

-此文字記錄用以輔助聽講，應搭配達理法師講經語音；直接閱讀恐生繁複之感

主講者：上達下理 法師

語音來源：佛陀教育影音集成-般若[C006]-[T0624]金剛經講義 共25次之第3次 檔案名稱：
624003M.mp3

語音來源網址：<http://www2.budaedu.org/ghosa/C006/T0624/>

覆講：李方月叁子

打字：白權貳女

階段進度：李方月叁子一至五校，暫至第五校《西元2016年10月22日》

佛陀教育影音集成達理法師口述金剛經講義文字記錄作業規則

《例一》—表《》內文字為外加的內容，例如用以指示該段說法係對應於第幾小時之第幾分之第幾秒，或表該文字係由記錄者額外添加等，並非達理法師口說原有。文字紀錄者必須忠於原意、原文。倘能同時兼顧原意與原文時，不宜更動任何文字。然當發現由口語轉成文字過程易導致讀者無法領會原義時，在「依義且儘量依語原則」下，被迫添加少許語助詞、文字或說明，以協助讀者體會達理法師原義。為免逾越，此等文字特加以外框《》，以提醒讀者其非法師口語原有內容，也可藉此方便後續勘誤者的校對更正，避免因記錄者個人原因，造成記錄失真。《x x : x x》—《》綠色底且有下標者表演講開始或結束的時間。

┆ —表語音中斷。

┆ —表語音重新開始。

例二—紅底表文字有誤。

例三—紫底表文字可能有誤。

例四—黃底表提醒對該文字須提高警覺。

《例五或例六或例七》—表無法確定為其中多者中之何者。

《討論例八》—當文字記錄之斟酌無法以簡短文字清楚表達時，以討論呈現之。

《討論一》

此處法師的口述內容可有三種不同解讀

一、破到那清淨的、沒有、實相的不能破，它就算了了了。

或

二、破到那清淨的、沒有四相的不能破，它就算了了了。

三、破到那清淨的、沒有事相的不能破，它就算了了了。

本文字紀錄中暫時採納以上三、的解讀。

《00:00》開始

我們也是這樣的，你次第乞、我們結緣可能講次第乞，可是心裏面這念頭它會有分別這富貴同貧窮的家裏，這是我們要修的地方、要修地方，這修定，一方面理解要修這定，沒有這習氣老是生起來、就老是生起來，這是不可避免的，我們要老實一點，不能講心裏有這樣的觀念外面講我沒有啦，這是自己誤自己的，嗯！我們要老實一點，就是要實修。所以次第乞已，他沒分別地，吃了之後他事情了了，托鉢了了，他還至本處一就馬上要回到他這祇園精舍，哼會回去要回去，他不在外面觀望再看東看西，他沒有地，要托鉢就去托鉢，托了之後馬上就回去，這一方面我們的人的、普通人心理就不一樣地，要托鉢了，大家都認為我們去托鉢順便去參觀看什麼東西，他要托鉢了他還不馬上想回去，這是我們眾生的毛病！嗯在這裏他托了之後馬上就回去，他心裏面沒有旁的事，這是不很容易地！嗯，我是講這東西我們做到那是很好，嗯我們心裏沒有這樣簡單，所以還至本處，一方面我們心念一出去，去托鉢，一這托鉢了，我們這念頭歸心，他歸心就歸到本處，他沒有旁的念頭，嗯不會貪玩，他沒有這個事的，飯食訖，那回來啊就要吃飯啦、嗯吃飯啦，吃了之後，那吃了之後他就收衣鉢，

《02:21》

這衣要回到家要收，這衣收怎麼收法呢？我這裏喔可以順便講，他既然沒有穿衣服，不能通通脫光啊，收起來他就變光的，可我們知道泰國這比丘出去，他、泰國現在是方便一因為熱，他這平時的七衣、九衣、祖衣這些，他不會常常去穿的，那要摟衣不能坐的，五衣是根本衣¹，啊著五衣他可以坐的，因為他裏面沒有穿衣服他不能摟衣，可也他那收衣鉢怎麼收法？收衣啊，他出去這比丘多一條的，多一條這證明他是比丘的、不是沙彌的，沙彌就沒有加多這一條一一定加這一條，下面他有腰帶綁住它、它不會掉下去，他吃飯之後這衣一定收、收掉，要收掉一他熱啊！他一定要這樣…收掉它，嗯他平時不能講這衣收起來，那赤裸裸的他不可能地，他五衣還在身的嗯就收掉這一條…，他誦戒就要三條都起來，嗯這是他的方便，那很多人哪不了解、以為它泰國七衣九衣啊這九衣失傳！

