

瑜伽師地論卷第二十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中聲聞地

第二瑜伽處之四

如是於四念住串習行故。已能除遣麤麤顛倒。已能了達善不善法。從此無間於諸未生惡不善法爲不生。故於諸已生惡不善法爲令斷故。於其未生一切善法爲令生故。於其已生一切善法爲欲令住令不忘失。廣說如前。乃至攝心持心。

云何名爲惡不善法。謂欲纏染汙身語意業是身語意惡行所攝及能起彼所有煩惱。若未和合未現在前說名未生。若已和合已現在前說名已生。云何名爲一切善法。謂若彼對治若蓋對治若結對治。未生已生應知如前惡不善法。

若時未生惡不善法。先未和合爲令不生發起希願。我當令彼一切一切皆不復生。是名於諸未生惡不善法爲不生故生欲。若時已生惡不善法。先已和合爲令斷故。發起希願。我當於彼一切一切皆不忍受。斷滅除遣。是名於諸已生惡不善法爲令斷故生欲。

又彼一切惡不善法。或緣過去事生。或緣未來事生。或緣現在事生。如是彼法。或緣不現見境。或緣現見境。若緣過去未來事境。是名緣不現見境。若緣現在事境。是名緣現見境。當知此中於緣不現見境惡不善法。其未生者欲令不生。其已生者欲令永斷。自策自勵。是名策勵。於緣現見境惡不善法。其未生者欲令永斷。勇猛正勤。是名發勤精進。所以者何。要當堅固。自策自勵。勇猛正勤。方能令彼或不復生。或永斷滅。

又於下品中品諸縛。其未生者欲令不生。其已生者

欲令永斷。故自策勵。於上品纏。其未生者。欲令不生。其已生者。欲令永斷。發勤精進。

又若行於過去境界。如是行時。不令煩惱緣彼生起。設復失念。暫時生起。而不忍受。速能斷滅。除遣變吐。如緣過去。若行未來。當知亦爾。如是未生惡不善法。能令不生。生已能斷。是名策勵。若行現在所緣境界。如是行時。不令煩惱緣彼生起。設復失念。暫時生起。而不忍受。速能斷滅。除遣變吐。如是未生惡不善法。能令不生。生已能斷。是名發勤精進。

又或有惡不善法。唯由分別力生非境界力。或有惡不善法。由分別力生亦境界力。唯由分別力生非境界力者。謂於住時。思惟過去未來境界而生於彼。由思惟力生亦境界力者。謂於行時。緣現在境界而生於彼。當於爾時。決定亦有非理分別。當知此中惡不善法。唯由分別力生非境界力者。彼若未生能令不生生已能斷。是名策勵。若由分別力生亦境界力者。彼若未生能令不生生已能斷。是名發勤精進。

於其未生一切善法。爲令生故。生欲者。謂於未得未現在前所有善法。爲欲令得。令現在前。發心希願。發起猛利求獲得欲。求現前欲。而現在前。是名於其未

生一切善法爲令生故。生欲於其已生一切善法爲欲令住。令不忘失。令修圓滿生欲者。謂已獲得已現在前所有善法。是名已生善法。於此善法已得不失。已得不退。依是說言。爲欲令住。於此善法明了現前無闇鈍性。依是說言。令不忘失。於此善法已得現前數數修習成滿究竟。依是說言。令修圓滿。於此善法發心希願。發起猛利求堅住欲。求不忘欲。求修滿欲。而現在前。是名於其已生一切善法爲欲令住。令不忘失。令修圓滿生欲。

策勵者。爲於已得令現前故。發勤精進者。爲於未得

令其得故。又策勵者。於已生善爲欲令住。令不忘故。發勤精進者。令修滿故。又於下品中品善法未生令生。生已令住。令不忘失。是名策勵。於上品善法未生令生。生已乃至令修圓滿。是名發勤精進。

言策心者。謂若心於修奢摩他一境性中。精勤方便。於諸未生惡不善法爲令不生。廣說乃至於其已生一切善法。爲欲令住。令不忘失。令修圓滿。由是因緣。其心於內極略下劣。或恐下劣。觀見是已。爾時隨取一種淨妙舉相。殷勤策勵。慶悅其心。是名策心。云何持心。謂修舉時。其心掉動。或恐掉動。觀見是已。爾時

