勉信三 初因聞信受。二隨願得生。三總結信願。
<LB n="565-6">初因聞信受

>>[2.3]勉信

勉信——因聞信受
——隨願得生
——總結信願。

>>>[2.3a]因聞信受

<LB n="565-7">經是故舍利弗。汝等皆當信受我語。及諸佛所說。
<LB n="565-8">疏皆當信受。是為第三重勸。有判此處即屬流通。今仍屬正宗。以承上

<LB n="565-9">文。正勉信受。令往生故。前文二皆勸願。今復勸信。

<LB n="565-10">鈔第三勸者。上言聞是說者。止是持名得生。未委退與不退。今言不但

<LB n="565-11">得生。必於無上菩提永不退轉。如是則願當益切。故云三勸。未屬流

<LB n="565-12">通者。以信願往生。是一經要領。下文重重勸信勸願。判屬正宗。於

<LB n="565-13">義爲當。汝等者。正指身子。以及現前大眾。兼未來一切諸眾生等。

<LB n="565-14">良以一佛親宣。即當諦信。諸佛同讚。更復何疑。信行願三。不可一

<LB n="565-15">缺。故前文勸願。今復勸信。復勸者。前六方中已勸當信是經。今復

<LB n="566-1">明言當信我語。良以不願。繇於不信。不信。則起行無繇。故佛於此

<LB n="566-2">經。重重勸信。如大本言。不信佛語者。乃惡道中來。餘殃未盡。愚

<LB n="566-3">癡不信。未當解脫。又法藏願云。至心信樂。欲生我刹。十念必生。

<LB n="566-4">惟除五逆誹謗正法。謗正法者。不信之謂也。又文殊般若經。如前所

<LB n="566-5">引。未亦云。惟除不信。又華嚴謂信爲道元功德母。而復累言不置。

<LB n="566-6">豈徒然哉。清涼大師云。高齊大行和尚。宗崇念佛。以四字教詔。謂

<LB n="566-7">信憶二字。不離於心。稱敬二字。不離於口。往生淨土。要須有信。

<LB n="566-8">千信即千生。萬信即萬生。信佛名字。諸佛即救。諸佛即護。心常憶

<LB n="566-9">佛。口常稱佛。身常敬佛。始名深信。任意早晚。終無再住閻浮之法

<LB n="566-10">。此策發信心。最爲切要也。

<LB n="566-11">演累言不置者。如信無垢濁心清淨。信能悉施心無吝。信能歡喜入佛法。信能增長

<LB n="566-12">智功德。信能必到如來地等。

<LB n="566-13">疏信者。不疑之謂。受者。信已而領納不忘之謂。信而不受。猶弗信也

<LB n="566-14">。

<LB n="566-15">鈔信而不受。譬如有人。餽以異寶。雖知是寶。深信無疑。然拒之不納

<LB n="567-1">。信亦何益。故曰猶弗信也。

<LB n="567-2">疏又信即心淨。如唯識說。

<LB n="567-3">鈔成唯識論云。信者。謂於實德能。深忍樂欲。心淨爲性。何言心淨。

<LB n="567-4">以心勝故。如水清珠。能清濁水。又諸染法。各自有相。唯有不信。

<LB n="567-5">自相渾濁。復能渾濁餘心心所。如極穢物。自穢穢他。信正翻彼。故

<LB n="567-6">淨爲相。今修淨土。主乎心淨。信爲急務。明亦甚矣。

<LB n="567-7">演於實德能。深忍樂欲者。謂於實則深忍。於德則深樂。於能則深欲也。八識規矩

<LB n="567-8">云。深忍者。於諸法實事實理。深信冥契。忍可於心。不爲虛妄事理之所轉故。

<LB n="567-9">深樂者。於三寶清淨法身般若解脫。真淨德中。深信好樂。不爲妄染邪德之所惑

<LB n="567-10">故。深欲者。於一切世出世善。深信有力。能得善報。能成道果。起希望心。求

<LB n="567-11">必得故。於中忍可是信因。樂欲是信果。知之必好之也。

<LB n="567-12">心淨爲性者。以心勝故。唯言於心兼心所也。謂此因果信不獨自體清淨。復能清

<LB n="567-13">淨一切心及心所。如極香物。不獨自香。復能熏香一切餘物。如水清珠。不獨自

<LB n="567-14">清。復能澄清一切濁水。其力最勝。故云。信爲道源功德母。流從此出。而善從

<LB n="567-15">此生也。信能必到如來地。餘或難必而信可決也。

<LB n="567-16">何言心淨下四句。是正釋心淨爲性。

<LB n="568-1">又諸染法下九句。是反明心淨爲性也。諸染法即貪等六煩惱。無慚等二十隨也
<LB n="568-2">。各自有相者。如貪心所即於有。有具染著爲性。能障無貪生苦爲業。無慚即
<LB n="568-3">不顧自法。輕拒賢善爲性。能障於慚。生長惡行爲業等也。唯有不信者。不信
<LB n="568-4">即不信心所。謂於實德能。不忍樂欲。心穢爲體。能障淨信。惰依爲用。自相
<LB n="568-5">渾濁復能渾濁餘心心所等者。以不信不但自體染穢。復能穢濁一切心心所法。如
<LB n="568-6">極臭物。復能熏諸一切。是也。是故不信之力。勝諸染心。信正翻彼者。今信
<LB n="568-7">心所。正翻彼不信心所。不信既自穢穢他。則信自自淨淨他。故淨爲相也。
<LB n="568-8">主乎心淨者。維摩云。若菩薩欲得淨土。當淨其心。隨其心淨則佛土淨。

稱理 53

<LB n="568-9">**疏**稱理。則自性本來是佛。是信受義。
<LB n="568-10">**鈔**華嚴十信。全以果佛爲自信心。良繇佛即是心。故眾生心中。念念常
<LB n="568-11">有佛成正覺。作如是信。祇園妙旨。千佛玄談。一時受畢。
<LB n="568-12">**演**全以果覺爲自信心者。以彼果佛爲我因心。若離覺體。別言信者。是名邪信。非
<LB n="568-13">大乘圓頓之正信也。眾生心中念念常有佛成正覺者。經云。應知自心念念常有
<LB n="568-14">佛成正覺。何以故。不離此心。成正覺故。
<LB n="568-15">二隨願得生

>>>[2.3b]隨願得生

<LB n="568-16">**經**舍利弗。若有人已發願。今發願。當發願。欲生阿彌陀佛國

<LB n="569-1">者。是諸人等。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。於彼國土
<LB n="569-2">。若已生。若今生。若當生。
<LB n="569-3">**疏**上言信受。今言信已生願也。已願。今願。當願。過現未三時也。舉
<LB n="569-4">三時者。明有願者。無一不生也。
<LB n="569-5">**鈔**已願已生。則今佛說經之前。已有人求生彼國而得生故。今願今生。
<LB n="569-6">則佛正住世時也。當願當生。則聞經已後。至於今日。後之後也。先
<LB n="569-7">一言不退菩提。後云往生者。明發願者。見世之中已順覺路。況既得往
<LB n="569-8">生乎。無一不生者。見往生者甚多無量也。問。生者既多無量。今何
<LB n="569-9">偶一見之。答。十方世界。眾如微塵。其往生者何限。子見娑婆。不
<LB n="569-10">見塵刹故。又問。生者既多無量。彼土何以容之。答。滄溟納百川而
<LB n="569-11">不溢。明鏡含萬象而有餘。況淨土乎。即心是土。即土是心。以心歸
<LB n="569-12">心。何弗容也。

稱理 54

<LB n="569-13">**疏**稱理。則自性非去來今。是已生今生當生義。
<LB n="569-14">**演**自性非去來今。是已生今生當生義者。若言過去已生。現在今生。未來當生。此
<LB n="569-15">則三際遷流。四相流轉。非生淨土。乃生娑婆也。唯自性不落三際。乃已生今生

