

瑜伽師地論卷第七十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之四

復次當知菩薩毗奈耶略有三聚。

初律儀戒毗奈耶聚如薄伽梵爲諸聲聞所化有情略說毗奈耶相當知卽此毗奈耶聚。

云何攝善法戒毗奈耶聚謂諸菩薩於攝善法戒勤修習時略於六心應善觀察何等爲六一輕憊心二懈怠俱行心三有覆蔽心四勤勞倦心五病隨行心

六障隨行心。若諸菩薩於善法中所有輕心無勝解心。及陵懶心。名輕懶心。若有嬾惰。憍醉放逸所纏繞心。名懈怠俱行心。若貪欲等隨有一蓋。或諸煩惱及隨煩惱所纏繞心。名有覆蔽心。若住勇猛增上精進身。疲心倦映蔽其心。名勤勞倦心。若有諸病損惱其心。無有力能不堪修行。名病隨行心。若有喜樂談論等障。隨逐其心。名障隨行心。菩薩於此六種心中應正觀察。我於如是六種心中爲有隨一現前行耶。爲無有耶。於前三心。菩薩一向不應生起。設已生起。不應忍受。若有忍受而不棄捨。偏於一切皆名有罪。勤

勞倦心現在前時。由此心故捨善方便。若爲暫息身心。疲惱當於善法多修習者。當知無罪。若於一切畢竟捨離。謂我何用精勤修習。如是善法令我現在安住此苦。若如是者。當知有罪。病隨行心現在前時。菩薩於此無有自在。不隨所欲修善加行。雖復忍受而無有罪。障隨行心現在前時。若不隨欲墮在其中。或觀此中有大義利。雖復忍受而無有罪。若隨所欲故入其中。或觀是中無有義利。或少義利而故忍受。當知有罪。如是六心。前三生已而忍受者。一向有罪。病隨行心雖復忍受。一向無罪。餘之二心。若生起已而

忍受者或是有罪或是無罪。

若諸菩薩於作有情利益戒中勤修習時當正觀察六處攝行所謂自他財衰財盛法衰法盛是名六處言財衰者謂衣食等未得不得得已斷壞與此相違當知財盛言法衰者謂越所學於先未聞勝義所攝如來所說微妙法句不得聽聞如不聽聞先所未聞如是於先所未思惟不得思惟有聽聞障有思惟障設得聞思尋復忘失於所未證修所成善而未能證設證還退與此相違當知法盛此中菩薩作自法衰令他財盛此不應爲如令財盛法盛亦爾此中義者

越學所攝及能隨順越學所攝或於證法退失所攝當知法衰又諸菩薩作自財衰令他財盛若此財盛不引法衰此則應爲若引法衰此不應爲如令財盛法盛亦爾又諸菩薩作自財盛令他財盛此則應爲如令財盛法盛亦爾又諸菩薩作自法盛令他財盛此則應爲如令財盛法盛亦爾於如是事若不行名爲有罪若正修行是名無罪。

如是且說菩薩所受三種律儀略毗奈耶菩薩於中常應作意思惟修學若有於此三種所受菩薩戒中隨有所闕當知非護當言不護菩薩律儀不當言護

此三種戒。由律儀戒之所攝持令其和合。若能於此精勤守護。亦能精勤守護餘二。若有於此不能守護。亦於餘二不能守護。是故若有毀律儀戒。名毀一切菩薩律儀。若有爲令他了知故隨順他。故由他勸導受菩薩戒。非自所起增上意樂。隨觀隨察。自生淨信。於諸有情住憐愍心。愛樂善法。受菩薩戒當言此非真實防護。亦非圓滿修習善法。亦不能得彼果勝利。與此相違。當知乃名真實防護。亦能獲得彼果勝利。復次若有不捨。如是律儀當知餘生亦得隨轉。非彼捨者。又捨因緣略有四種。一者決定發起受心不同。

分心。二者若於有所識別大丈夫前。故意發起棄捨語言。三者總別毀犯四種。他所勝法。四者若以增上品纏總別毀犯。隨順四種他所勝法。由此因緣當知棄捨菩薩律儀。若有還得清淨受心。復應還受。