還復於內略攝其心修奢摩他是名持心。

如是四種亦名正勝。謂於黑品諸法。其未生者爲令不生。其已生者爲令斷滅。生欲策勵發勤精進策心持心。是二正勝。於白品諸法。其未生者爲欲令生。如前黑品廣說應知。是二正勝。

如是四種亦名正斷。一名律儀斷。謂於已生惡不善法爲令斷故。生欲策勵乃至廣說。二名斷斷。謂於未生惡不善法爲不生故。生欲策勵乃至廣說。由於已生惡不善事。應修律儀。令其斷滅。不應忍受。由是因緣名律儀斷。於其未生惡不善事爲欲令彼不現行。

斷爲欲令彼不現前。斷爲斷故。斷故名斷斷。三名修斷。謂於未生一切善法爲令生故。廣說乃至策心持心。由於善法數修數習。先所未得能令現前能有所斷。故名修斷。四名防護斷。謂於已生一切善法爲欲令住。廣說乃至策心持心。由於已得已現在前諸善法中。遠離放逸修不放逸。能令善法住不忘失。修習圓滿。防護已生所有善法能有所斷。故名防護斷。

如是廣辯四正斷已。復云何知此中略義。謂爲顯示於黑白品捨取事中。增上意樂圓滿及加行圓滿。是故宣說四種正斷。當知此中由生欲故。增上意樂圓

滿由自策勵發勤精進策心持心故。加行圓滿修瑜
伽師唯有爾所正應作事。謂爲斷滅所應斷事。及爲
獲得所應得事。先當生起希願樂欲爲斷滅諸纏復應
時時正勤修習止舉捨相爲斷諸纏及隨眠故更應
修習對治善法爲顯如是一切所作說四正勝及四
正斷是名略義。

從此復修四三摩地。謂欲三摩地。勤三摩地。心三摩
地。觀三摩地。當知由欲增上力所得三摩地名欲三
摩地。由勤增上力所得三摩地名勤三摩地。由心增
上力所得三摩地名心三摩地。由觀增上力所得三
摩地。

摩地名觀三摩地。

若於是時純生樂欲。生樂欲已於諸所有惡不善法
自性因緣過患對治正審思察。起一境念於諸善法
自性因緣功德出離。正審思察住一境念。卽由如是
多修習故。觸一境性於諸所有惡不善法現行諸纏
能令遠離。而未永害煩惱隨眠是名欲增上力所得
三摩地。

若於過去未來現在所緣境界能順所有惡不善法
能順所有下中上品煩惱纏中。其未生者爲令不生。
其已生者爲令斷滅。自策自勵發勤精進於彼所緣

於彼境界。自性因緣。過患對治。正審思察。住一境念。卽由如是多安住故。能正生起心一境性。於諸所有惡不善法現行諸纏。能令遠離而未永害煩惱隨眠。是名勤增上力所得三摩地。

若復策發諸下劣心。或復制持諸掉舉心。又時時間修增上捨。由是因緣於諸所有惡不善法。若能隨順惡不善法。及諸善法。若能隨順所有善法。自性因緣過患功德對治出離。正審思察住一境念。卽由如是多安住故。能正生起心一境性。廣說乃至是名心增上力所得三摩地。

若於能順惡不善法作意思。惟爲不如理。復於能順所有善法作意思。惟以爲如理。如是遠離彼諸纏故。及能生起諸纏對治定爲上首諸善法故。能令所有惡不善法皆不現行。便自思惟我今爲有現有惡不善法不覺知耶。爲無現無惡不善法不覺知耶。我今應當偏審觀察。彼由觀察作意增上力故。自正觀察斷與未斷。正審思察住一境念。卽由如是多安住故。能正觸證心一境性。由是因緣離增上慢。如實自知我唯獲得及已修習諸纏對治定爲上首所有善法。

而未獲得及未修習隨眠對治。是名觀增上力所得三摩地。

彼由如是四三摩地增上力故已遠諸纏復爲永害一切一切惡不善法諸隨眠故及爲修習能對治彼諸善法故便更生起樂欲策勵廣說如前修四正斷加行道理。彼於如是正修習時有八斷行爲欲永害諸隨眠故爲三摩地得圓滿故差別而轉。何等名爲八種斷行。一者欲謂起如是希望樂欲我於何時修三摩地當得圓滿我於何時當能斷滅惡不善法所有隨眠。二者策勵謂乃至修所有對治不捨加行。三

