

瑜伽師地論卷第五十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之一

如是已說本地。次說諸地決擇善巧。由此決擇善巧
爲依。於一切地善能問答。今當先說五識身地意地
決擇。問前說種子依。謂阿賴耶識。而未說有有之因
緣。廣分別義。何故不說。何緣知有。廣分別義云。何應
知。答。由此建立。是佛世尊最深密記。是故不說。如世
尊言。

阿陀那識甚深細 一切種子如暴流

我於凡愚不開演 恐彼分別執爲我

復次唵柁南曰。

執受初明了。種子業身受。無心定命終。

無皆不應理。

由八種相證阿賴耶識決定是有。謂若離阿賴耶識依止執受。不應道理。最初生起。不應道理。有明了性。不應道理。有種子性。不應道理。業用差別。不應道理。身受差別。不應道理。處無心定。不應道理。命終時識。不應道理。

何故若無阿賴耶識。依止執受。不應道理。由五因故。何等爲五。謂阿賴耶識先世所造業行爲因。眼等轉識於現在世眾緣爲因。如說根及境界作意力故。諸轉識生乃至廣說。是名初因。又六識身有善不善等性可得。是第二因。又六識身無覆無記異熟所攝類不可得。是第三因。又六識身各別依轉於彼彼依彼。彼識轉卽彼所依。應有執受。餘無執受。不應道理。設許執受。亦不應理。識遠離故。是第四因。又所依止。應成數數執受過失。所以者何。由彼眼識於一時轉。一時不轉。餘識亦爾。是第五因。如是先業及現在緣以

爲因故。善不善等性可得故。異熟種類不可得故。各別所依諸識轉故。數數執受依止過故。不應道理。何故若無阿賴耶識。最初生起不應道理。謂有難言。若決定有阿賴耶識。應有二識俱時生起。應告彼言。汝於無過妄生過想。何以故。容有二識俱時轉故。所以者何。且如有一俱時欲見乃至欲知。隨有一識最初生起。不應道理。由彼爾時作意無別。根境亦爾。以何因緣識不俱轉。

何故若無諸識俱轉。與眼等識同行意識。明了體性不可得耶。謂或有時憶念過去會所受境。爾時意識

行不明了。非於現境意現行時。得有如是不明了相。是故應許諸識俱轉。或許意識無明了性。

何故若無阿賴耶識。有種子性不應道理。謂六識身展轉異故。所以者何。從善無間不善性生。不善無間復善性生。從二無間無記性生。劣界無間中界生。中界無間妙界生。如是妙界無間乃至劣界生。有漏無間無漏生。無漏無間有漏生。世間無間出世生。出世無間世間生。非如是相有種子性。應正道理。又彼諸識長時間斷。不應相續長時間流轉。是故此亦不應道理。

何故若無諸識俱轉業用差別不應道理。謂若略說有四種業。一了別器業。二了別依業。三了別我業。四了別境界。此諸了別刹那刹那俱轉可得。是故一識於一刹那有如是等業用差別不應道理。

何故若無阿賴耶識身受差別不應道理。謂如有一。或如理思。或不如理。或無思慮。或隨尋伺。或處定心。或不在定。爾時於身諸領受起非一眾多種種差別。彼應無有。然現可得。是故定有阿賴耶識。

何故若無阿賴耶識處無心定不應道理。謂入無想定。或滅盡定。應如捨命識離於身。非不離身。如世尊

說當於爾時識不離身故。

何故若無阿賴耶識。命終時識不應道理。謂臨終時。或從上身分識漸捨離。冷觸漸起。或從下身分非彼意識。有時不轉。故知唯有阿賴耶識能執持身。此若捨離。卽於身分冷觸可得。身無覺受。意識不爾。是故若無阿賴耶識不應道理。