復次若有出家菩薩除三衣外所有長物。佛所聽畜身所受用。順安樂住。若故思擇施來求者。當知無罪。若顧善品。非慳貪障而不施者。亦無有罪。諸有葉紙已書正法。有嬰兒慧眾生來乞。若施與之。當知有罪。若勸他施。亦名有罪。除作是心。我今惠彼。欲試其人。於甚深法堪受持。不能信解不如是無罪。若以葉紙

書似正法。及外道論。或先已書授彼信解眾生手中。
或勸他與。當知有罪。菩薩唯應勸彼棄捨手中異論。
或令書寫諸佛聖教。或自欲知彼不堅實。不應開示。
或有葉紙猶未書寫。有來求乞。爾時菩薩應問彼言。
汝今何用如是物爲彼。若答言我欲轉賣以充食用。
若此葉紙爲書正法。則不應與。有財物者應施價直。
若無價直。二俱不與。亦無有罪。彼若答言我求此物。
爲書正法。卽以葉紙應施與之。仍告彼言隨意受用。
彼若欲書下劣典籍。不與無罪。如書下劣書等亦爾。
若欲書寫最勝經典。不施與者。當知有罪。若諸菩薩。

於已有恩諸有情所。隨順思想相續發起親友意樂。
以有染心方便攝受。欲爲朋黨。當知有罪。或於有怨
諸有情所。隨順怨想相續發起怨讐意樂。有穢濁心。
當知有罪。或於無恩無怨諸有情所。相續發起中庸
意樂。放捨意樂。當知有罪。若有現前求欲出家。隨順
觀察時有過患劫。有過患不度出家。當知無罪。若有
安住憐愍彼心。雖度出家。亦無有罪。如說出家受具
足戒。與作依止攝爲徒眾。當知亦爾。由如是等所有
行相當知菩薩三種戒蘊。皆得圓滿。

復次先已廣說施等。今當略說。謂諸菩薩所有布施。

略與五種功德相應得入布施到彼岸數何等爲五。一者無著。二者無戀。三者無罪。四無分別。五者迴向。如施戒等當知亦爾。無著者謂於一切種施等障法中無有罣礙。無戀者謂於有染及彼果中心無繫著。無罪者謂遠離一切種施等隨煩惱。無分別者謂於施等不觀偏計所執自性。迴向者謂以一切施等諸行願得阿耨多羅三藐三菩提果。如是菩薩由此五德攝受一切波羅蜜多名菩薩施乃至名菩薩慧。名一切施乃至名一切慧。名艱難施乃至名艱難慧。廣說一切喩柁南頌皆隨決了。一切皆如本地分說。

復次於施波羅蜜多由內及外有十隨煩惱對治彼故得施波羅蜜多十種清淨如菩薩地已說由增一次第依於外門有五隨煩惱一徧染惱性二棄捨性三不持可樂性四意望不圓滿性五不成熟性依於內門有五隨煩惱一不出離性二雜染惱性三不劣薄性四現前墮性五盡滅法性復次前戒品中已說十種尸羅清淨當知初一是意樂清淨餘九是加行清淨於加行中復有五種一無間缺加行二徧修治加行三迴向加行四助伴加行五守護加行第二第三爲初加行第四爲第二加行第五爲第三加行第六

六第七第八第九爲第四加行第十爲第五加行復

次忍波羅蜜多十清淨中當知略有二種清淨謂前九種名思擇力清淨其第十種名修習力清淨思擇力清淨復有四種一遠離罪生清淨二彼不現行清淨三無罪生清淨四遠離彼因緣清淨一種二種三種三種如其次第不忍因緣復有三種一無慚二無愧三無哀愍性復次精進波羅蜜多有十清淨一安處清淨二純熟清淨三策發清淨四方便清淨五不虛時住清淨六不艱辛住清淨七出離清淨八攝受助伴清淨九速疾神通清淨十無盡性清淨復次靜

慮波羅蜜多有十清淨一清淨清淨二無漏清淨三根本方便清淨四證得根本清淨五自在方便清淨六住自在清淨七引發神通自在清淨八成熟有情自在清淨九降伏外道自在清淨十無上離繫清淨復次慧波羅蜜多有五清淨一通達諸相清淨二通達緣起清淨三通達教導清淨四通達士用清淨五通達證得清淨