《03:58》

我以前為了這事情，我講：它不是失傳，因為他出去啊就出汗，他要洗，要洗他馬上要一個五衣可以穿，那洗了它泰國熱，沒有一下它乾了他收起來，所以他僧袋裏面只有兩個衣同他，這披的是三個衣，他也這樣子，假如你講他買這七衣九衣，他穿起來他要摟衣他不方便，欸他有的，嗯！所以以前啊有人不大相信！我一次同這○○師，嗯他也是南普陀的學生，到那邊去我帶他到這華僧尊長，那是以前的普淨法師已經圓寂了，他、這仁得法師一他弟子，接起來，我們到那邊去、仁得法師很客氣的，喔！他看到我去，因為我、他認為我是同他師父

¹ 《佛制三衣：一、安陀會，即五條作務衣也；二、鬱多羅僧，即七衣禮佛課誦時用也；三、僧伽黎，即大衣九條乃至廿五條，說法誦戒應供居尊時用。三衣均為割截成方塊，縫而綴之，如田界形，故亦稱福田衣，梵語統稱袈裟。》

很好的朋友，他來接，接的時候他那衣一他就是這樣地沒有帶²起來，他摟在那邊、他裏面穿這衣服，他那…，嗯○○師問：「你這什麼？好像人家衣都披在…？」他講：「我這是九衣呀，九衣就袒衣啊！」哈！他因為華僧尊長，他一天都不洗九衣，九衣他就不披起來，是因為掛在那裏他靠在這邊掛，他○○師覺得很奇怪的，他還同他：「欸，你這衣有沒有多？」，「有多啊！」他講：「做什麼？」，「那送我一條好不好？」，他講：「你要啊到街上去買隨時可以買到，哼很容易買的，啊不要同我要啦，你要可以買！」哼出來我講：「○○師你是懷疑什麼？懷疑是一我以前講的好像是假的？那你現在要不要買？要買我帶你去買一七衣九衣都有。」，他講：「不要不要，知道就好了！」哼！哼！它是這樣地，所以人家是方便不是它失傳。

《06:13》

《尊重威儀此段不記》

《7:58》

他一定啊吃飯之後「收衣鉢」，這鉢要收起來，他因為吃一餐的，他就洗乾淨，呵！剩³的吃不了怎麼辦哩？他本來托鉢回來還要分作幾份，一份給同修的人一生病沒有辦法出去他留一部分給他，一部分要施捨給人家，嗯一部分他還是給做什麼…譬如給畜生啊什麼，現在在泰國他中午吃剩⁴起來沒有人要啦，他都倒在牆壁旁邊給這畜生去吃，哼，這是人家的一個生活習慣，同我們不一樣的，所以這可是一定要「收衣鉢」，因為「收衣鉢」心裏面才安定，嗯一方面也太熱啊要收這衣，一方面這鉢要洗乾淨放起來，他心裡才安定。嗯那「洗足已」，他以前一去托鉢，他在以前的走啊、他都是打赤腳的，現在因為都是水泥地、嗯水泥地很燙的，在泰國現在假如稍微出太陽照，這個水泥地沒有人敢去踩、這很燙的，都穿拖鞋啦，這泰國和尚他早起來五點一他還是打赤腳的，那時候太陽還沒有厲害、它還沒有起來，所以有、這腳啊會髒，要髒啊要洗，那是「洗足已」。「敷座而坐」，以前的修行沒有很多法門的，大家都打坐的，所以衣收好飯吃好了，他就是這樣地敷座而坐，他把座墊啊鋪起來就坐、

《10:00》

就坐。這一點我順便要告訴大家一件事，我們這古德把這尼師壇一坐具啊！臥具啊！，捻香時候要擺起來，這是去外國、去泰國，印度和尚看到他一定要笑死！你這很髒東西你怎麼擺佛前裏面，捻香要拿起來，他們這是坐的時候保護袈裟的，晚上他就草蓆他睡在上面的、保護他這袈裟的，這、你假如這樣的給他看見，他一定會笑死，呵！那很髒東西怎麼打佛前去捻香那要拿起來，啊！我們要疊開具、甚麼具…，是好像都拜佛的，他實際人家是平時坐保護袈裟的，晚上睡覺他是弄草蓆，它這個是臥具，這一點我順便告訴大家。嗯、所以「敷座」，「敷座」他一定把這尼師壇一這是臥具噢，這些要鋪起來，鋪起來他坐上面這袈裟就不容易髒，以前這水泥地很少，都是這地平起來就好了，以前的土地都是這樣的，現在考究啊，噢現在社會進化了，所以很考究的，啊現在還鋪水泥還有磨石，現在還要疊這大理石，還要什麼鋪這地毯，嗯這很不同地，可是我是講：這科學越發達、人的毛病越多！以前人倒下去