者信謂不捨加行正安住故於上所證深生信解。四者安謂清淨信而爲上首心生歡喜心歡喜故漸次息除諸惡不善法品麤重五者念謂九種相於九種相安住其心奢摩他品能攝持故六者正知謂毗鉢舍那品慧七者思謂心造作於斷未斷正觀察時造作其心發起能順止觀二品身業語業八者捨謂行過去未來現在隨順諸惡不善法中心無染汙心平等性由二因緣於隨眠斷分別了知謂由境界不現見思及由境界現見捨故如是名爲八種斷行亦名勝行。如是八種斷行勝行卽是爲害隨眠瑜伽此中

欲者。卽是彼欲。此中策勵。卽彼精進。此中信者。卽是彼信。此中安念。正知思捨。卽彼方便。

如是此中若先欲等四三摩地。若今所說八種斷行。於爲永斷所有隨眠圓滿成辦三摩地時。一切總名欲三摩地斷行成就神足。勤三摩地斷行成就神足。心三摩地斷行成就神足。觀三摩地斷行成就神足。問何因緣故說名神足答。如有足者能往能還騰躍勇健。能得能證世間所有殊勝之法。世殊勝法。說名爲神。彼能到此。故名神足。如是若有如是諸法。有三摩地圓滿成辦。彼心如是清淨鮮白無諸瑕穢。離隨

煩惱。安住正真。有所堪能。獲得不動。能往能還騰躍勇健。能得能證出世間法。由出世法最勝自在是最勝神。彼能證此。故名神足。

彼由如是勝三摩地爲所依持。勝三摩地爲所依止。能進修習增上心學增上慧學。所有瑜伽。由進修習此瑜伽。故於他大師弟子所證深生勝解。深生淨信。此清淨信增上義故。說名信根問。於何增上。答。於能生起出世間法而爲上首。及於能起精進念定慧。爲其增上。餘精進等。於能生起出世間法。及於能起展轉乃至慧。爲其增上。乃至其慧。唯於能起出世間法。

爲其增上是故信等說名五根

若復了知前後所證而有差別隨此能於後後所證出世間法深生勝解深生淨信此清淨信難伏義故說名信力問誰不能伏答此清淨信若天若魔若諸沙門若婆羅門若餘世間無有如法能引奪者諸煩惱纏亦不能屈故名難伏此爲上首此爲前行餘精進等亦名爲力由此諸力具大威勢摧伏一切魔軍勢力能證一切諸漏永盡是故名力

當觀此中信根信力卽四證淨中所有淨信何以故以其證入正性離生所有證淨皆由此因此緣此序

由彼卽是此增上果是故世尊就其因果相屬道理說言當觀卽彼證淨非卽彼體非卽彼相當觀此中精進根力卽四正斷中所有精進此何正斷謂能永斷見道所斷一切煩惱方便正斷此中意說如是正斷由此正斷畢竟能斷所有諸惡不善法故當觀此中念根念力卽四念住中所有正念謂四念住能無餘斷一切顛倒當觀此中定根定力卽四靜慮中所有正定謂諸靜慮能爲方便證不還果當觀此中慧根慧力卽四聖諦中所有正智謂聖諦智於四聖諦能證現觀得沙門果

卽由如是諸根諸力漸修漸習漸多修習爲因緣故便能發起下中上品順決擇分四種善根何等爲四一煖二頂三順諦忍四世第一法譬如有人欲以其火作火所作爲求火故下安乾木上施鑽燧精勤策勵勇猛鑽求彼於如是精勤策勵勇猛鑽時於下木

上最初生煖次煖增長熱氣上衝次倍增盛其煙遂發次無燄火歛然流出火出無間發生猛燄猛燄生已便能造作火之所作如鑽火人精勤策勵勇猛鑽求五根五力漸修漸習漸多修習當知亦爾如下木上初所生煖其煖善根當知亦爾燒諸煩惱無漏法