復次云何菩薩於身住循身觀謂於相身循環觀真如身如於身於受心法隨其所應當知亦爾云何菩薩爲令未生惡不善法得不生故生欲乃至廣說謂

於真如境繫心令住爲令一切相及麤重未得現前內未生者得不生故生欲乃至廣說。如令未生得不生故如是已生已得現前於內生者爲令斷故。於能對治所有善法未生令生已生令住乃至廣說。當知此中於念住位最初繫心置所緣境次於所緣令心安住勤修正斷次得定已復令此定善圓滿故。於神足中勤修加行定圓滿已爲令一切相及麤重得離繫故依信等根修加行道加行道中根是下品力是上品如是正修加行道已次得覺支通達實際達實際已次修道支漸漸乃至證得阿耨多羅三藐三菩提於一切障皆得解脫。

復次相麤重縛當知差別有十四種。一根縛。二境縛。三有情展轉更相愛縛。四建立縛。謂器世間諸所有根依之而轉故名建立。五於所知境無智縛。六於能知智無智縛。七後有愛縛。八無有愛縛。九執著不平等因。及無因縛。十證得增上慢縛。十一執著偏計所執自性縛。十二執著補特伽羅自性縛。十三補特伽羅偏知增上慢縛。十四法偏知增上慢縛。復次依空勤修念住菩薩略於六種妄想縛中當令其心速得解脫云何名爲六種想縛所謂於身乃至於法發起

內想是初想縛。卽於是中發起外想是第二想縛。卽於是中起內外想是第三想縛。若於十方無數無量諸有情界願令解脫修習念住。此中諸想是第四想縛。若由此故於身等境循觀而住。此中諸想是第五想縛。卽於身等循觀住者。此中諸想是第六想縛。卽於此中循環觀故。復有十一後後想縛。云何十一後後想縛。謂於身等住循身等觀者。於諸雜染清淨諦中所起第一義想是名初縛。卽於雜染第一義中所起造作想是第二縛。卽於清淨第一義中所起無造作想是第三縛。卽於無造作第一義中所起常想是

第四縛。卽於造作雜染中所起流轉想是第五縛。卽於常中所起無變異想是第六縛。卽於流轉中由有苦有變異故所起苦性想是第七縛。卽於此中由生滅住異自相故。自相有變異故所起彼自相想是第八縛。卽於無變異及有變異第一義中。所起能攝染汙清淨一切法想是第九縛。卽於雜染清淨一切法中。所有我無染淨想是第十縛。卽於雜染清淨諸法所起無自性相想是第十一縛。由諸菩薩於此後後諸行想縛所知境界正觀察故能依於空善修念住。令心解脫。於此想縛得解脫故。一切想縛皆得解脫。

復次於大乘中或有一類惡取空故作如是言。由世俗故一切皆有。由勝義故一切皆無。應告彼言。長老。何者。世俗何者勝義。如是問已。彼若答言。若一切法皆無自性。是名勝義。若於諸法無自性中。自性可得是名世俗。何以故。無所有中建立世俗。假設名言而起說故。應告彼曰。汝何所欲。名言世俗。爲從因有。自性可得。爲唯名言。世俗說有。若名言。世俗從因有者。名言世俗從因而生。而非是有。不應道理。若唯名言。世俗說有名言。世俗無事而有。不應道理。又應告言。長老。何緣諸可得者。此無自性。如是問已。彼若答言。

顛倒事故。復應告言。汝何所欲。此顛倒事爲有。爲無。若言有者。說一切法由勝義故。皆無自性。不應道理。若言無者。顛倒事故。諸可得者。此無自性。不應道理。復次當知由五相故。思擇大乘經起因緣說。謂爲於說者生恭敬故。起第一說。爲攝眾故。起第二說。爲於正法生尊重故。起第三說。爲敍事故。起第四說。爲欲宣說真實義故。及多所作故。起第五說。