² 《ㄅㄨㄣˋ ㄉㄨㄛˋ》

³ 《ㄅㄨㄣˋ ㄉㄨㄛˋ ㄉㄨㄛˋ》

⁴ 《ㄅㄨㄣˋ ㄉㄨㄛˋ ㄉㄨㄛˋ》

沒有腦震盪，因為土地啊—他沒有那件事，現在你倒下去很多是腦震盪了，他古代的人很少聽到這樣名詞，嗯，就是因為這科學越發明發達、越發達，給人家有好處也有壞處，欸！這我順便講。所以他吃飽飯之後就不要講閒話啦，嗯我們吃飽飯之後大家都會講閒話，討論經典還好一點，可是他實際用功要緊，他吃飽飯之後就這把…、收衣鉢、洗足，然後就「敷座而坐」，他用功了用功了！

《12:44》

這個這是「正宗分」啦，這個第貳分這是正宗分啦，這「善現啓請分第二」，這我們本來這「三十二分」很多人不主張的，認為這是割截經體、經典呵他分割祂，認為不好，可我昨天講過，我這裡為什麼這樣編，因為編好本來沒有，泰國一般寺廟都要求：「你還是這樣編，我們才容易去找，容易去研究！」，啊沒有辦法，順他們的請求就這樣分下去，那時候哩！「時長老須菩提，在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，而白佛言：」，「時」就是「敷座而坐」那時候、那時候，「長老」—長老是年高德劭，嗯他年紀大了，他「須菩提」我們知道解空第一的，在這般若法會多數都是須菩提講，是世尊叫須菩提教菩薩、教這空理，所以講這般若是須菩提專教菩薩的，嗯他、可是你講它完全須菩提講的也不是，多數他講的，可是都世尊在那邊印證，欸世尊也有講，那時候這位長老「須菩提」，須菩提這名字有幾種解釋：他生下來他家裏的金銀財寶的保險箱，他那寶庫啊都裏面都一下什麼東西都沒有了、沒有了，欸他就叫「空生」，「空生」—須菩提翻譯作「空生」，欸！等一下七天之後它又恢復了、都有了—「善現」，嗯他一個名字叫「善現」，這也是須菩提，

《15:06》

嗯他，啊！這請人家同他算命，這印度很喜歡的，所以太子出世時候也叫相士來同他相、看相，嗯同他算命，這是在這印度啊，現在泰國—泰國本來是印度一個國家，它獨立出來，嗯印度當時十六個國家泰國也是一個，泰國人現在還是一樣地，做大官做富貴人家，泰國人他喜歡看相，一天起來不看相好像那一天不敢出門一樣地，哼他這他一個習慣，所以因此，他請人家看這須菩提—小孩子的時候看他，他看到喔這小孩子很好養、嗯很好養，所以「善吉」，這也是須菩提的名號，嗯這名號，這個是講他這小孩子很好，也可以講是吉祥的，嗯他很好養的，所以須菩提在佛經裏面有「善現」，這也是須菩提的名字，「空生」也是他的名字，嗯這有幾種。這我們講起來，在我們眾生的心裏啊「空藏」，我們心裏有「空藏」、「不空藏」、「空不空藏」；嗯，我們這在心裏面「空藏」對「空生」嘛，啊！再這「不空藏」就「善現」嘛，嗯「空不空藏」就「善吉」，嗯它就這樣的，它是在講我們這心體。這位啊還是講過去「青龍陀佛」什麼…祂示現的，因為一佛出世、千佛相隨來幫他，幫他教化眾生的，嗯這也是過來人的，不是很簡單的喔，我們順便講。

《17:11》

那時候這位長老須菩提，嗯這位啊「在大眾中」—那至少他一千多人啊、一千兩百多人啊是在大眾裏面。「即從座起」—因為啊大家都坐，以前這印度它寺廟同現在泰國的寺廟很多都一樣的，他沒有這床也沒有椅子的，他坐在地裏面，他主持、嗯他什麼東西啊、寫文章啊他就擺紙摺地這地板上面，他睡在那邊、倒在那邊寫文章，我們以前看他：「你啣不買一個桌子？」，