火生前相故如煖增長熱氣上衝其頂善根當知亦爾如次煙發其順諦忍當知亦爾如無燄火歛然流出世第一法當知亦爾如火無間發生猛燄世第一法所攝五根五力無間所生出世無漏聖法當知亦爾

此復云何謂七覺支諸已證入正性離生補特伽羅如實覺慧用此爲支故名覺支卽此七種如實覺支三品所攝謂三覺支奢摩他品攝三覺支毗鉢舍那品攝一覺支通二品攝是故說名七種覺支謂擇法覺支精進覺支喜覺支此三觀品所攝安覺支定覺

支捨覺支。此三止品所攝。念覺支一種。俱品所攝。說名徧行。

彼於爾時最初獲得七覺支故。名初有學見聖諦迹。已永斷滅見道所斷一切煩惱。唯餘修道所斷煩惱爲斷。彼故修習三蘊所攝八支聖道。此中正見。正思惟。正精進。慧蘊所攝正語。正業。正命。戒蘊所攝正念。正定。定蘊所攝。問何因緣故名八支聖道。答諸聖有學已見迹者。由八支攝行迹正道能無餘斷一切煩惱。能於解脫究竟作證。是故名爲八支聖道。當知此中若覺支時所得真覺。若得彼已以慧安立如證而

覺總略此二合名正見。由此正見增上力故。所起出離無恚無害分別思惟。名正思惟。若心趣入諸所尋思。彼唯尋思如是相狀所有尋思。若心趣入諸所言論。卽由正見增上力故。起善思惟。發起種種如法言論。是名正語。若如法求衣服飲食。諸坐臥具。病緣醫藥。供身什物。於追求時。若往若還。正知而住。若覩若瞻。若屈若伸。若持衣鉢及僧伽胝。若食若飲。若噉若嘗。正知而住。或於住時。於已追求衣服等事。若行若住。若坐若臥。廣說乃至若解勞睡。正知而住。是名正業。如法追求衣服飲食。乃至什物遠離。一切起邪命。

法是名正命。若遠離攝正語業命。彼於證得無漏作意諸覺支時。先已獲得問。何故此名聖所愛戒答。以諸聖者賢善正至長時。愛樂欣慕悅意。我於何時當正獲得諸語惡行諸身惡行諸邪命事。不作律儀。由彼長夜於此尸羅深心愛樂欣慕悅意。故獲得時。名聖所愛。獲得如是聖愛戒已。終不正知而說妄語。終不故思害眾生命。終不故思不與而取。終不故思行欲邪行。終非法求衣服等。卽由如是聖所愛戒。增上力故。於修道時乃至所有語業身業養命事轉亦得名爲正語業命。依止正見及正思惟正語業命勤。

修行者。所有一切欲勤精進出離勇猛勢力發起策勵其心。相續無間名正精進成就。如是正精進者。由四念住增上力故。得無顛倒九種行相所攝正念能攝九種行相心住。是名正念及與正定。如是一切八支聖道。總立二種。謂無所作及住所作。無所作者。謂正語正業正命住。所作者。復有二種。謂奢摩他。毗鉢舍那。正見正思惟正精進。是毗鉢舍那。正見正定。是奢摩他。如是清淨正語業命爲所依止。於時時間修習止觀。能斷諸結無餘永斷。能得最上阿羅漢果。長時相續名爲修道。多時串習斷煩惱故。率爾智生。名

爲見道。暫時智起。卽能永斷諸煩惱故。由是因緣。正語業命於修道中方始建立。

由如是等漸次修習三十七種菩提分法。加行方便。是名菩提分修。

云何修果。謂四沙門果。一預流果。二來果。三不還果。四最上阿羅漢果。此中云何名沙門。云何名果。謂聖道名沙門。煩惱斷名果。又後生道或中或上。是前生道所生之果。問。何故建立如是四果。答。對治四種諸煩惱故。謂諸無事能感惡趣。往惡趣因煩惱斷故。及能斷彼對治生故。立預流果。而薄伽梵說永斷三