復次依十二處自相共相觀故。有十種無顛倒道。能證所有不共佛法。當知此中六種觀自相。四種觀共相。謂於十二處眼等名言假立相中。能偏了知。唯名

言相是名第一無顛倒道能證所有不共佛法。復次於十二處能偏了知攝受虛妄分別種種生相是名第二無顛倒道能證所有不共佛法。復次於十二處能偏了知依因轉相是名第三無顛倒道能證所有不共佛法。復次於十二處能偏了知相壞轉相是名第四無顛倒道能證所有不共佛法。復次於十二處能偏了知清淨轉相是名第五無顛倒道能證所有不共佛法。當知此中依二種業有二清淨。一生起清淨。二寂滅清淨。復次於十二處能偏了知所有名言安足處相是名第六無顛倒道能證所有不共佛法。

如是六種觀察自相。復次卽於如是十二處中能偏了知共相自性是名第七無顛倒道能證所有不共佛法。復次卽於如是十二處中能偏了知共相無分別所行相是名第八無顛倒道能證所有不共佛法。復次卽於如是十二處中能偏了知共相出世法所行相是名第九無顛倒道能證所有不共佛法。復次卽於如是十二處中能偏了知共相清淨因相是名第十無顛倒道能證所有不共佛法。如是四種觀察其相。

復次當知由八殊勝於諸住地後後轉勝。一意樂殊

勝一。心清淨殊勝。二。悲殊勝。四。波羅蜜多殊勝。五。成熟。有情殊勝。六。見諸佛往趣承事供養殊勝。七。生殊勝。八。神力殊勝。

復次。勝義諦有五種相。一。離名言相。二。無二相。三。超過尋思所行相。四。超過諸法一異性相。五。徧一切一味相。

此勝義諦離名言相及無二相當知。如解深密經中。如理請問菩薩。問解甚深義密意。菩薩言。最勝子。言。一切法無二。一切法無二者。何等一切法。云何爲無二。解甚深義密意。菩薩告如理請問菩薩曰。善男子。

一切法者略有二種。一者有爲。二者無爲。是中有爲非。有爲非。無爲亦非。無爲非有爲。最勝子。如何。有爲非。有爲非。無爲亦非。無爲非有爲。善男子。言有爲者。乃是本師假施設句。若是本師假施設句。卽是徧計所集言辭所說。若是徧計所集言辭所說。卽是究竟種種徧計言辭所說。不成實故。非是有爲。善男子。言無爲者。亦墮言辭。設離有爲。無爲少有所說。其相亦爾。然非無事而有所說。何等爲事。謂諸聖者。以聖智聖見。離名言故現等正覺。卽於如是離言法性爲欲令他現等覺故。假立名想。謂之有爲。善男

子言無爲者亦是本師假施設句。若是本師假施設句。卽是偏計所集言辭所說。若是偏計所集言辭所說。卽是究竟種種偏計言辭所說。不成實故。非是無爲善男子。言有爲者亦墮言辭設離無爲有爲少有所說。其相亦爾。然非無事而有所說。何等爲事。謂諸聖者。以聖智聖見離名言故現等正覺。卽於如是離言法性爲欲令他現等覺故。假立名想謂之無爲。最勝子。如何此事彼諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺。卽於如是離言法性爲欲令他現等覺故。假立名想或謂有爲或謂無爲。善男子。如善幻師。或彼

弟子住四衢道積集瓦礫草葉木等現作種種幻化事業。所謂象身馬身車身步身末尼真珠琉璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身。若諸眾生愚癡頑鈍惡慧種類無所曉知。於瓦礫草葉木等上諸幻化事見已聞已作如是念。此所見者實有象身實有馬身車身步身末尼真珠琉璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身。如其所見。如其所聞。堅固執著隨起言說。唯此諦實餘皆愚妄。彼於後時應更觀察。若有眾生非愚非鈍善慧種類有所曉知。於瓦礫草葉木等上諸幻化事見已聞已作如是念。此所見者無實象身。

無實馬身車身步身末尼真珠珊瑚螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身。然有幻狀迷惑眼事於中發起大象身想或大象身差別之想。乃至發起種種財穀庫藏等想或彼種類差別之想。不如所見不如所聞堅固執著隨起言說。唯此諦實餘皆癡妄爲欲表知如是義故亦於此中隨起言說。彼於後時不須觀察。如是若有眾生是愚夫類是異生類未得諸聖出世間慧於一切法離言法性不能了知。彼於一切有爲無爲見已聞已作如是念。此所得者決定實有有爲無爲。如其所見如其所聞堅固執著隨起言說。唯此