<LB n="570-1">當生義也。

<LB n="570-2">鈔萬年一念。何古非今。一念萬年。何今不古。則念念遊行樂國。時時

<LB n="570-3">禮觀慈尊。誰非往生者。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可

<LB n="570-4">得。既無其心。誰是往生者。無生而生。是名已生今生當生。

<LB n="570-5">演萬年一念者。十世古今。始終不離當念故。萬年爲古。一念爲今。萬年一念。何

<LB n="570-6">古而非今。一念萬年者。一念普觀無量劫也。一念爲今。萬年爲古。一念萬年

<LB n="570-7">。何今而非古。何古非今。以今奪古也。何今非古。以古奪今也。互奪兩亡。

<LB n="570-8">則古今空矣。坐斷三際。當處西方。誰非往生者。此出三際時也。

<LB n="570-9">過去下。三際求心心不有。心不有處妄元無。妄元無處即菩提。生死涅槃本平等

<LB n="570-10">。則誰是往生者。此空三際心也。又誰是往生者。生而無生也。誰非往生者。無

<LB n="570-11">生而生也。生而無生。無生而生。是名已生今生當生。

<LB n="570-12">三總結信願

>>>[2.3]總結信願

<LB n="570-13">經是故舍利弗。諸善男子善女人。若有信者。應當發願。生彼

<LB n="570-14">國土。

<LB n="570-15">疏上言有願必生。則因果歷然。祇恐不信。與信而不願耳。故總結信願

<LB n="571-1">。言不信則已。若有信者。應當願往。是爲第四重勸。

<LB n="571-2">鈔第四勸者。從初而再。皆明發願求生。至於三中。復明願從信起。如

<LB n="571-3">上三重。止是勸說應當發願。未顯發願功德。今言過未現在。但有願

<LB n="571-4">者。無一不生。方知願力。如是廣大。焉可不信。焉可不願。故云四

<LB n="571-5">勸。故云總結。智者云。火車相現。尚得往生。戒定熏修。功不唐捐

<LB n="571-6">矣。信之至也。永明云。劫石可磨。我願無易矣。願之至也。

<LB n="571-7">演火車相現者。觀經下品文云。或有眾生。偷僧祇物。不淨說法。無有慚愧。以諸

<LB n="571-8">惡業。而自莊嚴。如此惡人。命欲終時。地獄眾火，一時俱至。遇善知識。教令

<LB n="571-9">念佛。尋得往生等。

<LB n="571-10">劫石可磨者。有石方圓大一由旬。以諸天六銖衣。過五百年乃拂一次。磨此石盡

<LB n="571-11">。名爲一劫。

稱理 55

<LB n="571-12">疏稱理。則自性如智冥契。是信願雙成義。

<LB n="571-13">鈔純然真實而不虛者。自性如也。是之謂信。熾然出生而無盡者。自性

<LB n="571-14">智也。是之謂願。如冥乎智。智契乎如。智外無如。如外無智。文殊

<LB n="571-15">信首。具足一心。普賢願王。不離當念。

<LB n="572-1">演真實不虛之如爲信者。信有真實義。以若無有信。萬事皆虛誑故。出生無盡之智

<LB n="572-2">爲願者。願有出生義。以萬德萬行。皆從樂欲故。

<LB n="572-3">四互彰難事令切感發三 初已讚諸佛。二諸佛讚己。三總結難事。

<LB n="572-4">初已讚諸佛

四 互彰難事令切感發

互彰難事令切感發——已讚諸佛
——諸佛談己
——總結難事。

(一) 已讚諸佛

<LB n="572-5">**經**舍利弗。如我今者。稱讚諸佛不可思議功德。
<LB n="572-6">**疏**唐譯但云。如我今者。稱揚讚歎無量壽佛。此言稱讚諸佛。古崖云。
<LB n="572-7">以彌陀諸佛。同一法身故。
<LB n="572-8">**鈔**同一法身者。如華嚴頌云。十方諸如來。同共一法身。一身一智慧。
<LB n="572-9">力無畏亦然。則彌陀即諸佛。諸佛即彌陀。故不曰彌陀而曰諸佛。蓋
<LB n="572-10">該彌陀在諸佛中。下言諸佛。亦彌陀與諸佛同讚釋迦也。
<LB n="572-11">**演**一身即法身。一智慧即般若。力無畏即解脫。
<LB n="572-12">**疏**唐譯以彌陀該諸佛。今經以諸佛該彌陀。若二說兼具。於文更順。而
<LB n="572-13">義亦足。
<LB n="572-14">**鈔**具二說者。應云如我今者稱讚阿彌陀佛。及與諸佛不可思議功德。則
<LB n="572-15">經文既順。而同一法身之義。亦在其中。文義雙美。當知什師本有此

<LB n="573-1">意。文省便故。奘師後譯。特為單舉者。欲人於二經善會其意。而不
<LB n="573-2">泥其文也。又諸佛彌陀相即。是亦不可思議。
<LB n="573-3">二諸佛讚己二 初得道難。二說法難。
<LB n="573-4">初得道難

(二) 諸佛讚己

諸佛讚己——得道難
——二說法難。

[1]得道難

<LB n="573-5">**經**彼諸佛等。亦稱讚我不可思議功德。而作是言。釋迦牟尼佛
<LB n="573-6">。能為甚難希有之事。能於娑婆國土。五濁惡世。劫濁。見濁
<LB n="573-7">。煩惱濁。眾生濁。命濁中。得阿耨多羅三藐三菩提。
<LB n="573-8">**疏**佛佛互讚。表此淨土法門。決應信受故。
<LB n="573-9">**鈔**佛佛互讚者。以此念佛求生淨土。縱一佛獨讚。已當信受不疑。而今
<LB n="573-10">不但釋迦讚於祇園。諸佛讚於六方。又此佛彼佛遞互讚歎。豈非超生
<LB n="573-11">脫死。最要法門。是以再四叮嚀。多方誨誘。恩踰慈母。仁過旻天。
<LB n="573-12">粉骨碎身。難足為報。
<LB n="573-13">**演**恩踰慈母二句。慈母之恩。慈及一生。他生未必能慈。旻天之仁。仁止一界。他

<LB n="573-14">界未必能仁。佛之慈仁。無處無時而不慈仁。故云踰也。粉骨碎身二句。古云假
<LB n="573-15">使頂戴經塵劫。身為床座遍三千。若不傳法度眾生。畢竟無能報恩者。

<LB n="574-1">疏彼諸佛等。即彌陀與六方諸佛也。釋迦此云能仁。牟尼此云寂默。
<LB n="574-2">鈔能仁寂默。自有二義。一者對待說。則能者善權方便。曲就機宜。仁
<LB n="574-3">者至德洪恩。普霑萬類。是大悲利物也。寂則澄然不動。頓息萬緣。
<LB n="574-4">默則漠爾忘言。永離戲論。是大智冥理也。
<LB n="574-5">演善權方便。曲就機宜。度生之才也。至德洪恩。普霑萬類。度生之德也。有才無
<LB n="574-6">德。失度生之本。不能度生。有德無才。失度生之用。亦不能度生。才德兼備。
<LB n="574-7">體用同施。乃能度生也。
<LB n="574-8">澄然不動。頓息萬緣。心行處滅也。漠爾忘言。永離戲論。言語道斷也。有一未
<LB n="574-9">忘。則狂心未歇。命根未斷。不能證理。思議雙亡。乃能證理也。
<LB n="574-10">鈔二者圓融說。以悲即智故。終日度生。無生可度。動一靜也。以智即
<LB n="574-11">悲故。不起一念。常度眾生。靜一動也。故知偏舉二字。乃至一言。
<LB n="574-12">佛之全德。攝無不盡。
<LB n="574-13">演以悲即智下。以大悲故。往來三界。出沒四生。終日度生。以大智故。一切眾生
<LB n="574-14">即寂滅相。無生可度。
<LB n="574-15">以智即悲下。以大智故。了法皆空。不起一念。不居生死。以大悲故。不住空寂
<LB n="574-16">。常度眾生。不證涅槃。

<LB n="575-1">偏舉二字者。以悲即智。能仁即兼寂默。以智即悲。寂默即兼能仁。乃至一言
<LB n="575-2">者。能即兼仁。用即體故。仁即兼能。體即用故。寂即兼默。心行處滅。自然語
<LB n="575-3">言道斷。默即兼寂言語道斷。乃曰心行處滅故。
<LB n="575-4">疏甚難希有。總下二難。具此二難。故言功德不思議也。
<LB n="575-5">鈔言二難者。於五濁得菩提。是為一難。又於五濁說此淨土法門。是為
<LB n="575-6">二難。并此二種。是為最上難行之事。惟佛行之。希有罕見之事。唯
<LB n="575-7">佛有之。又難行能行。猶未希有。甚難行者而能行之。此誠駕古軼今
<LB n="575-8">。超賢越聖。天上天下。卓然獨擅。而無與等埒者也。故云希有。
<LB n="575-9">疏娑婆些此云堪忍。一云忍界。即釋迦世尊所主大千世界也。五濁者。以
<LB n="575-10">五事交擾。渾濁真性。故名惡世。無五濁者。名善世也。
<LB n="575-11">鈔堪忍者。以此中眾生。堪能忍受三毒煩惱。輪迴生死。不厭離故。忍
<LB n="575-12">界者。如來於中獨證自誓三昧故。又劫初梵王名忍故。
<LB n="575-13">演獨證自誓三昧者。證者忍也。自誓三昧。即如來因地四弘誓願。願成佛道。願度
<LB n="575-14">眾生。願斷煩惱。願修法門。今已成佛。斷無明成佛道。轉法輪度眾生。故為獨
<LB n="575-15">證。此從如來得名。依出世之主得名也。

<LB n="576-1">劫初梵王名忍者。空劫以前。此界未有人民。自梵王降生始有人類。劫初梵王名
<LB n="576-2">忍。遂名忍界。此從梵王得名。依世間之主得名也。
<LB n="576-3">鈔五濁交擾者。性本淵澄。繇劫等五。起諸塵滓。如楞嚴云。譬之清水
<LB n="576-4">。投以沙土。土失留礙。水亡清潔。汨然渾濁故。世者。遷流不已之