結立此果者。謂依三品有三種結障礙聖道令不生故。一在家品。二惡說法毗奈耶品。三善說法毗奈耶品。依在家品有薩迦耶見。由此見故先生怖畏。最初不欲發趣聖道。依惡說法毗奈耶品有戒禁取。由此取故。雖已發趣而行邪僻。由是不能生起聖道。依善說法毗奈耶品有疑。由此疑故。雖已發趣不行邪僻。而於正道未串習故。於如實見所知事中猶豫疑惑。障礙聖道不令生起。由是因緣唯說斷此立預流果。此預流果極餘七有。由是因緣多生相續。若斷再生相續煩惱。生無重續。立一來果。謂若永斷天有所攝。

人有所攝再生相續所有煩惱極唯更受天有一生人有一生故於爾時立一來果若已永斷能感還來生此煩惱唯於天有當可受生卽於爾時立不還果若已永斷一切能感生有煩惱建立最上阿羅漢果而薄伽梵說永斷三結薄貪瞋癡立一來果永斷能順五下分結立不還果永斷一切煩惱究竟建立最上阿羅漢果是名修果。

又於此中貪瞋癡慢尋思行者彼先應於淨行所緣淨修其行然後方證心正安住彼於各別所緣境界定由所緣差別勢力勤修加行若等分行補特伽羅

隨所愛樂攀緣彼境勤修加行如是勤修唯令心住非淨其行如等分行補特伽羅薄塵行者當知亦爾而彼諸行有其差別謂貪等行者勤修行時要經久遠方證心住等分行者勤修行時不甚久遠能證心住薄塵行者勤修行時最極速疾能證心住

問前已廣說有貪等行補特伽羅行相差別其等分行及薄塵行補特伽羅有何行相答等分行者如貪等行補特伽羅所有行相一切具有然彼行相非上非勝如貪等行隨所遇緣有其差別施設此行與彼相似其薄塵行補特伽羅行相差別者謂無重障最

初清淨資糧已具。多清淨信。成就聰慧。具諸福德。具諸功德。無重障者。謂無三障。何等爲三。一者業障。二者煩惱障。三異熟障。言業障者。謂五無間業。及餘所有故思造業。諸尤重業。彼異熟果若成熟時。能障正道。令不生起。是名業障。煩惱障者。謂猛利煩惱。長時煩惱。由此煩惱於現法中。以其種種淨行所緣。不能令淨。是名煩惱障。異熟障者。謂若生處。聖道依彼雖得不長。於是生處異熟果生。或有生處。聖道依彼。雖得生長。而於其中異熟果生。聾騃愚鈍。盲瞽瘡瘻。以手代言。無有力能解了。善說惡說法義。是名異熟障。最

初清淨者。謂善淨戒。及正直見。由十因緣戒。善清淨。如前應知。正直見者。謂若有見淨信相應故。勝解相應。故遠離詭諺。故善思法義。無惑無疑。加行出離故。名爲正直。如是正直見淨信相應故。於佛正法及毗奈耶不可引奪。勝解相應故。於諸如來及聖弟子。不可思議威德神力。不可思議生處差別。甚深法教不可記事。深生勝解。無驚無恐。無有怖畏。遠離詭諺故。其見正直。是正直類。如其聖教而正修行。如其真實而自顯發。善思法義。無惑無疑。加行出離故。於一切法無常苦空無我等義。善正思。惟善正籌量。善正觀。

察。由是爲因。無惑無疑。遠離二路。逮得升進。由此四
相先所說見。名正直見資糧已具者。廣說資糧。如前
應知。略有四種。一福德資糧。二智慧資糧。三先世資
糧。四現法資糧。福德資糧者。謂由此故。於今獲得隨
順資具。豐饒財寶。遇真福田。爲善知識。離諸障礙。能
勤修行。智慧資糧者。謂由此故。成就聰慧。有力有能。
解了善說。惡說。法義。獲得隨順法教。義教。教授。教誡。
先世資糧者。謂由宿世積集善根。於今獲得諸根成
熟。現法資糧者。謂於今世有善法欲。諸根成熟。具戒
律儀。及根律儀。如前廣說。多清淨信者。謂於大師所。

云何補特伽羅異門。謂有六種。何等爲六。一沙門。二婆羅門。三梵行。四苾芻。五精勤。六出家。

第一沙門復有四種。何等爲四。一勝道沙門。二說道沙門。三活道沙門。四壞道沙門。當知諸善逝。名勝道沙門。諸說正法者。名說道沙門。諸修善行者。名活道沙門。諸行邪行者。名壞道沙門。諸善逝者。謂已證得貪瞋癡等無餘永盡。說正法者。謂爲調伏貪瞋癡等。宣說正法。修善行者。謂爲調伏貪瞋癡等。勤修正行。行邪行者。謂犯尸羅行諸惡法。又學無學。名勝道沙門。以無漏道摧滅一切見修所斷諸煩惱故。若無如