他講：「我們沒有這習慣！」嗯他就那樣寫，給我們寫一定很辛苦的，可欸地下寫這是人家生活習慣—同我們不一樣的，他都從坐地—他大家坐，「即從座起」—從座位而起。「偏袒右肩」—他要講話了這邊要露出來，嗯這肩是這樣地，這露出來、這裏我們講它是表「慧」—「慧」要講話；「定」—它不可說的、它老是表示蓋遮在那邊，所以「偏袒右肩」：這一邊就偏啦，袒露出來嗯右肩。「右膝著地」他右腳他跪、跪在地下，他一個左腳他就半跪半立的，欸這是胡跪，佛教裏面講胡跪就這樣地，嗯他這他們的禮貌，現在他還是一樣的，你到泰國去啊，我們不要看他僧王什麼來啊，他普通的都是胡跪，他不會同我們欸兩個腿跪、跪在那邊，他不會的，老百姓見國王他也是胡跪的合掌—嗯他都是這樣地，它這是人家的風俗習慣，嗯他一…他構成他傳統下來就那樣的，所以「右膝著地，合掌恭敬」—他手一定合起來，這合掌在我們中國好像講要學啊什麼，你假如印度泰國，他小孩子從小他父母要同他講話什麼就教他合掌，他就合掌，小孩子每個都會，見到我們出家人他會叫師父，泰國話叫「龍普」，哼他碰到他就合掌，他…、這是他習慣的，這表示恭敬！

《20:05》

一合掌我們這裏就講它「十法界合一心」，在印度最初有沒有這些事我們不清楚，這也是好啊，我們心裏面具足十法界、好壞都有，嗯佛法界清淨的、菩薩、聲聞、緣覺—這四聖、四聖的法界，六凡的啊，下面這地獄有的，我們心念、它就一天亂糟糟的，好的可以到四聖，不好的在六道輪迴，這心裡是很這樣的，所以要恭敬啊要合起來，把它不要分別這十法界，你不分別十法界這是一心啊—這很恭敬的，這解釋也很好的，嗯，我們一恭敬心起來就不要分別了，一恭敬心啊沒有這…連十法界都不存在，你想這心裡多恭敬、多清淨！嗯他這「恭敬」。「而白佛言」—就同世尊、啟秉白袖、同袖講啦。「希有世尊，如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩！」他這看見這世尊，吃飯時候也跟人家著衣持鉢，去托吃，吃了這也在打坐，

《21:34》

喔！他看到這樣情形，跟我們講：「世尊也成佛了何必要這樣地」，這是我們眾生的心理，喔！在須菩提他看見這是很好的，欸世尊的以身教範我們，教—給我們示範，這是身教、不用這口講的，嗯這是最好地，所以我們有、中國話也有一句話—「以身作則作模範」，這是最好地，所以須菩提就看見：「希有世尊」—講這甚為難得、很不容易得到的，希有的哩世尊—他讚嘆袖。「如來善護念諸菩薩」：那「如來」就稱這世尊，「如來」是—「如」就是不動、是心體，「來」是妙用、妙用也不要動，不動「就隨緣不變，不變隨緣」，他還是「即體即用，即用即體，體用同時」的，這是證「如來」啦，我們眾生啊，那是只有用沒有體，因為流轉下去，羅漢只有體沒有用，他不敢起妙用，這菩薩他雖有體有用、不究竟，在成佛之後才叫如就來、來就如，所以稱讚袖，這「如來」是我們這成佛的德號、嗯一個稱讚袖。「善護念諸菩薩」：因為他看到，講：「呵！你如來實在最好的一顧慮到將來這後來的佛弟子」，嗯佛弟子是菩薩因地的，佛是果位的，這「菩薩」就是佛弟子修行的，我們大乘佛法都稱這「菩薩」，他們小乘的充其量就稱這四果的位，啊他這是講修行的人，他「如來善護念」，你真好地、會顧慮到將來眾生、將來修行的弟子要怎麼做，你這善護念就是擁護保護這個念、這個心念一念一念的自己要保護，袖這心念有顧慮到將來他弟子應該要這樣做—同袖一樣地，袖作模範給人家去學樣，所以他講袖是「善護念諸菩薩」—為袖將來一切的佛弟子，嗯袖顧慮到他們，做樣

子給他看，做榜樣給我們學，嗯做模範的。

《24:27》

「善付囑諸菩薩」祂、這用口頭來講的還不是稱「善」，用身做給我們看的這是最好的，口頭講的人家聽了之後也不知道怎麼作法，也不清不楚啊！他等一下：「你這樣講，是不是、是原先是事實的？」，欸他那個《身或先》做起來，就「善付囑」，他把這個東西交待下來了，「付囑」是交待，嗯交待他的弟子，你以後一定要這樣做，去托鉢就托了，不要起分別心、次第去乞，回來啊乞了托了之後就馬上回家了，不要在外面玩耍，一方面哩這心念一發出之後要馬上回轉，祂不落事相祂不落空的，嗯這樣的作法