<LB n="576-5">謂。則此世之前。此世之後。當有無五濁之善世。今云惡世。邊釋迦

<LB n="576-6">見世言也。

<LB n="576-7">演楞嚴譬之清水等者。經云。阿難。譬如清水。清潔本然。即彼塵土灰沙之倫。本

<LB n="576-8">質留礙。二體法爾。性不相循。有世間人。取彼土塵。投於淨水。土失留礙。水

<LB n="576-9">亡清潔。容貌汨然。名之爲濁。汝濁五重。亦復如是。

<LB n="576-10">當有無五濁之善世者。以人壽二萬歲前。邪見不起。煩惱輕微。四趣空虛。壽命

<LB n="576-11">久遠。時分清淨之善世也。

<LB n="576-12">疏劫者。梵語。具云劫波。此云時分。劫濁者。無別體。以有四濁得名

<LB n="576-13">。眾濁交湊。即其相也。

<LB n="576-14">鈔劫濁者。一大劫中。成住壞空二十小劫。輾轉增減。人壽增至八萬歲

<LB n="576-15">時。增之極也。乃百年減一。減至二萬。即入劫濁。無別體者。繇下

<LB n="576-16">四濁。當此劫中。因以得名。此之劫分。眾濁交湊。昏亂駁雜。故云

<LB n="577-1">濁也。反顯極樂國中。阿彌陀佛見在說法。清淨之時。非劫濁故。今

<LB n="577-2">日我等。何爲安處劫濁之世。而不求生彼國乎。下四倣此。故智者云

<LB n="577-3">。他方淨土無三毒等。則名五清。正此意也。

<LB n="577-4">疏見濁者。五利使爲體。開之則六十二等。諸見熾盛。即其相也。

<LB n="577-5">鈔五利使者。一身見。謂執我我所。而起我身之見。

<LB n="577-6">演執我我所者。內執爲我。外執我所。或五陰中。執一陰爲我。餘陰爲我所。

<LB n="577-7">鈔二邊見。謂執慚執常。失乎中道。而起邊傍之見。

<LB n="577-8">演執斷執常者。或執諸法是有。而起斷滅之見。或執諸法是有。而起常住之見。中

<LB n="577-9">道即第八識。以二識恒轉如瀑流故。恒則不斷。轉則不常。今執斷常是失中道。

<LB n="577-10">鈔三戒取。謂非因計因。修諸苦行。而起取著我能持戒之見。

<LB n="577-11">演非因計因者。非涅槃因。計以爲因。或拔髮熏鼻臥棘投灰。或持牛狗等戒。種種

<LB n="577-12">無益苦行。

<LB n="577-13">鈔四見取。執羸爲勝。擔麻棄金。而起自負所見之見。

<LB n="577-14">演執羸爲勝者。唯執己見爲是。餘皆是非。縱遇佛來。亦不信受。如擔麻爲寶。棄

<LB n="577-15">金不顧等。擔麻棄金者。昔有二人入山。各擔一擔麻。偶於中路見無數布帛。一

<LB n="577-16">智者云。吾棄麻擔布。一愚者云。吾擔來路多。即是擔麻。往前不遠。又見無數

<LB n="578-1">白銀。智者棄布擔銀。愚者依舊擔麻。前往又見無數黃金。智者棄銀擔金。愚者

<LB n="578-2">依舊只是擔麻。自負所見。不肯從人者。大率如是。

<LB n="578-3">鈔五邪見。謂撥無因果。墮豁達空。而起邪外不正之見。

<LB n="578-4">演撥無因果。墮豁達空者。不信造善爲樂。造惡爲苦。而言善惡苦樂一切皆空。不

<LB n="578-5">知無我無作無受者。善惡之業亦不亡。墮豁達空。起斷滅見故。

<LB n="578-6">鈔此五者。能令眾生趨入生死。故名爲使。而幾微迅疾。爲害非細。對

<LB n="578-7">五鈍言。故名利使。開之則六十二者。以斷常二見爲本。而色等五陰

<LB n="578-8">。各具四句。三世迭之。則成六十。加本斷常。成六十二。此之諸見

<LB n="578-9">。猶如羅網。猶如稠林。纏縛屈曲。不可出離。渾亂真性。故云濁也

<LB n="578-10">。反顯極樂國中。人具正見。非見濁故。

<LB n="578-11">演色等五陰各具四句。三世迭之。則成六十者。如色陰者。謂色大我小。我在色中
<LB n="578-12">。我大色小。色在我中。或即色是我。離色是我。色既如是。四陰亦然。五四共
<LB n="578-13">成二十句。三世迭之。成六十句。
<LB n="578-14">疏煩惱濁者。五鈍使爲體。廣之乃至爲十。爲百八。爲八萬四千。及恆
<LB n="578-15">河沙等。三災感召。即其相也。

<LB n="579-1">鈔五鈍使者。一貪。謂遇順情境。起於愛著。不能捨離故。二瞋。謂遇
<LB n="579-2">違情境。起於恚恨。不能容忍故。三癡。謂於非違非順境。起於愚暗
<LB n="579-3">。不能覺察故。四慢。謂於一切眾生。起驕傲心。上陵下忽。不能恭
<LB n="579-4">遜故。五疑。謂於諸善法。起猜貳心。欲進欲退。不能決定故。此五
<LB n="579-5">者。亦能使人趨入生死。故名曰使。較前稍爲重滯。故名鈍使。廣之
<LB n="579-6">者。謂合五利。爲十煩惱。又分之爲九十八。加十纏。成百八煩惱。
<LB n="579-7">又細推之。則八萬四千。乃至恆沙。多多無量。勞煩我心。不得安隱
<LB n="579-8">。熱惱我心。不得清涼。又喧煩之法。逼亂心神。使真明不朗。故名
<LB n="579-9">煩惱。

<LB n="579-10">演較前稍爲重滯者。以此五使。與境相對方得生起。不同五利纔觸即生。幾微迅疾
<LB n="579-11">故。

<LB n="579-12">分之爲九十八者。見惑有八十八。以前十使。歷三界四諦下增減不同。成八十八
<LB n="579-13">。謂欲界苦十使具足。集滅各七使。除身見邊見戒取。道諦八使除身見邊見。四
<LB n="579-14">諦下。合爲三十二。上二界四諦下。餘皆如欲界。只於每諦下除瞋使故。一界各
<LB n="579-15">有二十八。二界合爲五十六。并前三十二。合爲八十八。更加思惑十使。謂欲界

<LB n="580-1">貪瞋痴慢。上二界貪痴慢。共爲九十八也。

<LB n="580-2">細推則八萬四千者。以十使互具成一百。歷十法界成一千。身口七支爲七千。三
<LB n="580-3">世共成二萬一。四心各具二萬一。共成八萬四千數。以八萬四千律儀對治之。則
<LB n="580-4">成八萬四千法門。

<LB n="580-5">鈔三災感召者。貪感饑饉。瞋感刀兵。癡感疾疫。乃至水火風之大難。

<LB n="580-6">皆以類從。故名濁也。反顯極樂國中。人悉智慧。非煩惱濁故。

<LB n="580-7">演三災感召者。一小三災。初飢饉。人壽減至三十歲時。天不降雨。由大旱故。草

<LB n="580-8">菜不生。思欲見水尙不可得。何況飲食。以是因緣。世間人民飢饉死者。其數無
<LB n="580-9">量。二疾疫。人壽減至二十歲時。有大疾疫。種種諸病一切皆起。以是因緣。