來及諸菩薩。爲菩提故。勤修正行。諸聲聞眾持三藏者。名說道沙門。任持世俗法毗奈耶。轉正法眼令不斷故。若諸異生補特伽羅。其性調善。爲自利益。勤修正行。有羞有悔。愛樂正學。爲得未得。爲觸未觸。爲證未證。勤修加行。有力有能。堪得未得。堪觸未觸。堪證未證。名活道沙門。由彼現有諸善法煥。堪能生長聖慧。命根。名活非死。是故名爲活道沙門。若諸犯戒補特伽羅。多行惡法。廣說乃至實非梵行。自稱梵行。名壞道沙門。由彼破壞最初所有正道根本。無力無能。非生道器。雖現前有說正道教。及現前有證正道者。

而彼不得。是故名爲壞道沙門。世尊依彼作如是說。此初沙門廣說乃至第四沙門。於外沙門婆羅門教空無所有。若於是處八支聖道安立可得。卽於是處有初沙門廣說乃至第四沙門。

第二婆羅門復有三種。一種性婆羅門。二名想婆羅門。三正行婆羅門。種性婆羅門者。謂若生在婆羅門家。從母產門之所生出。父母圓備。名婆羅門。名想婆羅門者。謂諸世間由想等想假立言說。名婆羅門。正行婆羅門者。謂所作事決定究竟。已能驅擯惡不善法。如說當知婆羅門更無有所作。所作事已辦。是謂

婆羅門。

第三梵行復有三種。一受遠離梵行。二暫時斷梵行。三畢竟斷梵行。受遠離梵行者。謂能受學遠離一切行非梵行習姪欲法。暫時斷梵行者。謂諸異生由世間道離欲界欲。畢竟斷梵行者。謂諸聖者得不還果。復得最上阿羅漢果。

第四苾芻復有五種。一乞匱苾芻。二自稱苾芻。三名想苾芻。四破壞煩惱苾芻。五白四羯磨受具足戒苾芻。

第五精勤復有三種。一止息犯戒精勤。謂能遠離一

切不善身業語業。二止息境界精勤。謂密護根門。修防守念及常委念。如前廣說。三止息煩惱精勤。謂能永斷見修所斷一切煩惱。及於一切先所生起。或欲尋思。或恚尋思。或害尋思。或貪或瞋。或諸邪見。或忿恨覆惱。詬諂等。能往惡處。那落迦等諸險惡趣。非沙門法。隨所生起。能不忍受。尋卽斷滅。除遣變吐。當知此中略有二種止息煩惱。一止息隨眠。二止息諸纏。第六出家。復有二種。一於善說法毗奈耶中而出家者。二於惡說法毗奈耶中而出家者。於善說法毗奈耶中而出家者。謂苾芻。苾芻尼。式叉摩那。沙彌。沙彌尼。又若自能出離身中所有一切惡不善法。當知是尼。

尼。又若自能出離身中所有一切惡不善法。當知是名真實出家。於惡說法毗奈耶中而出家者。謂諸外道。或全無衣。或壞色衣。或塗灰等。增上外道。復有所餘。如是等類眾多外道。

是故說言。若諸沙門。若婆羅門。若修梵行。若諸苾芻。若精勤者。若出家者。如是一切是數取趣所有異門。補特伽羅略有八種。建立因緣略有四種。云何八種。補特伽羅。一有堪能者。二無堪能者。三善知方便者。四不善知方便者。五有無間修者。六無無間修者。七已串修習者。八未串修習者。云何四種補特伽羅。建

立因緣。謂由四種差別因緣建立八種補特伽羅。一由根差別故。有根已成熟及根未成熟。二由瑜伽差別故。有善知瑜伽及不善知瑜伽。三由加行差別故。有有無間殷重修及無無間殷重修。四由時差別故。有已長時修道及未長時修道。云何如是四種差別能爲前八補特伽羅建立因緣。謂根已成熟卽有堪能者。根未成熟卽無堪能者。善知瑜伽卽善知方便者。不善知瑜伽卽不善知方便者。有無間殷重修卽有無間修者。此亦名爲有常委修。無無間殷重修卽無無間修者。此亦名爲無常委修。已長時修道卽已