復次嗛柁南曰。

所緣若相應。更互爲緣性。與識等俱轉。

雜染汗還滅。

若略說阿賴耶識。由四種相建立流轉。由一種相建

立還滅。云何四相建立流轉。當知建立所緣轉故。建立相應轉故。建立互爲緣性轉故。建立識等俱轉轉故。云何一相建立還滅。謂由建立雜染轉故。及由建立彼還滅故。

云何建立所緣轉相。謂若略說阿賴耶識。由於二種所緣境轉。一由了別內執受故。二由了別外無分別器相故。了別內執受者。謂能了別徧計所執自性妄執習氣。及諸色根根所依處。此於有色界。若在無色。唯有習氣執受了別。了別外無分別器相者。謂能了別依止緣內執受阿賴耶識故。於一切時無有間斷。

器世間相。譬如燈燄生時。內執膏炷。外發光明。如是阿賴耶識緣內執受緣外器相生起。道理應知亦爾。復次阿賴耶識緣境微細。世聰慧者亦難了故。復次阿賴耶識緣境無廢時。無變易。從初執受剎那。乃至命終。一味了別而轉故。復次阿賴耶識於所緣境。念念生滅。當知剎那相續流轉。非一非常。復次阿賴耶識。當言於欲界中緣狹小執受境。於色界中緣廣大執受境。於無色界空無邊處識無邊處緣無量執受境。於無所有處緣微細執受境。於非想非非想處緣極微細執受境。如是了別二種所緣故。於所緣境微

細了別故。相似了別故。剎那了別故。了別狹小執受所緣故。了別廣大執受所緣故。了別無量執受所緣故。了別微細執受所緣故。了別極微細執受所緣故。應知建立阿賴耶識所緣轉相。

云何建立相應轉相。謂阿賴耶識與五徧行心相應法恆共相應。謂作意觸受想思。如是五法亦唯異熟所攝最極微細世聰慧者亦難了故。亦常一類緣境而轉。又阿賴耶識相應受一向不苦不樂無記性攝。當知餘心所行相亦爾。如是徧行心所相應故。異熟一類相應故。極微細轉相應故。恆常一類緣境而轉。

相應故。不苦不樂相應故。一向無記相應故。應知建立阿賴耶識相應轉相。

云何建立互爲緣性轉相。謂阿賴耶識與諸轉識作二緣性。一爲彼種子故。二爲彼所依故。爲種子者。謂所有善不善無記轉識轉時。一切皆用阿賴耶識爲種子故。爲所依者。謂由阿賴耶識執受色根五種識身依之而轉。非無執受。又由有阿賴耶識故。得有末那。由此末那爲依止。故意識得轉。譬如依止眼等五根。五識身轉。非無五根意識亦爾。非無意根。復次諸轉識與阿賴耶識作二緣性。一於現法中能長養彼

種子故。二於後法中爲彼得生攝植。彼種子故。於現法中長養彼種子者。謂如依止阿賴耶識善不善無記轉識轉時。如是如是於一依止同生同滅熏習阿賴耶識。由此因緣後後轉識善不善無記性轉更增長。轉更熾盛。轉更明了而轉。於後法中爲彼得生攝植。彼種子者。謂彼熏習種類。能引攝當來異熟無記阿賴耶識。如是爲彼種子故。爲彼所依故。長養種子故。攝植種子故。應知建立阿賴耶識與諸轉識互爲緣性轉相。

云何建立阿賴耶識與轉識等俱轉轉相。謂阿賴耶

識。或於一時唯與一種轉識俱轉。所謂末那。何以故。由此末那我見慢等恆其相應思量行相。若有心位若無心位恆與阿賴耶識一時俱轉。緣阿賴耶識以爲境界。執我起慢思量行相。或於一時與二俱轉。謂末那及意識。或於一時與三俱轉。謂五識身隨一轉時。或於一時與四俱轉。謂五識身隨二轉時。或時乃至與七俱轉。謂五識身和合轉時。又復意識染汙末那以爲依止。彼未滅時。相了別縛不復解脫。末那滅已。相縛解脫。又復意識能緣他境及緣自境。緣他境者。謂緣五識身所緣境界。或頓不頓。緣自境者。謂緣