<LB n="580-10">世間人民疾疫死者。其數無量。三刀兵。人壽減至十歲時。諸人各起鬥爭。手

<LB n="580-11">執草木即成刀鎗。互相殘害。以是因緣。世間人民刀兵死者。其數無量。二大

<LB n="580-12">三災者。一火災。謂於劫壞時。有七日出現。大地須彌漸漸崩壞。四大海水漸漸

<LB n="580-13">消盡。大千世界及初禪天。皆悉洞然無有遺餘。是名火災。二水災。謂初禪以

<LB n="580-14">下。七番火災。壞於世界之後。世界復成。又於壞劫之時。漸降大雨。滴如車軸

<LB n="580-15">。更兼地下水輪。涌沸上騰。大千世界乃至二禪天。水皆彌滿。一切壞滅。如水

<LB n="580-16">消鹽。是名水災。三風災。謂二禪以下。七番水災以後。世界復成。又於壞劫

<LB n="581-1">之時。從下風輪有猛風起。兼以眾生業力盡故。處處生風。大千世界乃至三禪天

<LB n="581-2">。悉皆飄擊。蕩盡無餘。是名風災。

<LB n="581-3">又復當知火燒初禪。有五十六番。水滄二禪有七番。風刮三禪有一番。合之共六

<LB n="581-4">十四番也。皆以類從者。嗔感火災。貪感水災。癡感風災。

<LB n="581-5">疏眾生濁者。一云阿含三義爲體。又云攬五陰見慢果報爲體。惡名穢稱

<LB n="581-6">。即其相也。

<LB n="581-7">鈔三義者。阿含經云。一者。劫初光音下生。二者。攬眾陰而生。三者

<LB n="581-8">處處受生。故云眾生。五陰。即色受等。見者。橫計主宰爲見我。

<LB n="581-9">慢者。俱生主宰爲慢我。果報者。前所作因。今受果報。亦上受生義

<LB n="581-10">也。惡名穢稱者。生佛相對。眾生之名。下劣鄙陋。輪迴六道。備受

<LB n="581-11">諸苦。故云濁也。反顯極樂國中。諸上善人。同會一處。非眾生濁故

<LB n="581-12">。

<LB n="581-13">演橫計主宰爲見我者。橫計謂橫生計度。主宰即我執也。此即分別我執。唯識云。

<LB n="581-14">分別我執。是由現在外緣力故。非與身俱。要待邪教。及邪分別然後方起。故名

<LB n="581-15">分別。唯在第六意識中有是也。見我。如計即色是我。離色是我。我大色小。色

<LB n="581-16">在我中。色大我小。我在色中等。此從邪師訓誨。而成分別我也。

<LB n="582-1">俱生主宰爲慢我者。俱生對分別而言。與生俱生。非強思計度起故。主宰者。我

<LB n="582-2">執也。此即俱生我執。唯識云。俱生我執。無始時來。虛妄熏習內因力故。恒與

<LB n="582-3">身俱。不待邪教。及邪分別。任運而轉。故名俱生。此復二種。一常相續。在第

<LB n="582-4">七識。二有間斷。在第六識。是也。慢我有七。一、我慢。二、慢。三、過慢。

<LB n="582-5">四、慢過慢。五、增上慢。六、卑劣慢。七、邪慢。此七種皆依我相而生。皆爲

<LB n="582-6">慢我。此則不用教誨。生來即有。俱生我也。

<LB n="582-7">疏命濁者。以色心連持爲體。催年減壽。即其相也。

<LB n="582-8">鈔連持者。依業所引第八識種。外色內心。互相連屬。即息煖識三。相

<LB n="582-9">持不散。是爲命根。一不連持。命根即斷。故以爲體。催年減壽者。

<LB n="582-10">當此減劫。不滿百年。而復泡沫風燈。剎那不住。尤爲短促。故云濁

<LB n="582-11">也。反顯極樂國中。人民壽命。同佛無量。非命濁故。

<LB n="582-12">演第八識。即黎耶本識。種是種子。謂本識中親生自果。功能差別者。釋云。親生

<LB n="582-13">自果者。從自種子親生現行果故。功能差別者。顯此種子非一種故。然此種子

<LB n="582-14">。與第八識。及所生果。不一不異。體是本識。果是現行。識體望種爲用。現果

<LB n="582-15">望種爲因。故此三法。理應不一不異也。宗鏡云。本識是體。種子是用。種子是

<LB n="582-16">因。所生是果。此三理應不一不異。

<LB n="583-1">依業所引者。謂隨宿因力生善惡等。功能決定方成種子也。

<LB n="583-2">外色即息煖。屬第八親相分。內心即第八現行識。屬第八見分。由種子業力。此

<LB n="583-3">三相持不散。名命根不斷。一不相持。或煖氣離身。或出入息斷。或見分離體。

<LB n="583-4">名命根斷也。

<LB n="583-5">疏此之五濁。且據果言。若楞嚴所云。或配三細六麤。或配五陰。義亦

<LB n="583-6">不異。

<LB n="583-7">演此之五濁。且據果言者。謂上文所解五濁。且一往就果邊說。非若楞嚴所說。通

<LB n="583-8">乎因果也。

<LB n="583-9">或配三細者。是諸師以三細六粗釋五濁也。或配五陰。是孤山。約五陰妄想爲五
<LB n="583-10">濁也。

<LB n="583-11">義亦不異者。謂法相雖不同。而義理則無別也。

<LB n="583-12">鈔配三細等者。以劫濁配業相。謂無明初起。性遂渾濁故。

<LB n="583-13">演三細等者。起信論云。不如實知真如法一故。不覺心起而有其念。依不覺故。生

<LB n="583-14">三種相。一者無明業相。以依不覺故心動。說名爲業。覺則不動。動則有苦。果

<LB n="583-15">不離因故。二者能見相。以依動故能見。不動則無見。三者境界相。以依能

<LB n="583-16">見故境界妄現。離見則無境界。以有境界緣故。復生六種相。一者智相。依於

<LB n="584-1">境界心起分別。愛與不愛故。二者相續相。依於智故。生其苦樂覺心起念相應

<LB n="584-2">不斷故。三者執取相。依於相續緣念境界。住持苦樂。心起著故。四者計名

<LB n="584-3">字相。依於妄執。分別假名言相故。五者起業相。依於名字。尋名取著。造種

<LB n="584-4">種業故。六者業繫苦相。以依業受報。不自在故。

<LB n="584-5">以劫濁配業相者。劫者時也。心性本淨。由無明初動時即渾濁。故曰劫濁。今業

<LB n="584-6">相亦然。無明初起成業相故。

<LB n="584-7">鈔次以見濁配轉相。現相。

<LB n="584-8">演次以見濁配轉現者。見者能見所見也。前業相能所未分。次成轉現。雖無分別。

<LB n="584-9">能所宛然。心境具足。故以見濁配轉現。

<LB n="584-10">鈔次以煩惱濁配智。相續。執取。計名字相。

<LB n="584-11">演次以煩惱配智相。相續相。執取。計名者。煩惱不出我法二執。我法復分俱生分

<LB n="584-12">別。今智爲俱生法。相續爲分別法。執取爲俱生我。名字爲分別我。四相皆屬煩

<LB n="584-13">惱道故。

<LB n="584-14">鈔次以眾生濁配起業相。

<LB n="584-15">演次以眾生配起業相者。眾生者。眾法相生。亦處處受生。故曰眾生。以由造善惡

<LB n="584-16">不動等業。方感眾法。處處受生故。

<LB n="585-1">鈔次以命濁配業繫苦相。

<LB n="585-2">演次以命濁配業繫苦者。命濁即八識命根。爲一期眾生之總報主。爲業所繫住時決

<LB n="585-3">定不得解脫故。

<LB n="585-4">鈔配五陰者。以劫濁配色陰。謂空見不分。妄見空而兩無其實。性爲渾

<LB n="585-5">濁故。

<LB n="585-6">演以劫濁配色陰者。楞嚴云。汝見虛空。遍十方界。空見不分。有空無體。有見無

<LB n="585-7">覺。相織妄成。是第一重名爲劫濁。此即是以劫濁配色陰也。以相織妄成。是空

<LB n="585-8">與見相織。而妄成色陰。此即名爲劫濁。豈不是以劫濁配色陰。

<LB n="585-9">蓋四大根塵同名色陰。而空見不分之時。根塵渾亂。非劫濁而何。分空分見。

<LB n="585-10">本無邊畔。故云空見不分。以無體之空。織無覺之見。以無覺之見。織無體之空

<LB n="585-11">。乃妄見空而兩無其實。此湛圓明心。爲頑空所渾。而成劫濁。是性爲渾濁。

<LB n="585-12">鈔次以見濁配受陰。

<LB n="585-13">演次以見濁配受陰者。楞嚴云。汝身現搏四大爲體。見聞覺知壅令留礙。水火風土

<LB n="585-14">旋令覺知。相織妄成。是第二重名爲見濁。此即是以見濁配受陰也。以相織妄成
<LB n="585-15">。是六根與四大相織。而妄成受陰。以其見境領納。渾濁真性。即名見濁。豈不
<LB n="585-16">是以見濁配受陰。