諦實餘皆癡妄。彼於後時應更觀察。若有眾生非愚夫類已見聖諦已得諸聖出世間慧於一切法離言法性如實了知。彼於一切有爲無爲見已聞已作如是念。此所得者決定無實有爲無爲然有分別所起行相。猶如幻事迷惑覺慧於中發起爲無爲想或爲無爲差別之想不如所見不如所聞堅固執著隨起言說。唯此諦實餘皆癡妄爲欲表知如是義故亦於此中隨起言說。彼於後時不須觀察。如是善男子。彼諸聖者於此事中以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性爲欲令他現等覺故假立名想。

謂之有爲謂之無爲爾時解甚深義密意菩薩欲重宣此義而說頌曰。

佛說離言無二義 甚深非愚之所行

愚夫於此癡所惑 樂著二依言戲論

彼或不定或邪定 流轉極長生死苦

復違如是正智論 當生牛羊等類中

復次勝義諦超過尋思所行相當知如解深密經中法涌菩薩白佛言世尊從此東方過七十二殑伽河沙等世界有世界名具大名稱是中如來號廣大名稱我於先日從彼佛土發來至此我於彼佛土曾見

一處有七萬七千外道并其師首同一會坐爲思諸法勝義諦相彼共思議稱量觀察徧推求時於一切法勝義諦相竟不能得唯除種種意解別異意解變異意解互相違背共興詐論口出矛讚更相讚已刺已惱已壞已各各離散世尊我於爾時竊作是念如來出世甚奇希有由出世故乃於如是超過一切尋思所行勝義諦相亦有通達作證可得說是語已爾時世尊告法涌菩薩曰善男子如是如是如汝所說我於超過一切尋思勝義諦相現等正覺現等覺爲他宣說顯現開解施設照了何以故我說勝義是

諸聖者內自所證尋思所行是諸異生展轉所證。是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相。復次法涌我說勝義無相所行尋思但行有相境界。是故法涌我說勝義當知勝義超過一切尋思境相。復次法涌我說勝義不可言說。尋思但行言說境界。是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相。復次法涌我說勝義絕諸表示尋思但行表示境界。是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相。復次法涌我說勝義絕諸諍論尋思但行諍論境界。是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相。法

涌當知譬如有人盡其壽量習辛苦味於蜜石蜜上妙美味不能尋思不能比度不能信解。或於長夜。由於貪勝解諸欲熾火所燒然故於內除滅一切色聲香味觸相妙遠離樂不能尋思不能比度不能信解。或於長夜由言說勝解樂著世間綺言說故於內寂靜聖默然樂不能尋思不能比度不能信解。或於長夜由見聞覺知表示勝解樂著世間諸表示故於永除斷一切表示薩迦耶滅究竟涅槃不能尋思不能比度不能信解。法涌當知譬如有人於其長夜由有種種我所攝受諍論勝解樂著世間諸諍論故於北

拘盧洲無我所。無攝受。離諍論。不能尋思。不能比度。不能信解。如是法涌諸尋思者。於超一切尋思所行。勝義諦相。不能尋思。不能比度。不能信解。爾時世尊欲重宣此義。而說頌曰。

內證無相之所行 不可言說絕表示

息諸諍論勝義諦 超過一切尋思相

復次勝義諦超過諸法一異性相當知。如解深密經中。善清淨慧菩薩白佛言。世尊甚奇。乃至世尊善說。如世尊言。勝義諦相。微細甚深。超過諸法一異性相。難可通達。世尊我卽於此會見一處。有眾菩薩等。正