《25:28》

這是最好的教化眾生，要吃飯之後馬上收衣鉢洗足就打坐用功啦，嗯，你把這東西啊就交待給弟子佛弟子，所以「善」—最好地交待給一般這佛弟子的「諸菩薩」，這個是、這須菩提啊看見—他有這慧眼，嗯他看這世尊這樣做，祂不是為祂自己這樣做，祂是做模樣給我們這佛弟子、以後的佛子、佛弟子可以學，嗯這是最好的緣起、這別序的緣起啊，他很讚嘆祂。他再接續下去，他要請世尊要教化啦，嗯他：「世尊！善男子，善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，應云何住？云何降伏其心？」他就講，世尊我還要請問你，呵！你這樣作法，你雖不講，可是有的問題我還不明白，要請教世尊，實在不是須菩提不明白，須菩提也為著佛弟子，為著後來的修行的佛弟子，他代我們請示的：「世尊！善男子，善女人」啊，這「善男子，善女人」啊，他是要善、過去有種這善根的現在要發心修行的，才可以叫「善男子，善女人」，嗯他就是過去有種善根，現在才有辦法來修行，這個不是很簡單，我是講：「我們在台灣現在二千萬人口，有幾個人會登到三寶殿去禮佛？」這個不是很簡單的！

《27:34》

我們要、不光是到三寶殿去禮佛，我們還要出家，你想這些因緣啊不是很簡單，這些善根啊也不是得來容易，嗯我們要每個人啊要自己要心生慶幸，不要認為很容易的，嗯既然有這樣的，我們除修行之外應該沒有別的啦，我們再增進總有一天也有圓滿的一天，不要顧慮它三大阿僧祇劫，不管它，你要這有心去修總有一天圓滿的，所以這些就叫「善男子，善女人」，嗯在佛世時候也有這四眾弟子都會聽經的，他所以講啊也有這「善男子，善女人」。「發阿耨多羅三藐三菩提心」：這「阿」是沒有，是無啦，是無的，「耨多羅」是上，嗯「三藐」是正等，「三菩提」—正覺，嗯他講啊要發這無上正等正覺心的人，嗯他要問祂，我們這裡啊順便解釋，這普通解釋都從這「正等」—下面解釋上來，我們心裡本來每個人都有如來這智慧的覺性、都有的、每個人都有的，我們心裏面—迷從最初一念不覺、迷—流轉下去，這個覺就是不顯現出來了，給無明遮住，所以現在要發了、要發了，回頭了，他要發，這個發是發現、啊發生也可以講，不是以前沒有、現在才生出來的，不是的！他以前有，因為無明遮障住它、它不顯示出來，現在要它顯示出來就發心了，發這個心，這正覺就…不同眾生的不覺，也不同外道的不正—因為他向外求法向外著事相的這不是正覺，我們從心裏面、清淨覺悟的心裏面，那是正覺啦，正覺哩它不是向外的，向外著事相的、那不正的，欸心裏面沒有事相、清淨的心啊，那—

《30:19》

卜到 46 面這須菩提請法。他講現在人假如他發心要修行啦！「發阿耨多羅三藐三菩提心」就發無上正等正覺的心，嗯「應云何住？」這個住是安住安定！本來哩眾生、一切眾生啊都是從六根向外向這六塵、向六塵啊一天都是很…一同猿猴子一樣地它都是躍動、擺動不停止地，現在要學佛啦發心啦，那要怎麼樣安住？嗯他返過來是要安住了！那這心它亂跳亂動地，要怎麼降伏它嗯不讓它再這個動，不要再亂起這心的念？他這要請示嗯請示世尊！這下面世尊要講—「佛言：善哉善哉！須菩提如汝所說，如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。汝今諦聽，當為汝說，善男子善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，應如是住，如是降伏其心！」這須菩提請問佛就告訴他「佛言：」—這本師釋迦牟尼佛就講：「善哉善哉」—是講啊那你看得好、也問得好，為什麼？一個善哉是讚嘆須菩提能在大眾之中看到釋迦牟尼佛以身來做模範—就是「食時，著衣持鉢，…」嗯那些呵！祂「入舍衛大城乞食，於其城中，次第乞已，還至本處，飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐。」—這一段他是無言、就身教，須菩提看出來這「如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩」，這世尊很讚嘆他、講：「你這看得好、嗯你講的對」，他一個善哉就講你看的對、看得很好，嗯是這樣地，我—祂本身就這樣子作法，