<LB n="586-1">鈔次以煩惱濁配想陰。

<LB n="586-2">演次以煩惱濁配想陰者。經云。又汝心中憶識誦習。性發知見容現六塵。離塵無相

<LB n="586-3">。離覺無性。相織妄成。是第三重名煩惱濁。此即是以煩惱濁配想陰也。以相織

<LB n="586-4">妄成。是知見與六塵相織。而妄成想陰。既取著所領。則擾亂甚前。既渾真性即

<LB n="586-5">名煩惱濁。豈不是以煩惱配想陰。

<LB n="586-6">鈔次以眾生濁配行陰。

<LB n="586-7">演次以眾生濁配行陰者。經云。又汝朝夕生滅不停。知見每欲留於世間。業運每常

<LB n="586-8">遷於國土。相織妄成。是第四重名眾生濁。此即是以眾生濁配行陰也。以相織妄

<LB n="586-9">成。是知見與業運相織。而妄成行陰。而去留假合。渾濁真性。即名眾生濁。豈

<LB n="586-10">不是以眾生濁配行陰。

<LB n="586-11">鈔次以命濁配識陰。

<LB n="586-12">演次以命濁配識陰者。經云。汝等見聞元無異性。眾塵隔越無狀異生。性中相知。

<LB n="586-13">用中相背。同異失準。相織妄成。是第五重名爲命濁。此即是以命濁配識陰也。

<LB n="586-14">以相織妄成。是一同一異。如經緯密織。而成識陰。而識住命存。識去命謝。渾

<LB n="586-15">濁真性。即名命濁。豈不是以命濁配識陰。

<LB n="586-16">鈔言不異者。前一說。心無初相。則超劫濁。乃至無業繫苦。則超命濁

<LB n="587-1">。是斷無明等。名五濁得菩提也。後一說。色陰破。則超劫濁。乃至

<LB n="587-2">識陰破。則超命濁。是破五陰等。名五濁得菩提也。爲說少殊。而義

<LB n="587-3">則大同也。

<LB n="587-4">演爲說稍殊。而義則大同者。離九相無五陰。離五陰無九相。名殊而體一也。

<LB n="587-5">疏觀經云。濁惡不善。五苦所逼。今不言五苦者。文省也。

<LB n="587-6">演濁惡不善者。濁者五濁。不善即十不善。五苦謂五道非樂故。

<LB n="587-7">鈔五苦者。疏云。五道之苦。或五痛五燒五惡等。詳具大本。茲不繁錄

<LB n="587-8">。以濁必有苦。舉濁該苦。故曰文省。

<LB n="587-9">演五道之苦者。地獄燒煮苦。餓鬼飢虛苦。畜生屠割苦。人間八種苦。天上五衰苦

<LB n="587-10">。此初以五道非樂。釋五苦也。

<LB n="587-11">或五痛五燒五惡等者。五惡謂殺生。偷盜。邪淫。妄語。飲酒。五痛即五惡之現

<LB n="587-12">在花報。五燒即五惡之三塗果報。此次以五罪招報。釋五苦也。

<LB n="587-13">疏此五濁處。能自立者。亦已鮮矣。得成正覺。寧不難乎。是爲第一重

<LB n="587-14">難事。明自利功德不可思議。

<LB n="587-15">鈔自立者。五濁惡世。人生其中。外則時勢之所逼惱。內則惑障之所縈

<LB n="588-1">纏。況乎身屬四生。命存呼吸。是以欲潔偏汙。求升反墜。能於此中

<LB n="588-2">。分別善惡。持戒修福。自立於人天之位者。鮮矣。能於此中。深懼

<LB n="588-3">無常。修四諦十二因緣。自立於聲聞緣覺之位者。抑又鮮矣。乃於此

<LB n="588-4">中。永斷無明。高超三界。而得於無上正等菩提。是則同居火宅。獨

<LB n="588-5">馭寶車。共溺愛河。卓登彼岸。豈非忍人所不能忍。行人所不能行。

<LB n="588-6">此之謂難。此之謂自利功德不可思議也。

<LB n="588-7">演身屬四生者。卵因想生。胎因情有。濕以合感。化以離應。情想合離更相變易。

<LB n="588-8">所有受業逐其飛沈。

稱理 56

<LB n="588-9">疏稱理。則自性始覺冥乎本覺。是我讚諸佛義。本覺冥乎始覺。是諸佛

<LB n="588-10">讚我義。自性寂而常照。照而常寂。是釋迦牟尼義。自性染而不染。

<LB n="588-11">不染而染。是五濁菩提義。

<LB n="588-12">演始覺冥乎本覺等者。諸佛久成是本覺義。釋迦今成是始覺義。始覺在纏曰本。本

<LB n="588-13">覺出纏曰始。始本不二。是佛佛互讚義。

<LB n="588-14">釋迦乃大悲利生是照義。牟尼乃大智冥理是寂義。寂照同時。是能仁寂默義。

<LB n="588-15">五濁是染義。菩提是不染義。隨緣不染。不染隨緣。是五濁菩提義。

<LB n="589-1">鈔因該果海。果徹因源。則始本不二。用不離體。體不離用。則寂照同

<LB n="589-2">時。不染而染。難可了知。是菩提沈埋五濁。染而不染。難可了知。

<LB n="589-3">是五濁獨露菩提。故知此佛彼佛。同歸寂照之自心。煩惱菩提。不出

<LB n="589-4">悟迷之一念。本師即我。我即菩提。及得菩提。實無所得。

<LB n="589-5">演因該果海等者。因該果海。始即本也。果徹因源。本即始也。用不離體。能仁即

<LB n="589-6">寂默。體不離用。寂默即能仁。

<LB n="589-7">故知下。既云始本二覺。爲此佛彼佛。寂照自心。爲釋迦牟尼。不獨此佛是寂照

<LB n="589-8">自心。此佛彼佛同歸寂照自心。始覺本覺。即寂照之體故。既云不染而染。是菩

<LB n="589-9">提五濁義。染而不染。是五濁菩提義。則煩惱菩提不出悟迷一念。既此佛彼佛同

<LB n="589-10">歸自心。煩惱菩提不離一念。則本師即我。我即菩提。既我即菩提。則得菩提。

<LB n="589-11">孰爲能得。孰爲所得耶。

<LB n="589-12">二說法難

[2]說法難

<LB n="589-13">經爲諸眾生。說是一切世間難信之法。

<LB n="589-14">疏前是人中難事。今是難事中之難事也。良繇淨土法門。一切世間之所

<LB n="589-15">難信。佛於惡世得道。復於惡世說此法。以度眾生。又難中難也。是

<LB n="590-1">爲第二重難事。明利他功德不可思議。

<LB n="590-2">鈔言難信者。略舉有十。今居穢土。習久心安。乍聞彼國清淨莊嚴。疑

<LB n="590-3">無此事。難信一也。縱信彼國。又疑十方佛刹。皆可往生。何必定生

<LB n="590-4">極樂。難信二也。縱信當生。又疑娑婆之去極樂。十萬億刹。云何極

<LB n="590-5">遠而得往彼。難信三也。縱信不遠。又疑博地凡夫罪障深重。云何遽

<LB n="590-6">得往生彼國。難信四也。縱信得生。又疑生此淨土。必有奇妙法門。

<LB n="590-7">多種功行。云何但持名號。遂得往生。難信五也。縱信持名。又疑持

<LB n="590-8">此名號。必須多歷年劫。乃克成就。云何一日七日。便得生彼。難信
<LB n="590-9">六也。縱信七日得生。又疑七趣受生。不離胎卵濕化。云何彼國。悉
<LB n="590-10">是蓮華化生。難信七也。縱信蓮生。又疑初心入道。多涉退緣。云何
<LB n="590-11">一生彼國。便得不退。難信八也。縱信不退。又疑此是接引鈍機眾生
<LB n="590-12">。上智利根。不必生彼。難信九也。縱信利根亦生。又疑他經。或說
<LB n="590-13">有佛。或說無佛。或有淨土。或無淨土。狐疑不決。難信十也。
<LB n="590-14">演十種難信。大約不出狂愚二病。前八係愚者高推聖境故不信。第九係狂者蔑視西
<LB n="590-15">方故不信。第十雙兼二者。以愚者聞理之無。故疑不信。狂者聞事之有。故疑不