串修習者。未長時修道卽未串修習者。如是名爲由根差別瑜伽差別。加行差別及時差別建立八種補特伽羅。若諸所有補特伽羅根未成熟。彼於所有善知方便。有無間修已串修習如理如法。如其善巧皆不能辦。若諸所有補特伽羅根雖成熟而未善知善巧。方便於諸所有亦不能辦。若諸所有補特伽羅根已成熟善知方便。有無間修。未串修習卽於所有自所作事。未得成辦。若諸所有補特伽羅根已成熟善知方便。有無間修已串修習彼

於所有皆能成辦亦能獲得速疾通慧於其所有自所作事已得成辦。

當知諸魔略有四種魔所作事有無量種勤修觀行諸瑜伽師應善徧知當正遠離云何四魔一蘊魔二煩惱魔三死魔四天魔蘊魔者謂五取蘊煩惱魔者謂三界中一切煩惱死魔者謂彼彼有情從彼彼有情眾天喪殞歿天魔者謂於勤修勝善品者求欲超越蘊煩惱死三種魔時有生欲界最上天子得大自在爲作障礙發起種種擾亂事業是名天魔當知此中若死所依若能令死若正是死若於其死作障礙

事不令超越依此四種建立四魔謂依已生已入現在五取蘊故方有其死由煩惱故感當來生生已便有天喪殞歿諸有情類命根盡滅天喪殞歿是死自性勤修善者爲超死故正加行時彼天子魔得大自在能爲障礙由障礙故或於死法令不能出或經多時極大艱難方能超越又魔於彼或有暫時不得自在謂世間道離欲異生或在此間或生於彼或魔於彼得大自在謂未離欲若未離欲在魔手中隨欲所作若世間道而離欲者魔縛所縛未脫魔羈由必還來生此界故

云何魔事。謂諸所有能引出離善法欲生耽著諸欲增上力故尋還退捨當知此卽是爲魔事。若正安住密護根門於諸所有可愛色聲香味觸法由執取相執取隨好心樂趣入當知此卽是爲魔事。若正安住於食知量於諸美味不平等食由貪愛欲心樂趣入當知此卽是爲魔事。若正安住精勤修習初夜後夜恬寤瑜伽於睡眠樂於偃臥樂於脅臥樂由懈怠力心樂趣入當知此卽是爲魔事。若正安住正知而住於往來等諸事業時若見幼少盛年美色諸母邑等由不如理執取相好心樂趣入或見世間諸妙好事。

心樂趣入。或於多事多所作中心樂趣入。或見在家及出家眾歡娛雜處。或見惡友共相雜住。便生隨喜。心樂趣入。當知一切皆是魔事。於佛法僧苦集滅道。此世他世。若生疑惑。當知一切皆是魔事。住阿練若。樹下塚間空閒靜室。若見廣大可怖畏事。驚恐毛豎。或見沙門婆羅門像。人非人像歛爾而來。不如正理。勸捨白品。勸取黑品。當知一切皆是魔事。若於利養恭敬稱譽。心樂趣入。或於慳惜廣大希欲。不知喜足。忿恨覆惱及矯詐等。沙門莊嚴所對治法。心樂趣入。當知一切皆是魔事。如是等類。無量無邊諸魔事業。

一切皆是四魔所作。隨其所應當正了知。

由三因緣。正修行者精勤發趣。空無有果。何等爲三。
一由諸根未積集故。二由教授不隨順故。三由等持力微劣故。若有諸根猶未積集。雖復獲得隨順教授。彊盛等持。精勤發趣。空無有果。若有諸根雖已積集。其等持力亦復彊盛。而不獲得隨順教授。精勤發趣。空無有果。若有諸根雖已積集。亦復獲得隨順教授。而等持力若不彊盛。精勤發趣。空無有果。若有諸根已得積集。教授隨順。等持彊盛。精勤發趣。決定有果。如是名爲由三因緣。空無有果。由三因緣決定有果。

瑜伽師地論卷第二十九