《33:29》

也寓意做模範示範，給後來的修行的人做榜樣，嗯，第一個就讚嘆他—你問得很好，他是這樣地，所以「善哉善哉！須菩提如汝所說」—須菩提啊就是同你所講的一樣地，他講什麼？就「如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩」，祂講啊我、哪你講我，對這個修行的一菩薩是修行的我們知道修因的、這修行就是菩薩(還沒有證果、證果就是佛啦！)祂如來啊非常之…善—就是非常之好，嗯，這等到你開口來講已經差一點了，欸祂以身作則做模範給人家看—這最好的方法，所以如來「善護念諸菩薩」—為這後來的修行的人做一個樣子給他看，這是善護念將來修行的人—菩薩，「善付囑諸菩薩」：他沒有開口，閉口《比》開口還要好，嗯開口已經是開附啊，他不開口做給人家看，嗯這是最好地，所以我們這出家人總要顧…教育自己很檢點這四威儀，這也是一種示範，行住坐臥都給這普通人看到啊很莊嚴，這是也是一種這示範作用的，嗯這世尊當時，因為他不光是四威儀他還是教人家不要起分別心不要著相，他自己成佛他不著佛相，一樣地穿衣持鉢去乞食還不起分別心，嗯托鉢好了馬上就回到他的本處，

《36:01》

這個心就不要在外面亂思亂想、東望西望，嗯他都不要這樣地，他一路就是安定了、就安定，所以他吃飯之後馬上用功，一個時刻都不浪費，他這樣地就護念付囑這菩薩。「汝今諦聽」祂因為須菩提問祂，祂就教他「諦聽」，「諦聽」是認真聽嗯非要注意聽，「諦」是很有注意、認真的意思，他固然是對須菩提講，也對一切大眾講，也、要是到現在可以講是對我們講，

《37:01》

嗯這個哩，他在佛法流傳起來，欸當時就同這須菩提、因為「當機」—他代表就同他講，喔！同他講也是同大眾講，也是同後來修行學法的人、他講的，同我們一樣的也同我們講，所以這些佛講的道理我們一定要諦聽要注意不要馬馬虎虎，嗯我們才要諦聽、要知道這「聞思修」！

欸聽人家講這道理怎麼樣的、他人啊每個人都有他的聰明智慧的一他會相應，你假如不注意馬馬虎虎啊，那你要求心裡同這佛法相應那就很難啦！所以要認真聽。「當為汝說」，嗯祂：「我一定要同你講」。嗯！「善男子善女人」嗯這都是須菩提問他，啊祂也再講！嗯他、「善男人善女人」一就是有善根的眾生現在發心修行的人，所以無論他是男是女，這佛講法時候都四眾弟子在場，所以祂「善男人善女人」都這樣講。

《38:33》

「發阿耨多羅三藐三菩提心」一這我們昨天講過，「發」就是本來有的，嗯現在…，以前被無明障住，這本覺體、本覺的心體沒有現出來，現在想要回頭了，要從不覺、從這無明不覺就始覺起頭回頭，所以我們講「回頭是岸」，就開始要向覺性、要向覺性啊就是要想成佛啦，嗯才修行！所以它這昨天所講的，這普通人講啊就是從這下面講起來：「三菩提」嗯是「正覺」，「正覺」為什麼叫「正覺」？我們這佛法依自己的本覺性而修的那是才「正」，假如向外、著外面的事相這是外道，依這事相修行，嗯依事相修「凡所有相皆是虛妄」就是用生滅法，你修了之後還是不能了生脫死！你修了之後同本心還有一個距離。

《40:01》

為什麼？你充其量從意識去修行，意識修行有分別事相，嗯有好有壞就起煩惱，這個老是流轉生死不會停止的，假如依我們本心去修，心是清清淨淨遍滿的、沒有人我相，嗯這金剛經說一沒有我相、人相、眾生相、壽者相，也沒有是非，那就才正就是正、正的，所以「正覺」，嗯「正覺」這是講：要依這個心體來起修這才「正覺」。那心體裏面是「正等」的，啊心、佛、眾生三無差別，因為你迷了就眾生，悟了就是佛，究實都是我們的本心，這是講啊，對這羅漢嗯他偏空的就不是「正等」，嗯羅漢偏空的也不是「正覺」（他「正覺」對一般凡夫對外道，羅漢還是一個份子），這「正等」一這完全對羅漢的，因為他偏空他自了漢，我們這佛法啊是要同體、同體，一《類法位》人還沒有成佛，終不于此取泥洹一就是不要證涅槃，嗯要…眾生啊要一起成佛，這個是「正等」的、這「正等」的，嗯他這才叫構成「正等」，呃哼！他是大家都一樣的，嗯每個人、凡有佛性畢竟將來作佛的，欸他是這樣的，所以叫「正等」。那這「耨多羅」是「上」、「阿」就「無」一「無上」，這「無上」我昨天也講過呵，這我們啊講「無上」佛果，佛成佛之後，佛德圓滿高高在上，沒有人家比祂再高，這是我們佛門裏面都是這樣講，事實上也是這樣的，