修行勝解行地。同一會坐。皆共思議。勝義諦相。與諸行相。一異性相。於此會中。一類菩薩作如是言。勝義諦相。與諸行相。都無有異。一類菩薩復作是言。非勝義諦相。與諸行相。都無有異。然勝義諦相。異諸行相。有餘菩薩疑惑猶豫。復作是言。是諸菩薩誰言諦實。誰言虛妄。誰如理行。誰不如理。或唱是言。勝義諦相。與諸行相。都無有異。或唱是言。勝義諦相。異諸行相。世尊。我見彼已。竊作是念。彼諸善男子。愚癡頑鈍。不明不善。不如理行。於勝義諦。微細甚深。超過諸行。一異性相。不能解了。說是語已。爾時世尊告善清淨慧。

菩薩曰。善男子。如是如是。如汝所說。彼諸善男子。愚癡頑鈍。不明不善。不如理行。於勝義諦微細。甚深超過諸行一異性相。不能解了。何以故。善清淨慧。非於諸行如是行時。名能通達勝義諦相。或於勝義諦而得作證。何以故。善清淨慧。若勝義諦相與諸行相都無異者。應於今時一切異生皆已見諦。又諸異生皆應已得無上方便安隱涅槃。或應已證阿耨多羅三藐三菩提。若勝義諦相與諸行相一向異者。已見諦者。於諸行相應不除遣。若不除遣。諸行相者。應於相縛不得解脫。此見諦者。於諸相縛不解脫故。於麤重

縛亦應不脫。由於二縛不解脫故。已見諦者。應不能得無上方便安隱涅槃。或不應證阿耨多羅三藐三菩提。善清淨慧。由於今時非諸異生皆已見諦。非諸異生已能獲得無上方便安隱涅槃。亦非已證阿耨多羅三藐三菩提。是故勝義諦相與諸行相都無異相。不應道理。若於此中作如是言。勝義諦相與諸行相都無異者。由此道理當知一切非如理行。不如正理。善清淨慧。由於今時非見諦者。於諸行相不能除遣。然能除遣。非見諦者。於諸相縛不能解脫。然能解脫。非見諦者。於麤重縛不能解脫。然能解脫。以於二

障能解脫故亦能獲得無上方便安隱涅槃。或有能證阿耨多羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸行相一向異相不應道理。若於此中作如是言勝義諦相與諸行相一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者如諸行相墮雜染相此勝義諦相亦應如是墮雜染相善清淨慧若勝義諦相與諸行相一向異者應非一切行相共相名勝義諦相善清淨慧由於今時勝義諦相非墮雜染相諸行共相名勝義諦相是故勝義諦相與諸行相都無異相不應道理勝義

諦相與諸行相一向異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相都無有異或勝義諦相與諸行相一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者如勝義諦相於諸行相無有差別一切行相亦應如是無有差別修觀行者於諸行中如其所見如其所聞如其所覺如其所知不應後時更求勝義若勝義諦相與諸行相一向異者應非諸行唯無我性唯無自性之所顯現是勝義相又應俱時別相成立謂雜染相及清淨相善清淨慧由於今時一切行相

皆有差別。非無差別。修觀行者於諸行中。如其所見。如其所聞。如其所覺。如其所知。復於後時更求勝義。又卽諸行唯無我性。唯無自性之所顯現。名勝義相。又非俱時染淨二相別相成立。是故勝義諦相與諸行相都無有異。或一向異。不應道理。若於此中作如是言。勝義諦相與諸行相都無有異。或一向異者。由此道理當知一切非如理行不如正理。善清淨慧。如螺貝上鮮白色性。不易施設與彼螺貝一相異相。如螺貝上鮮白色性。金上黃色亦復如是。如箜篌聲上美妙曲性。不易施設與箜篌聲一相異相。如黑沈上

有妙香性。不易施設與彼黑沈一相異相。如胡椒上辛猛利性。不易設施與彼胡椒一相異相。如胡椒上辛猛利性。訶梨淡性。亦復如是。如蠶羅縣上有柔軟性。不易施設與蠶羅縣一相異相。如熟酥上所有醍醐不易施設與彼熟酥一相異相。又如一切行上無常性。一切有漏法上苦性。一切法上補特伽羅無我性。不易施設與彼行等一相異相。又如貪上不寂靜相。及雜染相。不易施設。此與彼貪一相異相。如於貪上。於瞋癡上。當知亦爾。如是善清淨慧。勝義諦相不可施設與諸行相一相異相。善清淨慧。我於如是微