法爲境。復次阿賴耶識。或於一時與苦受樂受不苦不樂受俱時而轉。此受與轉識相應。依彼而起。謂於人中若欲界天。若於一分鬼傍生中。俱生不苦不樂受。與轉識相應。苦受樂受不苦不樂受相雜俱轉。若那落迦等中。他所映奪。不苦不樂受與純苦無雜受俱時而轉。當知此受被映奪。故難可了知。如那落迦等中。一向苦受俱轉。如是於下三靜慮地。一向樂受俱轉。於第四靜慮地。乃至有頂。一向不苦不樂受俱轉。復次阿賴耶識。或於一時與轉識相應。善不善無記諸心法俱時而轉。如是阿賴耶識。雖與轉識俱時

而轉。亦與容受容善不善無記心法俱時而轉。然不應說與彼相應。何以故。由不與彼同緣轉故。如眼識雖與眼根俱轉。然不相應。此亦如是。應知此中依少分相似道理。故得爲喻。又如諸心所法。雖心法性無有差別。然相異故。於一身中一時俱轉。互不相違。如是阿賴耶識。與諸轉識。於一身中一時俱轉。當知更互亦不相違。又如於一暴流。有多波浪。一時而轉。互不相違。又如於一清淨鏡面。有多影像。一時而轉。互不相違。如是於一阿賴耶識。有多轉識。一時俱轉。當知更互亦不相違。又如一眼識。於一時間。於一事境

唯取一類無異色相。或於一時頓取非一種種色相。如眼識於眾色。如是耳識於眾聲。鼻識於眾香。舌識於眾味。亦爾。又如身識。或於一時於一事境。唯取一類無異觸相。或於一時頓取非一種種觸相。如是分別意識。於一時間。或取一境相。或取非一種種境相。當知道理亦不相違。又前說末那恆與阿賴耶識俱轉。乃至未斷。當知常與俱生。任運四種煩惱。一時相應。謂薩迦耶見。我慢。我愛。及與無明。此四煩惱。若在定地。若不定地。當知恆行不與善等相違。是有覆無記性。如是阿賴耶識。與轉識俱轉故。與諸受俱轉故。

與善等俱轉故。應知建立阿賴耶識俱轉轉相。

云何建立阿賴耶識。雜染還滅相。謂略說阿賴耶識。是一切雜染根本。所以者何。由此識是有情世間生起根本。能生諸根。根所依處。及轉識等故。亦是器世間生起根本。由能生起器世間故。亦是有情互起根本。一切有情相望。互為增上緣故。所以者何。無有有情與餘有情互相見等時。不生苦樂等更相受用。由此道理。當知有情界互為增上緣。又即此阿賴耶識。能持一切法種子故。於現在世。是苦諦體。亦是未來苦諦生因。又是現在集諦生因。如是能生有情世間。

故能生器世間故。是苦諦體故。能生未來苦諦故。能生現在集諦故。當知阿賴耶識是一切雜染根本。復次阿賴耶識所攝持順解脫分及順決擇分等善法種子。此非集諦因。由順解脫分等善根與流轉相違故。所餘世間所有善根。因此生故。轉更明盛。由此因緣。彼所攝受自類種子。轉有功能。轉有勢力。增長種子。速得成立。復由此種子故。彼諸善法。轉明盛生。又復能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果。復次依此一切種子阿賴耶識故。薄伽梵說有眼界色界眼識界乃至有意界法界意識界。由於阿賴耶識中有

種種界故。又如經說惡又聚喻。由於阿賴耶識中有多界故。復次此雜染根本阿賴耶識。修善法故。方得轉滅。此修善法若諸異生以緣轉識爲境。作意方便住心。能入最初聖諦現觀。非未見諦者於諸諦中未得法眼。便能通達一切種子阿賴耶識。此未見諦者。修如是行已。或入聲聞正性離生。或入菩薩正性離生。達一切法眞法界已。亦能通達阿賴耶識。當於爾時能總觀察自內所有一切雜染。亦能了知自身外爲相縛所縛。內爲麤重縛所縛。復次修觀行者。以阿賴耶識是一切戲論所攝諸行界故。略彼諸行於阿