<LB n="591-1">信。

<LB n="591-2">鈔故難信而曰一切世間。是不但惡道難信。而人天猶或疑之。不但愚迷

<LB n="591-3">難信。而賢智猶或疑之。不特初機難信。而久修猶或疑之。不特凡夫

<LB n="591-4">難信。而二乘猶或疑之。故曰一切世間難信之法。今於此世演說此法

<LB n="591-5">。是猶人裸形之國。宣示威儀。對生盲之人。指陳黑白。此之謂難。

<LB n="591-6">此之謂利他功德不可思議也。

<LB n="591-7">疏又法華金剛皆云難信。與此同意。

<LB n="591-8">鈔法華云。欲令眾生。皆得聞知一切世間難信之法。又云。此經難聞。

<LB n="591-9">信受亦難。金剛般若云。聞說此經。心即狂亂。狐疑不信。而以不驚

<LB n="591-10">不怖不畏為希有。不驚等即能信也。今經難信。同於二經。奚可輕也

<LB n="591-11">。

<LB n="591-12">演欲令眾生。皆得聞知一切世間難信之法者。是文殊告彌勒之辭。謂四十年前所說

<LB n="591-13">。乘是三乘。性有五性。人皆易信。若說三乘是一乘。五性是一性。人所難信。

<LB n="591-14">尋常但說唯佛一人獨得正覺。今日小乘羅漢皆當作佛。人所難信。尋常但說修行

<LB n="591-15">三祇方始成佛。今日即心是佛。人所難信。今欲說此難信之法。欲令眾生得知即

<LB n="592-1">心即佛。無二無三之旨。故現斯瑞耳。

<LB n="592-2">此經難聞。信受亦難。是法師品。佛告藥王之辭。蓋以行菩薩道者。得見聞讀誦

<LB n="592-3">是經。乃能善行菩薩之道。求佛道者。若見若聞是法華經。聞已信解受持者。得

<LB n="592-4">近阿耨多羅三藐三菩提故。

<LB n="592-5">聞說此經。心即狂亂狐疑不信者。此經非大乘根器不能持誦。所感功德。非常人

<LB n="592-6">可聞。聞必狐疑不信。蓋此經之義趣。與其果報不可思議故也。以不驚不怖不

<LB n="592-7">畏為希有者。大乘之法。本自難信難解。非大乘根器。卒聞是法。未免驚愕疑怕

<LB n="592-8">畏懼。能聞是法。而不畏懼者。實為希有。

<LB n="592-9">疏問。既云難信。則說為強聒。何以說為。答。終以佛說。有信者

<LB n="592-10">故。鈔因說有信者。此之妙法。若如來曾不聞宣。則萬古永同長夜。終無有

<LB n="592-11">人念佛求生。故歎其難信者。見不信者之自棄。能信者之有緣。令一

<LB n="592-12">切眾生悲傷絕分。而欣幸得聞故。今之信淨土者。皆因佛說而發起也

<LB n="592-13">。雖今不信。一歷耳根。永為道種故。

稱理 57

<LB n="592-14">疏稱理。則自性不可湊泊。是難信法義。

<LB n="592-15">鈔當知自性。不可以有心求。不可以無心得。不可以語言造。不可以寂

<LB n="592-16">默通。離四句。絕百非。空裏栽華。波心踏月。無汝措手足處。是故

<LB n="593-1">靈山上德。終成敗北之愆。漢地金剛。始有滅南之想。能信是法。豈

<LB n="593-2">不難哉。

<LB n="593-3">演不可以有心求等者。自性非有。有心則墮增益執。自性非無。無心則墮損減執。

<LB n="593-4">自性離言說相。語言則墮妄想。自性離心緣相。寂默則墮無記。

<LB n="593-5">靈山上德。終成敗北者。靈山會上五千退席。及華嚴會上不見舍那之輩。敗北者

<LB n="593-6">。軍戰敗曰北。

<LB n="593-7">漢地金剛。始欲滅南者。德山號周金剛。不信南宗單傳直指之說。作青龍鈔。徑

<LB n="593-8">往南方。欲滅南宗。路逢婆子賣點心。婆子問云。所擔者何物。答曰。金剛經青

<LB n="593-9">龍鈔。曰。金剛經云。三心不可得。尊者欲點何心。山無對。至龍潭往復叩擊。

<LB n="593-10">恍然大悟。乃曰窮諸玄辯。若一毫置於太虛。竭世樞機。似一滴投於巨壑。乃焚

<LB n="593-11">青龍鈔云。

<LB n="593-12">三總結難事

（三）總結難事

<LB n="593-13">經舍利弗。當知我於五濁惡世。行此難事。得阿耨多羅三藐三

<LB n="593-14">菩提。爲一切世間說此難信之法。是爲甚難。

<LB n="593-15">疏述諸佛語。重爲申明。見此二難。古佛不虛爲讚辭。今佛非濫膺美譽

<LB n="593-16">。實語實行。兩相符合。萬代眾生。當諦信而勿疑。感恩而無已者也

<LB n="594-1">。可謂反覆叮嚀。婆心大切矣。

<LB n="594-2">鈔得道之難。其難有二。一謂善世得道。未足爲難。今於惡世。二謂惡

<LB n="594-3">世得道。而得小果。猶未爲難。今得無上菩提。是以難也。說法之難

<LB n="594-4">。其難亦二。一謂善世說法。未足爲難。今於惡世。二謂惡世說法。

<LB n="594-5">而說其易信者。猶未爲難。今說難信之法。是以難也。略爲四喻。第

<LB n="594-6">一喻者。譬如有人。身入大海。復乘破舟。復遇逆風。復衝巨浪。復

<LB n="594-7">值羅刹魚王毒龍。危在頃刻。而能於中。安隱得渡。是之謂難。不但

<LB n="594-8">自渡。併渡諸人。置之彼岸。是難中難。大海。破舟。逆風。巨浪。

<LB n="594-9">及羅刹等。此喻五濁。自渡。喻得道。渡人。喻說法也。第二喻者。

<LB n="594-10">譬如有人。身罹重病。復處風露。復乏飲食。復遭跌撲。復值庸醫。

<LB n="594-11">誤進藥餌。危在頃刻。而能於中。調理痊安。是之謂難。不但自療。

<LB n="594-12">併餘病者。皆使平復。是難中難。第三喻者。譬如有人。身在囹圄。

<LB n="594-13">復膺楚撻。復繫枷杻。復染疾疫。復被監押。將臨誅戮。危在頃刻。

<LB n="594-14">而能於中。忽然解脫。是之謂難。不但自脫。併諸罪人。悉得免離。

<LB n="594-15">是難中難。第四喻者。譬如有人。身墮井中。復遇毒蛇。復困荆棘。

<LB n="595-1">復淹寒水。復值惡人。拋擲土石。危在頃刻。而能於中。騰躍而出。

<LB n="595-2">是之謂難。不但自出。併餘同墮。俱時上升。是難中難。五濁等喻。

<LB n="595-3">義說同上。此之四喻。略喻釋迦二種難事。明淺易曉。使知如來不憚

<LB n="595-4">劬勞。備歷艱苦。爲我等故。行難中難。一至於此。聞斯難者。皆應

<LB n="595-5">喜悲交集。感極呼號。聲震三千大千世界。勇猛精進。思報佛恩。欲

<LB n="595-6">報佛恩。不越二事。一者自利。二者利人。自利者。於此惡世。力行

<LB n="595-7">此道。因得往生。亦云爲難。利人者。於此惡世。復勸諸人。共行此

<LB n="595-8">道。同得往生。是則亦云難中難也。

<LB n="595-9">疏又法華極讚說經之難。亦同此意。

<LB n="595-10">鈔法華極讚者。謂盡說餘徑。手擲須彌。足動大千。皆未爲難。能於惡

<LB n="595-11">世說法華經。是則爲難。今經難說。亦復如是。

<LB n="595-12">演謂盡說餘經。手擲須彌。足動大千等者。是多寶品。如來普告大眾之辭。盡說餘

<LB n="595-13">經如恆河沙。固是難事。然皆稱機之談。人亦易信。不足爲難。若以手掌接須彌

<LB n="595-14">而擲方外。又以足指動大千而擲他國。雖皆難事。然有神通道力者。即能爲之。

<LB n="595-15">猶未爲難。唯於惡世宣說此經。最爲難事。人不信故。生怨嫉故。招罵詈故。加

<LB n="596-1">杖木故。若無大願生退屈故。

<LB n="596-2">今經難說。亦復如是者。眾生我慢心高。無明堅厚。不肯信受。多生怨嫉。亦猶

<LB n="596-3">是也。

<LB n="596-4">疏復有二義。前難反顯極樂得道爲易。後難反顯極樂說法爲易。

<LB n="596-5">鈔得道易者。婆沙論謂念佛往生。乘佛願力。爲易行道。五濁惡世。艱

<LB n="596-6">於修進。爲難行道故。說法易者。彼國諸上善人。慧深障淺。志意調

<LB n="596-7">柔。風樹鳥音。悉資解悟。非比此土。剛強難伏。故舉難顯易。正示

<LB n="596-8">極樂決宜求也。

<LB n="596-9">演剛強難伏者。法華云。是娑婆國中人多弊惡。懷增上慢。功德淺薄。嗔濁諂曲。

<LB n="596-10">心不實故。淨名云。此土眾生剛強難化。故佛爲說剛強之語。而調伏之。言是地

<LB n="596-11">獄。是餓鬼。是畜生。乃至云。譬如象馬。儻悞不調。加諸楚毒。然後調伏。如

<LB n="596-12">是剛強難化眾生。故以一切苦切之言。乃可入律。

稱理 58

<LB n="596-13">疏稱理。則自性心境雙融。是行此二難義。

<LB n="596-14">演心境雙融。是行此二難義者。得道乃徹悟內心。說法乃化他外境故。心者得道義

<LB n="596-15">。境者說法義。今性中心境雙融。是二難並運義。

<LB n="596-16">鈔心逐境生。心體本寂。則無所得者。名得菩提。境隨心現。境體自空

<LB n="597-1">。則無法可說。是名說法。心外無境。境外無心。自覺覺他。覺行圓

<LB n="597-2">滿。

<LB n="597-3">演心逐等者。心逐境生。則心無自性。心體本寂也。得道乃徹悟內心。今心體本寂

<LB n="597-4">。則無所得者。名得菩提。境隨心現。則境無自性。境體自空也。說法乃化他外
<LB n="597-5">境。今境體自空。則無法可說者。是名說法。內心外境。互奪兩亡。自覺覺他。
<LB n="597-6">二覺俱泯矣。
<LB n="597-7">三流通分二 初重舉聽眾。二明悉奉行
<LB n="597-8">初重舉聽眾

3 目 流通分

一 重舉聽眾

<LB n="597-9">**經**佛說此經已。舍利弗。及諸比丘。一切世間天人阿脩羅等。
<LB n="597-10">**疏**法必流通。以佛說法。為普度眾生故。復列眾者。經初明眾聽法。經
<LB n="597-11">終明眾受法也。獨舉身子者。以當機故。不言菩薩者。攝比丘中故。
<LB n="597-12">阿脩羅者。此云非天。等者。等八部六道也。
<LB n="597-13">**鈔**流通者。光明疏云。流者下澍。通者不壅。又圭峰云。都無人傳則不
<LB n="597-14">流。流者不住。傳之遇障則不通。通者不塞。普度者。流通十方。以
<LB n="597-15">及三世。非僅為一處一時之眾生也。當機者。以難信之法。唯智能信

<LB n="598-1">。故始終首舉舍利弗也。攝比丘中者。菩薩雖不常隨如來。然與諸比
<LB n="598-2">丘同為賢聖等侶故。又菩薩真俗雙融。隨類應機。亦可世間中攝故。
<LB n="598-3">**演**菩薩真俗雙融。隨類應機者。凡夫著俗不通真。二乘耽真不涉俗。如徐六擔板。
<LB n="598-4">各執一邊。菩薩則真俗雙融。不滯生死。不住涅槃故。或現二乘同真。或現六凡
<LB n="598-5">同俗。隨類應機。不獨比丘中攝也。
<LB n="598-6">**鈔**一切世間。所該者眾。而獨舉天人阿脩羅者。以明修此法門。善道眾
<LB n="598-7">生。比之餘道。為居多故。非天者。脩羅富樂同天。無天行故。詳有
<LB n="598-8">四種。茲不繁舉。前列眾中無其名者。攝於天人及大眾故。問。脩羅
<LB n="598-9">至為凶頑。何能執持聖號。答。鬼畜尚解歸依。脩羅豈不信受。不聞
<LB n="598-10">世主妙嚴品。諸脩羅等。各得解脫門乎。今處人倫。邈然無信者。良
<LB n="598-11">可怪也。
<LB n="598-12">**演**脩羅詳有四種者。一從卵生。鬼趣所攝。二從胎生。人趣所攝。三因變化有。天
<LB n="598-13">趣所攝。四因濕氣有。畜生趣攝。

稱理 59

<LB n="598-14">**疏**稱理。則自性究竟圓滿。是佛說經已義。自性周遍含容。是一切世間
<LB n="598-15">義。

<LB n="599-1">**演**究竟圓滿。是說經已者。若言如來將罷法座。為說經已。此文字教經。非自性真
<LB n="599-2">經也。自性真經。則首尾圓照。無欠無餘。未召當機說法已竟。
<LB n="599-3">周遍含容一切世間義者。若云天龍八部。為一切世間。此有情世間。非正覺世間