《42:44》

可是、我是講現在時代很多人講：「你們這佛法，你們這佛教講無我，講沒有這固執、自我，你為什麼講你是最高、無上的？這好像是有我執一樣的！」，可是我們同他這樣講：「祂佛德圓滿、智慧圓滿、一切都圓滿，一圓滿不能再圓滿，我們這「無上」就是講不能再圓滿，祂已經圓滿了！」，嗯，這「無上」人家就不會批評我們、講有我執，這也是一個我可以提供這大眾喔這參考，哼要這樣講啊，你什麼這有智慧的大學教授，他聽見他也沒有話講，等到你修到一切圓滿，一圓滿啊這圓滿不能再圓滿才叫真正的圓滿，啊不能再圓滿就是「無上」了。

《44:00》

他現在這「善男子，善女人」啊，「發」就是以前他在心裏面沒有發起來，現在發起來嗯發起來，發這個心—就是發這無上正等正覺的心，要修行了要希望將來成佛了，嗯那須菩提問祂應該怎麼住？「應云何住？云何降伏其心？」祂、這世尊很簡單地：「應如是住」，欸就要這樣安定，怎麼安定呢？就是你須菩提所看到—我「食時，著衣持鉢」沒有著佛相，嗯到「入舍衛大城乞食」，要「次第乞」沒有起分別心，沒有起分別心沒有我相，那是清淨地是安定地，這就是要這樣地「住」、這樣「住」。

《45:10》

「如是降伏其心！」，那你這住是不是有這定力，假若沒有，是「飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐」那你要好好的用功了，好好的用功啊隨時隨地很注意它，這個心意就不會亂動，就這樣去降伏其心，嗯世尊他很簡單地，比《照》他這吃飯之後噢「食時，著衣持鉢」那一段，可以照他那樣做，欸一方面不要起分別心沒有著我相，那就心裡不安定也安定了，我們這心沒有分別沒有是非沒有人我，它心裏面就是平常就是安定，嗯他安定起來假如定力不夠，它有的喔還會「動」，所以呢隨時隨地要用功，一吃飽飯去用功，嗯他就照那「如是降伏其心」，這「如是」就照祂那一段經文，嗯世尊托鉢那一段經文那樣地去做，欸這是本來啊這非常簡單，我們這金剛經這一些你做得好，金剛經全部啊—

《46:48》

「這個「唯然！世尊。願樂欲聞！」，嗯須菩提聽到世尊這樣講，他講：「是啊！」，唯然就是講：「是啊！是啊！」這古代的話噢、《ㄅㄨㄣˋ ㄉㄨㄣˋ ㄉㄨㄣˋ》唯唯就是現在的意思「是是」，哼他這古代的一種話，唯然就講：是啊是啊、世尊你這樣子講喔—嗯就「世尊」稱呼祂，「願樂欲聞」我很喜歡很希望，「願」就是很希求很希望，「樂」就是我們最要聽的，這「樂」就是很快樂的樂，「樂」就是講我們這好像對東西很喜好，就是很喜歡最喜歡的，要聽這些道理，要聽你所有講這些安住、降伏其心這些道理哼。「佛告須菩提，諸菩薩摩訶薩，應如是降伏其心，所有一切眾生之類，若卵生、若胎生、若濕生、若化生、若有色、若無色、若有想、若無想、若非有想非無想，我皆令人無餘涅槃而滅度之，如是滅度無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。」嗯這金剛經啊祂講都講得很徹底地，這「佛告須菩提」，那須菩提他講很希望要聽世尊詳細地講，嗯那這就開示了，「佛告須菩提，諸菩薩摩訶薩」諸菩薩是一切的修行的人，我們知道菩薩是因地的，所以我們平時稱呼人家，你菩薩啊、噢菩薩菩薩，都是屬於因地稱呼，那個是因地的，