賴耶識中總爲一團一積一聚爲一聚已。由緣真如境智修習多修習故而得轉依。轉依無間當言已斷阿賴耶識。由此斷故當言已斷一切雜染。當知轉依由相違故能永對治阿賴耶識。又阿賴耶識體是無常有取受性。轉依是常無取受性。緣真如境聖道方能轉依故。又阿賴耶識恆爲一切麤重所隨轉依究竟遠離一切所有麤重。又阿賴耶識是煩惱轉因。聖道不轉因。轉依是煩惱不轉因。聖道轉因。應知但是建立因性。非生因性。又阿賴耶識令於善淨無記法中不得自在。轉依令於一切善淨無記法中得大自

在。又阿賴耶識斷滅相者。謂由此識正斷滅故。捨二種取。其身雖住。猶如變化。所以者何。當來後有苦因斷故。便捨當來後有之取。於現法中一切煩惱因永斷故。便捨現法一切雜染所依之取。一切麤重永遠離故。唯有命緣暫時得住。由有此故。契經中言。爾時但受身邊際受。命邊際受。廣說乃至卽於現法一切所受究竟滅盡。如是建立雜染根本故。趣入通達修習作意故。建立轉依故。當知建立阿賴耶識雜染還滅相。如是已依勝義道理。建立心意識名義差別。由此道理。於三界等諸心意識一切雜染清淨道理應

隨決了。餘處所顯心意識理。但隨所化有情差別。爲
嬰兒慧所化。權說方便。令彼易得入故。

問。若成就阿賴耶識。亦成就轉識耶。設成就轉識。亦
成就阿賴耶識耶。答應作四句。或有成就阿賴耶識
非轉識。謂無心睡眠。無心悶絕。入無想定。入滅盡定。
生無想天。或有成就轉識非阿賴耶識。謂阿羅漢若
諸獨覺不退菩薩及諸如來。住有心位。或有俱成就。
謂餘有情住有心位。或有俱不成就。謂阿羅漢若諸
獨覺不退菩薩及諸如來。入滅盡定。趣無餘依般涅
槃界。

問。內外諸法自性分別各住自相。何因緣故十八界
中唯六識界自性建立。所餘諸界爲彼所依。所緣助
伴而建立耶。答。由六識界於彼彼念瞬息須臾。日夜
等位速疾轉變。託彼彼緣。依眼等根緣色等境。用諸
心所以爲助伴。非一眾多種種生起。由彼彼依之所
生。故得彼彼名。如火依附彼彼緣。故而得燒然。爾時
便得彼彼名數。由諸草木牛糞糠札等爲緣。故火方
得然。爾時便數名爲草火。乃至札火。如是眼色以爲
緣。故眼識得生。數名眼識。如是乃至數名意識。廣說
應知。餘眼等界。若彼自性。從初生已。卽彼自性相似。

生起展轉相續究竟隨轉。又一識類藉彼彼緣種種差別自性生起。是故識界自性建立。所餘諸界爲彼所依所緣助伴而得建立。

復次當辯識身徧知。問。心清淨行苾芻。由幾種相徧知其心。答。若略說由三種相。一雜染愛樂相。二雜染過患相。三雜染還滅方便善巧相。云何心清淨行苾芻徧知自心雜染愛樂相。謂心清淨行苾芻作如是念。今我此心於諸雜染長夜愛樂。自知愛樂諸雜染已。便從有貪性出。於離貪性安止其心。爾時其心於離貪性不能安住。亦不愛樂。更無異緣。唯有速疾還

來趣入流散馳騁有貪性中。如從有貪性。如是從有瞋有癡下劣掉舉不寂靜散亂性出。廣說乃至從放逸愛樂住性出。於常勤修習諸善法中安止其心。爾時其心於常勤修習諸善法中不能安住。亦不愛樂。更無異緣。唯有速疾還來趣入流散馳騁乃至放逸愛樂性中。如是名爲心清淨行苾芻徧知自心雜染愛樂相。如是徧知自心雜染愛樂相已。此心清淨行苾芻復能徧知自心雜染過患相。謂作是念。今我此有貪心。能爲自害。能爲他害。能爲俱害。能生現法罪。能生後法罪。能生現法後法罪。又能爲緣生彼所生。