<LB n="599-4">也。正覺世間。凡聖該羅千足萬足。未擊犍槌人天畢集。

<LB n="599-5">鈔究竟。則首尾圓照。無欠無餘。周遍。則凡聖該羅。千足萬足。如是

<LB n="599-6">經者。未呼身子。已畢全文。又何待妙首白槌。雙林撫尺。然後名爲

<LB n="599-7">說法竟也。是故升堂入室。大眾無增。鼓寂鐘沈。人天不滅。

<LB n="599-8">演妙首白槌者。世尊一日升座。文殊白槌云。諦觀法王法。法王法如是。世尊便下

<LB n="599-9">座。天童頌云：一段真風見也麼。綿綿化母理機梭。織成古錦含春象。無奈東君

<LB n="599-10">漏洩何。

<LB n="599-11">雙林撫尺者。梁武帝。請傅大士講金剛經。大士上座撫尺一下。便即下座。帝愕

<LB n="599-12">然。誌公問云。陛下還會否。帝曰不會。誌公云大士講經竟

<LB n="599-13">二明悉奉行

二 明悉奉行

<LB n="599-14">經聞佛所說。歡喜信受。作禮而去。

<LB n="599-15">疏歡喜者。慶所聞故。信受者。領所聞故。作禮者。重所聞故。去者。

<LB n="599-16">聞已則退而修持也。亦前三資糧。及三慧也。

<LB n="600-1">鈔慶所聞者。多劫飄零。正以未聞此法。今知持名往生。可謂沈痾枕席

<LB n="600-2">。忽遇神方。久客他鄉。乍聞家信。欣幸不勝。故云慶也。領所聞者

<LB n="600-3">。信之不疑。受之弗失。如奉王敕。如遵父命。故云領也。重所聞者

<LB n="600-4">。中心感激。五體翹勤。如蒙至極之恩。拜謝無已。故云重也。修持

<LB n="600-5">者。古人進而聞道於師。退而修道於己。非如今人入耳出口也。三資

<LB n="600-6">糧者。如上聞而信。即信資。信而受。即願資。受而去。即行資也。

<LB n="600-7">三慧者。聞即聞慧。歡喜信受者。即思慧。去而修持者。即修慧也。

<LB n="600-8">疏又此歡喜。亦具清淨三義。如觀疏中說。

<LB n="600-9">鈔三義者。觀經疏謂一能說人清淨。二所說法清淨。三依法得果清淨。

<LB n="600-10">證具此三義。故歡喜。今持名往生。乃佛所說。佛是一切智人。非四人

<LB n="600-11">等也。則人清淨。遇如是人。寧不歡喜。持名往生。即證三昧。是圓

<LB n="600-12">頓教。非權法也。則法清淨。聞如是法。寧不歡喜。持名往生。即不

<LB n="600-13">退轉。直至成佛。非小果也。則果清淨。證如是果。寧不歡喜。

<LB n="600-14">疏又此歡喜。亦通深淺。各隨所得。

<LB n="600-15">鈔深淺者。如華嚴初地。名歡喜地。文中具二十歡喜。一當得十句。如

<LB n="601-1">所謂念諸佛故生歡喜。念諸法故生歡喜等。今聞此經者。自慶我亦當

<LB n="601-2">來得如阿彌陀佛。我亦當來得阿彌陀佛如是妙法也。二現得十句。所

<LB n="601-3">謂轉離一切世間境界故生歡喜。親近一切佛。故生歡喜等。今聞此經

<LB n="601-4">者。現得轉離娑婆五濁境界。現得往生淨土。親近彌陀。及諸佛也。

<LB n="601-5">此歡喜屬地位中。而初行亦名歡喜。初住文中。亦云獲無邊歡喜等。

<LB n="601-6">故云深淺。若淺之又淺之。則隨其分量。亦得法喜之樂而已。

<LB n="601-7">演念諸佛念諸法者。諸佛謂究竟理。即所謂平等法身遍一切處也。諸法謂究竟智。

<LB n="601-8">即所謂圓滿祕藏。無量妙法門也。初地證遍滿法身。與妙覺法流水接。故能念
<LB n="601-9">諸佛法。生大歡喜也。

<LB n="601-10">轉離一切境界故生歡喜者。初地菩薩證三無性。永離人執。不著外境，法執分別
<LB n="601-11">亦不現行。故云。轉離一切世間境界。

<LB n="601-12">親近一切佛故生歡喜者。初地得無分別心。與諸佛智用相應。唯依法力自然修行
<LB n="601-13">。熏習真如滅無明故。故云近一切佛。又此地菩薩。於一念頃。能至十方無餘世
<LB n="601-14">界。供養諸佛。請轉法輪。故云親近一切佛。

<LB n="601-15">初行亦名歡喜者。此位菩薩多行施度。內外一切悉皆惠施。見求乞者心大歡喜。
<LB n="601-16">我得善利。彼受施者。亦復歡喜故。

<LB n="602-1">初住亦云獲無邊歡喜者。以初住菩薩。信知一切法。從本以來自涅槃故。又此位
<LB n="602-2">能八相成道。自覺覺他。故獲無邊歡喜。

<LB n="602-3">隨其分量得法喜者。初心下凡。不能入理治惑。及與生善。聞世界悉檀。亦得歡
<LB n="602-4">喜益也。

<LB n="602-5">疏又結歸信受者。從始至終。信為根本故。

<LB n="602-6">鈔始終者。首標如是。乃信順之辭。今復未言信受。則知因信生願。因
<LB n="602-7">願起行。從初發心。次得往生。究竟成佛。皆資信力。故云始終信為
<LB n="602-8">根本。

<LB n="602-9">疏大本結經。備陳眾生獲益。龍天降祥。今不言者。文省也。

<LB n="602-10">鈔大本云。佛說此經已。無量眾生。發無上正覺心。萬二千那由他人。
<LB n="602-11">得法眼淨。二十二億諸天人民。得阿那含果。八十萬比丘。漏盡意解
<LB n="602-12">。四十億菩薩。得不退轉。三千大千世界六種震動。大光普照十方國
<LB n="602-13">土。百千音樂。自然而作。無量妙華。芬芬而降。乃至阿迦膩吒天。
<LB n="602-14">皆作種種微妙供養。

<LB n="602-15">演發無上正覺心。是圓初信也。得法眼淨。是圓初住。外遠見塵。內離垢染。則法

<LB n="603-1">眼圓明絕諸瑕翳矣。阿那含是藏第三果。約圓是第六信。漏盡意解是藏第四果。

<LB n="603-2">約圓是第七信。

<LB n="603-3">得不退轉者。不退有三。破見思名位不退。破塵沙名行不退。破無明名念不退。

<LB n="603-4">今四十億菩薩所得。亦各隨其分量也。

<LB n="603-5">六種震動者；動起涌震吼擊也。三種是形。三種是聲。於形聲中各舉其一。故言

<LB n="603-6">震動也。搖播不安之謂動。自下升高之謂起。忽然騰舉之謂涌。隱隱出聲之謂震

<LB n="603-7">。雄聲猛烈之謂吼。砰磕發響之謂擊。共有十八相。一方動謂之動。四方齊動名

<LB n="603-8">遍動。八方齊動曰普遍動。餘五亦然。又直動為動。四天下動為遍動。大千界動

<LB n="603-9">為等遍動。下五亦然。

<LB n="603-10">鈔又云。二十五億眾生。得不退忍。四萬億那由他眾生。於無上菩提未

<LB n="603-11">曾發意。今始初發。種諸善根。願生極樂世界。皆當往生。各於異方

<LB n="603-12">。次第成佛。同名妙音。八萬億那由他眾生。得授記法忍。

<LB n="603-13">演不退忍。即柔順忍也。位在圓十信。此約淨土三法忍說。若約教道說。通教三法

<LB n="603-14">忍。此不退忍。亦即是柔順忍。以此忍屬性地。性地方得不退故。別教五忍。則

<LB n="603-15">此不退忍。即是信忍。以信忍屬十住。十住已得不退故。圓教四忍。此不退忍亦
<LB n="603-16">即是順忍。而圓七信正屬不退故。