《49:01》

嗯，好像我們看到這個，年輕的、在讀書的那叫他學生一樣的，那是因地，呃學士、碩士、博士，這不能隨便稱人家，嗯這個是果不能隨便稱，比如四果位也不能隨便稱，嗯菩薩是因地的，所以「諸菩薩」一切修行的、上求佛道下化眾生發廣大心的都可以稱作菩薩，嗯這「諸菩薩摩訶薩」—這就是大菩薩啦，這個大菩薩同小菩薩有什麼差別？噫，這小菩薩約我們初發心的，那就小菩薩，欸！等到他進入「賢位」那就比較大一點，我們這講喔，這比如「大乘起信論」啊講這信心，要圓滿信心啊—萬劫，那看到很害怕，欸這信心、信—就不是很容易

⁵ 《ㄅㄨㄣˋ ㄉㄨㄣˋ ㄉㄨㄣˋ》

易，嗯「信位」的菩薩假若在圓教，「信位」圓滿了這菩薩就大菩薩了，這我們在「別教」的這個信位菩薩是凡夫地的菩薩，嗯他也是菩薩，所以這信心為什麼很難？

《50:30》

我們哪很多，現在你信佛啦，等一下環境一什麼改變了，他不信了，所以信也不是很容易圓滿，嗯所以「大乘起信論」才講要一萬劫，欸這不是很簡單的，假若講你信佛不信？ 嗯，啊你信這銅渣那很燙的你喝下去！ 嗯你也喝了，他不管生死，嗯他信佛、一信無疑信，他可以喝下去，或熱鐵球紅紅的在頭頂，假如你信我放下去？！ 「那你放」—你說：「我還是信！」 這我們最初大陸解放的時候、民國三十八年在廣州就碰到一個，這個我看香港的報紙呵！ 呃我相信大家可能有的知道，嗯我順便講講，有一個人是念佛的，一個老人家念佛的，共產黨叫他不要念佛，他講：「同志啊，你做什麼事是你們的事，我念佛是我的事啊，我沒有妨礙你，欸我還是要念！」，他講：「你念佛啊我把這汽油潑在你身上，等一下燒」， 嗯他講：「這是你的事啊，我還是念」，

《52:00》

哼！他同他真正地、就把油潑在他身上，他還是一路念，他：「你再念我放火了，要燒起來！」 耶！他也不理他，他還是阿彌陀、阿彌陀—他這樣念， 嗯它結果火一放燒起來，他站在那邊也念佛，這是講他信心原已圓滿了，一方面這一念，噢！空中音樂響了，西方三聖來了！ 因為這一次就救了很多，共產黨以後不敢再限制人家念佛了，他自己親眼看見，這是以前我看到這香港報紙發表有這樣事，所以這信心要這樣的就可以講他信心圓滿了！ 「你要燒是你的事，我還是要念」，欸他：「我沒有阻礙你，你要燒你有權，你比我強，你儘管去燒好了，我還是信！」 這種啊普通人也不容易做到，欸講：「同志啊你不要燒了，我不念就是了。」 會有這樣子， 嗯、這能夠是這樣子很多信心啊不是很簡單的。

《53:20》

這個囉、講這菩薩喔、假如在這我們這別教的喔，這信心啊還是一個凡夫，進去再這「十住、十行、十迴向」—這賢位，登「地」就是聖位，這登地才可以叫做「摩訶薩」，這我順便講喔，

《53:47》

這裏是講這菩薩、諸菩薩和這摩訶薩，他並不是講諸菩薩一定通通都是大菩薩，我們可以這樣解釋祂—也有菩薩也有大菩薩，祂一下就稱呼了。「應如是降伏其心」，因為你沒有成佛之前，無論如何你心裏面還沒有斷、伏，煩惱還沒有斷，這煩惱斷要金剛後心，要等覺菩薩最後徹、斷了就成佛了，還是菩薩有的是故意的，啊「帶惑潤生」—留一點煩惱，這樣留一點煩惱就同眾生接近，容易同眾生來往容易見面，所以祂故意的、很多菩薩是故意留這一點煩惱，同…、表示同眾生一樣的有煩惱，這是菩薩有的自己有這願力的，

《55:02》

所以很多成佛之後，祂倒駕慈航祂示現作菩薩，好像觀音菩薩一樣的，欸祂因為菩薩同眾生比較接近，因為佛呢同我們哪有距離，這佛是因為清淨的，我們眾生是污染的， 嗯祂就故意

留一個啦，菩薩也有多少污染，欸！祂比較接近，這是在佛法裏面有這樣的說法，祂這是看
喔，這菩薩大菩薩，應如是—

《55:42》結束