身心憂苦。如於有貪性。如是乃至於放逸愛樂性。當知亦爾。復作是念。此有貪心。乃至放逸愛樂心有過患。故有疫有橫有災有惱。如是徧知自心雜染過患。相已復能徧知自心雜染還滅方便善巧相。謂我今不應隨自雜染。有諸過患。有疫有橫。有災有惱。心自在轉。必令自心隨我勢力自在而轉。彼既如是了知。我今不應隨順自心而轉。當令自心隨我轉已。數數思擇。令有貪心捨有貪性。無貪性中安住愛樂。又復於彼見勝功德。如是乃至令捨放逸愛樂住性。乃至於常勤修習諸善法中安住愛樂。又復於彼見勝功

德彼多安住如是行已。爾時其心不由思擇於常勤修習諸善法中自然安住愛樂。於前雜染愛樂性中深生厭責。由此因緣。心清淨行苾芻如實了知自心雜染愛樂速疾迴轉無譬喻性。又能善知如是雜染心有過患性。又能善知如是雜染心還滅方便。由如是故。心清淨行苾芻速能證得無上心清淨性。所謂諸漏永盡。

復次當辯心善巧差別及心轉善巧差別。謂依徧計所執自性當知心善巧差別。依依他起自性當知心轉善巧差別。復次若能善巧熏修心者得二勝利。一

於果時觸證安樂。二於因時自在而轉。復次心混濁者有三過失。一不如理作意過失。二睡眠過失。三起纏過失。問如世尊言。唯當於心深善勇猛。如理觀察。念住中說。要當於身住身。循觀乃至於法住法。循觀此何密意。答爲顯四念住。唯觀察心故。謂觀心執受。觀心領納。觀心了別。觀心染淨。唯爲觀察心所執受。心所領納。心了別境。心染淨故。說四念住。復次有諸苾芻住三種住。行六正行。於大師教多有所作。謂住解脫住。住解脫門住。及住能引解脫門法住。行無間行。行善受思。惟行。行修所引善根生起。行。行離諸愛。

味簡擇諦行。行卽於此無增上慢。行。行正清淨受用。行。復次有二種捨施。一受者捨施。二施者捨施。施果亦有二種。一得大財富。二得此等流受用勝解。復次當辯證成道理。問依何道理。應知宣說唯從未來非實。非有諸行相生。答若未來法行相實有。而得生者。此法爲轉而說生耶。謂從未來世處轉向現在世處爲死生耶。謂未來世死生現在世爲彼爲緣而得生耶。謂於未來法住不變用。彼爲緣於現在世有餘法生。爲有業用而說生耶。謂於未來本無業用。至現在世方有業用。爲圓滿相而說生耶。謂於未來相

未圓滿。至現在世相乃圓滿。爲由異相而說生耶。謂於未來有未來分。及有因分。由此二種其相有異。來至現在有現在分。及有果分。由此二種其相有異。如是六種諸法生起。皆不應理。何以故。非無方無處。法有從異方轉趣異方義。亦非未生未已生法。而有死義。若彼爲緣而得生者。便異法生。非未來生。此於未來便爲未有。又一切法第一義中無作用故。業用離相異不可得。唯卽於相而假建立。設有異者。未來現在同實有相。唯說現在獨有業用。理不可得。又此業用便應本無而今得生。又與世尊微妙言說卽成相

違。如說諸行非常非恆。汝顯諸行業用無常。由此義故。行應是常等。於一相若相異分得是有者。相之異分何故不有。又相異分本無。今有相之異分何故不成本無。今有。又離色等一切行相餘未來分。必不可得。又應未來無有果相。現在方有果相生起。如是已辯證成道理。依此道理。應知宣說未來諸法一切行相非實非有本無。今有。如於未來。如是過去隨其所應。由此道理。當知宣說非實非有。復次過去行云何。謂相已滅沒。自性已捨。現在行云何。謂相未滅沒。自性未捨。生時暫住。未來行云何。謂因現有。自相未生。