細極微細甚深極甚深難通達極難通達超過諸法一異性相勝義諦相現正等覺現等覺已爲他宣說顯示開解施設照了爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

行界勝義相離一異性相若分別一異
彼非如理行眾生爲相縛及爲麤重縛
要勤修止觀爾乃得解脫

復次勝義諦偏一切一味相當知如解深密經中世尊告長老善現曰善現汝於有情界中知幾有情懷增上慢爲增上慢所執持故記別所解汝於有情界

中知幾有情離增上慢記別所解長老善現白佛言世尊我知有情界中少分有情離增上慢記別所解世尊我知有情界中有無量無數不可說有情懷增上慢爲增上慢所執持故記別所解世尊我於一時住阿練若大樹林中時有眾多苾芻亦於此林依近我住我見彼諸苾芻於日後分展轉聚集依有所得現觀各說種種相法記別所解於中一類由得蘊故得蘊相故得蘊起故得蘊盡故得蘊滅故得蘊滅作證故記別所解如此一類由得蘊故復有一類由得處故復有一類得緣起故當知亦爾復有一類由得

食故得食相故得食起故得食盡故得食滅故得食滅作證故記別所解復有一類由得諦故得諦相故得諦偏知故得諦永斷故得諦作證故得諦修習故記別所解復有一類由得界故得界相故得界種種性故得界非一性故得界滅故得界滅作證故記別所解復有一類由得念住故得念住相故得念住能治所治故得念住修故得念住未生令生故得念住生已堅住不忘倍修增廣故記別所解如有一類得念住故復有一類得正斷故得神足故得諸根故得諸力故得覺支故當知亦爾復有一類得八支聖道

故得八支聖道相故得八支聖道能治所治故得八支聖道修故得八支聖道未生令生故得八支聖道生已堅住不忘倍修增廣故記別所解世尊我見彼已竊作是念此諸長老依有所得現觀各說種種想法記別所解當知彼諸長老一切皆懷增上慢爲增上慢所執持故於勝義諦偏一切一味相不能解了是故世尊甚奇乃至世尊善說如世尊言勝義諦相微細最微細甚深最甚深難通達最難通達偏一切一味相尚難通達況諸外道爾時世尊告長老善現

曰。如是如是善現。我於微細最微細。甚深最甚深。難通達最難通達徧一切一味相勝義諦。現正等覺現等覺已爲他宣說。顯示開解施設照了。何以故。善現我已顯示於一切蘊中清淨所緣是勝義諦。我已顯示於一切處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支中清淨所緣是勝義諦。此清淨所緣於一切蘊中是一味相無別異相。如於蘊中如是於一切處中乃至一切道支中是一味相無別異相。是故善現由此道理當知勝義諦是徧一切一味相復次善現修觀行苾芻。通達一蘊真如勝義法無我性已。更不尋

求各別餘蘊諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支真如勝義法無我性。唯卽隨此真如勝義無二智爲依止故。於徧一切一味相勝義諦審察趣證。是故善現由此道理當知勝義諦是徧一切一味相。復次善現如彼諸蘊展轉異相。如彼諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支展轉異相。若一切法真如勝義法無我性亦異相者。是則真如勝義法無我性亦應有因。從因所生。若從因生應是有爲若是有爲應非勝義。若非勝義應更尋求餘勝義諦。善現由此真如勝義法無我性不名有因。非因所生。

亦非有爲是勝義諦。得此勝義更不尋求餘勝義諦。唯有常常時恆恆時。如來出世若不出世諸法法性安立法界安住。是故善現由此道理當知勝義諦。是徧一切一味相善現譬如種種非一品類異相色中虛空無相無分別無變異徧一切一味相如是異性異相一切法中勝義諦徧一切一味相當知亦然爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

此徧一切一味相 勝義諸佛說無異

若有於中異分別 彼定愚癡依上慢

瑜伽師地論卷第七十五

音釋 矛瓔矛莫浮切句兵也螺貝螺落戈切蚌屬大者箜篌箜苦紅切篌胡鉤貝博蓋切螺之曰貝箜篌切箜篌樂器也蠶羅縣梵語也此云細香苑蠶都切故