<LB n="604-1">未曾發意。今始初發。亦即是圓初信。或是圓初住。以下文有次第成佛。同名妙
<LB n="604-2">音故。

<LB n="604-3">得授記法忍。是圓初住。得無生法忍光明故。或是八地。是名真得無生法忍故。

<LB n="604-4">疏又大本囑累持經功德。今持此經。亦當如是。

<LB n="604-5">疏囑累者。謂將此法門。囑於汝。累汝宣傳也。古德云。你若不是此等人。自然不

<LB n="604-6">來央及你之意。又囑者。是如來金口付囑。令彼流通。累者。今菩薩懸係於心。

<LB n="604-7">永無忘失也。

<LB n="604-8">鈔大本佛告彌勒。今此法門。付囑於汝。於大眾中。爲他開示。當令書

<LB n="604-9">寫執持。於此經中。生導師想。又云。無量億諸菩薩。皆悉求此微妙

<LB n="604-10">法門。勿違佛教。而棄捨之。當令汝等。淪沒長夜。備眾危苦。是故

<LB n="604-11">我今爲大囑累。今經不言。皆文省故。

<LB n="604-12">演爲他開示當令書寫執持者。法華開五種法師。一受持。信力曰受。念力曰持。即

<LB n="604-13">今執持是也。二讀。三誦。對文曰讚。不忘曰誦。此二亦攝在今執持中。四解說

<LB n="604-14">。宣傳曰解說。即今爲他開示是也。五書寫。即今書寫是也。

<LB n="604-15">疏又大本及法滅經。皆言法滅之日。獨留此經。故知此經。總持末法。

<LB n="605-1">如華嚴論中說。

<LB n="605-2">鈔大本云。當來之世。經道滅盡。我以慈悲。特留此經百歲。眾生得遇

<LB n="605-3">。無不得度。若有眾生。於此經典。書寫供養。受持讀誦。爲人演說

<LB n="605-4">。臨命終時。佛與聖眾。現其人前。經須與聞。即生彼刹。法滅經云

<LB n="605-5">。爾時首楞嚴經先滅。以次諸經。悉皆滅盡。獨留無量壽經。度諸眾

<LB n="605-6">生。華嚴論云。正法滅時。以總持持餘尊法。爲教理流轉之因。今謂

<LB n="605-7">諸經悉滅。此經獨存。念佛一門。廣度群品。則諸經已滅而不滅。即

<LB n="605-8">是以一存餘。流轉無盡。正總持之謂也。一切眾生。應當尊重恭敬。

<LB n="605-9">信受奉行。經所在處。如佛見在。問。獨留此經。此經蓋指大本。答

<LB n="605-10">。前不云乎。文有繁簡。義無勝劣。詳言之則大本。略言之則今經耳

<LB n="605-11">。非有二也。

<LB n="605-12">演以總持持餘尊法。爲教理流轉之因者。此同易卦之乾元義也。蓋世間出世間。初

<LB n="605-13">無二理。世間法。則始自乾元資始。貞德收藏。爲將來發育之機。出世間法。則

<LB n="605-14">始自華嚴初談。終至彌陀後滅。爲後劫流傳之本。非乾貞則世間之生機盡滅。非

<LB n="605-15">彌陀則出世之慧命皆殘。則此經此理。爲諸佛相傳慧命。爲眾生出世之本源。其

<LB n="606-1">關係豈小因緣耶。

稱理 60

<LB n="606-2">疏稱理。則自性無惱。是歡喜信受義。自性無住。是作禮而去義。

<LB n="606-3">演自性無惱。是歡喜信受者。若云聞法而喜。領法而受。是爲外隨境界所遷。非真

<LB n="606-4">歡喜信受也。自性具有過恒沙等煩惱之義。是真歡喜信受也。

<LB n="606-5">自性無住。是作禮而去義者。若云翹勤而禮。退席而去。是爲妄緣風力而轉。非

<LB n="606-6">真作禮而去也。自性無住了無根本。是真作禮而去也。

<LB n="606-7">鈔煩惱本寂。歡喜亦空。則苦土誰非樂土。來實無來。去亦何去。則往

<LB n="606-8">生畢竟無生。以此無生。生彼國土。非生彼土。實生乎自心也。然後

<LB n="606-9">無問自說。世尊免付空談。獨任當機。身子不孤重託。是真歡喜。是

<LB n="606-10">真信受。是名真法作禮如來。若其外極樂九蓮之土。別說唯心。捨彌

<LB n="606-11">陀萬德之名。另求自性。可謂當渡而問津。對燈而覓火者矣。

<LB n="606-12">演煩惱本寂者。上云無惱是喜義。尙有喜在。喜非樂土也。今則煩惱本寂。歡喜亦

<LB n="606-13">空。則苦土誰非樂土。上云無住是去義。尙有去在。去非往生也。今則來實無來

<LB n="606-14">。去亦何去。則往生畢竟無生。以有生彼土者。是生彼土。非生自心也。以無

<LB n="606-15">生彼土者。非生彼土。實生自心也。然後無問自說。世尊免付空談。此上不負

<LB n="606-16">弘法之主。獨任當機身子不孤重託。此下不負受矚之人。雖然。理非事外。性即

<LB n="607-1">相邊。若其外極樂九蓮之土。別說唯心。捨彌陀萬德之名。別求自性。是當渡問

<LB n="607-2">津。對燈覓火矣。故曰不識彼關津。隔江猶問涉。早知燈是火。飯熟已多時。

<LB n="607-3">三結釋咒意

3 章 結釋咒意

<LB n="607-4">經拔一切業障根本得生淨土陀羅尼。

<LB n="607-5">疏釋咒意者。以咒附經。經得咒而彌顯。以經先咒。咒得經而愈靈。交

<LB n="607-6">相爲用。應結釋也。此咒詳見不思議神力傳。持此咒者。滅罪往生。

<LB n="607-7">故以拔業障生淨土爲名。陀羅尼者。此云總持也。

<LB n="607-8">鈔業障者。凡障有三。一煩惱障。二業障。三報障。今言業障。則中攝

<LB n="607-9">前後。煩惱者業之因。報者業之果也。業必有因。業必招果。故攝二

<LB n="607-10">障。除障貴除其本。如根絕不生芽。芽不生。則枝葉華果。悉不生故

<LB n="607-11">。今此咒持之。則煩惱不起。是拔業障根本也。如傳言。日夜各持三七

<LB n="607-12">遍。滅五逆謗法等罪。是也。得生淨土者。輪迴娑婆。皆繇業障。業

<LB n="607-13">障既空。穢土種滅。隨願往生。故得生阿彌陀佛極樂國土。總持者。

<LB n="607-14">總統攝持。更無遺失。即咒之別名也。傳名不思議神力者。即經名不

<LB n="607-15">思議功德也。持咒持名。即得往生。故同名不思議。

<LB n="608-1">經宋元嘉天竺三藏求那跋陀羅譯。

<LB n="608-2">疏宋者。南北朝國名。元嘉者。年號。天竺者。西域國名。求那跋陀羅

<LB n="608-3">。此云功德賢。

<LB n="608-4">鈔宋言南北者。時方南北分王。宋王江南。謂劉宋也。元嘉者。文帝元

<LB n="608-5">嘉末年也。天竺。一云身毒。有五天竺。皆西域也。跋陀博通三藏。

<LB n="608-6">尤專大乘。號摩訶衍。神異非一。備載傳記。恐繁不敘。一本陀下無

<LB n="608-7">羅字。或疑是求那跋摩。以二師同時故。未審何所譯也。

<LB n="608-8">經咒曰。

<LB n="608-9">南無阿彌多婆夜一哆他伽多夜二哆地夜他三阿彌利都婆毗四

<LB n="608-10">阿彌利哆五悉耽婆毗六阿彌唎吒七毗迦藍帝八阿彌唎哆九毗

<LB n="608-11">迦蘭多十伽彌膩十一伽伽那十二枳多迦利十三娑婆訶十四

<LB n="608-12">若有善男子。善女人。能誦此咒者。阿彌陀佛。常注其頂

<LB n="608-13">。日夜擁護。無令怨家而得其便。現世常得安隱。臨命終時。任

<LB n="608-14">運往生。

<LB n="609-1">疏諸本句讀稍異。今依古本。神咒不翻。不必強釋。

<LB n="609-2">鈔諸本不同者。如南無阿彌多婆夜。一本作南無阿彌多婆夜多。以次句

<LB n="609-3">多字連屬上句。故云稍異。今不必苦究是非。但依一本。至心誦持。

<LB n="609-4">自成利益。又有謂南無阿彌多婆夜。此云皈命無量壽。多他伽多夜。

<LB n="609-5">即多他阿伽度。此云如來。哆地夜他。新譯云他的也撻。舊云但經他

<LB n="609-6">。經。音迭。即地夜二合也。此云即說咒曰。自後方是密語。然神咒

<LB n="609-7">從古不翻。略有五意。一。如王密旨。勿妄宣傳。但宜欽奉故。二。

<LB n="609-8">或一語廣含多義。如僊陀婆故。三。或此方所無。如閻浮提故。四。

<LB n="609-9">或順古文。如阿耨菩提故。五。或尊重。非唐言可對。如般若故。一

<LB n="609-10">亦可強翻。既謂之強。曷若已之。

<LB n="609-11">演仙陀婆者。是梵語。有鹽水馬器四名。惟有智臣乃能辨識。如王食時。呼仙陀婆

<LB n="609-12">。則知要鹽。如王洗盥。呼仙陀婆。則知要水。如王作眾務時。呼仙陀婆。則知

<LB n="609-13">要器。如王出游。索仙陀婆。則知要馬。

<LB n="609-14">疏經咒相聯。正顯密圓通義。

<LB n="609-15">鈔詳陳彼國。依正莊嚴。信行願門。如經所明。是之謂顯。遵佛祕敕。

<LB n="610-1">但持此咒。即得往生。是之謂密。顯者。顯此密也。密者。密此顯也

<LB n="610-2">。兼持則雙美畢具。單舉亦交攝不遺。故曰圓通

<LB n="610-3">疏雖云交攝。而專持名號。猶勝持咒。亦勝餘咒。亦勝一切諸餘功德。

<LB n="610-4">鈔偏讚持名也。一。勝本咒者。以咒云。誦三十萬遍。則見阿彌陀佛。

<LB n="610-5">而持名。則一日一心。即佛現前故。又咒云。晝夜六時。各誦三七遍

<LB n="610-6">。能滅五逆等罪。而持名。則至心念佛一聲。即滅八十億劫生死重罪

<LB n="610-7">故。二。勝餘咒者。專持名號。即大神咒。大明咒。無上咒。無等等

<LB n="610-8">咒。以十念便得往生。一生便得不退。威靈不測。斯名大神。餘可例

<LB n="610-9">知故。問。準提功德。至廣至大。如何但持佛名。而能勝彼。答。準

<LB n="610-10">提因地菩薩。彌陀果位如來。持準提既有神功。念彌陀寧無妙應。是

<LB n="610-11">故經云。持六十二億恆河沙菩薩名號。不如一稱觀世音菩薩。其福正

<LB n="610-12">等。又云。持無量無數觀世音菩薩名號。不如一稱地藏菩薩。其福正

<LB n="610-13">等。況如來乎。

<LB n="610-14">演餘可例知者。一小小亂。斷無明見自性。大明咒也。往生彼國究竟成佛。無上咒

<LB n="610-15">也。證無生忍。回入娑婆。普度眾生。無等等咒也。

<LB n="611-1">鈔三。亦勝諸餘功德者。六度萬行。法門無量。而專持名號。則種種功
<LB n="611-2">德。攝無不盡。以不出一心故。如前文中廣說。願淨業弟子。專其信
<LB n="611-3">。不二其心。如經云。設有一法。過於涅槃。亦所不顧。禪宗知識。
<LB n="611-4">有教人但持話頭。一切不作。故知原業餘門者。尙當改修念佛。何況
<LB n="611-5">原念佛人。乃變其所守。而復他尙。心懷二路。志不歸一。云何三昧
<LB n="611-6">。而得成就。直至無常。空無所獲。罔思已過。反起謗言。嗚呼謬哉
<LB n="611-7">。

稱理 61

<LB n="611-8">疏稱理。則自性空。是拔業障義。自性有。是陀羅尼義。自性不有不空
<LB n="611-9">。是生淨土義。

<LB n="611-10">演自性空。即空如來藏。所謂一空一切空。無假無中無不空也。自性有。即不空如
<LB n="611-11">來藏。所謂一假一切假。無空無中無不假也。自性不有不空。即空不空如來藏。
<LB n="611-12">所謂一中一切中。無空無假無不中也。

<LB n="611-13">鈔覓心了不可得。一切業障。誰爲根本。即心無所不具。一切功德。何
<LB n="611-14">弗總持。當總持而不立纖塵。有是即空之有。無根本而出生萬法。空
<LB n="611-15">是即有之空。即有則不空。即空則不有。不空不有。惟是一心。不越

<LB n="612-1">一心。是名淨土。

<LB n="612-2">演覓心了不可得者。二祖參初祖。時當隆冬。積雪至膝。堅立不動。初祖問欲求何
<LB n="612-3">事。二祖曰。乞師爲我安心。初祖曰。將心來爲汝安。二祖云。覓心了不可得。
<LB n="612-4">蓋已得心空。已到覺心初起。心無初相地位也。

<LB n="612-5">即心無所不具者。所謂自體有大智慧光明義故。遍照法界義故。真實識知義故。
<LB n="612-6">自性清淨義故。常樂我淨義故。清涼不變自在義故。具足如是過於恒沙不思議佛
<LB n="612-7">法。乃至滿足無有所少義故。名爲法身如來之藏也。

<LB n="612-8">當總持而不立纖塵者。妙有即是真空也。故有是即空之有。無根本而出生萬法者
<LB n="612-9">。真空即是妙有也。故空是即有之空。即有則不空。是如實不空也。即空則不有
<LB n="612-10">。是如實空也。而如實不空。與如實空。不離一真如心。而一真如心。正是寂光
<LB n="612-11">淨土。故曰唯是一心。是名淨土。

<LB n="612-12">佛說阿彌陀經疏鈔演義會本 卷第四終