未得自性。問。若彼諸行未來本無而得生者。空華兔角石女兒等。何故不生。答。由空華等無生因故。一切諸行各各差別。定有生因。問。若一切行各各差別。有生因者。何因緣故。諸行俱時不頓生耶。答。諸行雖有各別生因。然必待緣。方得生起。若彼彼行生緣現前。彼彼行因。生彼彼行。是故諸行雖現有因。然無俱時頓生起過。

復次。此中云。何名諸行因。何等名緣。謂薄伽梵說。諸行生緣。略有四種。一。因緣。二。等無間緣。三。所緣緣。四。增上緣。因緣一種。亦因亦緣。餘之三種。唯緣非因。

云何因緣。謂諸色根。根依及識。此二略說。能持一切諸法種子。隨逐色根。有諸色根種子。及餘色法種子。一切心心法等種子。若隨逐識。有一切識種子。及餘無色法種子。諸色根種子。所餘色法種子。當知所餘色法自性。唯白種子之所隨逐。除大種色。由大種色二種種子。所隨逐故。謂大種種子。及造色種子。卽此所立隨逐差別種子相續。隨其所應。望所生法。是名因緣。復次。若諸色根及自大種非心心所法種子。所隨逐者。入滅盡定。入無想定。生無想定。後時不應識等更生。然必更生。是故當知心心所法種子隨逐色

聖弟子由出世道離欲界欲乃至具得離三界欲爾時一切三界染汙諸法種子皆悉永害何以故由聖弟子於現法中不復堪任從離欲退更起下地煩惱現前或生上地亦不堪任從彼沒已還生下地如穀麥等諸外種子安置空迴或於乾器雖不生芽非不種子若火所損爾時畢竟不成種子內法種子損伏永害道理亦爾若聖弟子將入無餘涅槃界時所有一切善及無記諸法種子皆被損害由染汙法種子滅故不復能感當來異熟果亦不復能生自類果當知是名第四損伏所謂永害助伴損伏復次具縛者

所有心起若樂俱行或苦俱行或不苦不樂俱行此一切心皆樂種子苦種子不苦不樂種子之所隨逐若起善心或染汙心或無記心此一切心皆善種子染汙種子無記種子之所隨逐又諸有學不具縛者所有心生若世間善心或出世心或染汙心或無記心此一切心皆為一切修道所斷煩惱種子之所隨逐由未斷故有時得生亦為所餘諸法種子之所隨逐又諸無學一切煩惱已永斷者所有心生若世間善心若出世心若無記心此一切心皆已永離染法種子但為一切善無記法種子隨逐相續而生復次

此所建立種子道理當知且依未建立阿賴耶識聖
教而說。若已建立阿賴耶識當知略說諸法種子一
切皆依阿賴耶識。又彼諸法若未永斷若非所斷隨
其所應所有種子隨逐應知。問如世尊言我說阿羅
漢苾芻於四種增上心法現法安樂住中隨一而退。
若彼一切染汙種子皆已永害云何復起下地煩惱。
若不復起彼云何退。答退有二種。一者斷退。二者住
退。言斷退者唯是異生。言住退者是諸聖者亦是異
生。若世間道斷諸煩惱復起現前當知爾時斷退故
退亦是住退。若出世道斷煩惱已心營世務不專修

習如理作意。由此不能於其中間現法樂住。數起現
前。如先所得。後亦如是。然其下地已斷煩惱不復現
前。如是名爲住退。故退非是斷退。又若已斷一切煩
惱成阿羅漢。而彼一切染法種子未永害者。云何名
爲心善解脫。阿羅漢果諸漏永盡。若已永害於相續
中永無一切染法種子。尚不應起不正思惟。况諸煩
惱。是故當知由出世道斷煩惱者定無有退。

瑜伽師地論卷第五十一