

瑜伽師地論卷第七十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之八

如是已說功德品決擇。問如說五種無量。謂有情界無量等。彼一切世界。當言平等。平等爲有差別。答。當言有差別。彼復有二種。一者清淨。二者不清淨。於清淨世界中。無那落迦。傍生。餓鬼。可得。亦無欲界。色無色界。亦無苦受。可得。純菩薩僧於中止住。是故說名清淨世界。已入第三地菩薩。由願自在力。故於彼受

生無有異生及非異生聲聞獨覺若異生菩薩得生於彼。問若無異生菩薩及非異生聲聞獨覺得生彼者。何因緣故菩薩教中作如是說。若菩薩等意願於彼。如是一切皆當往生。答爲化懈怠種類未集善根所化眾生故。密意作如是說。所以者何。彼由如是蒙勸勵時。便捨懈怠於善法中勤修加行。從此漸漸堪於彼生。當得法性。應知是名此中密意。

復次。菩薩依四種住能成四事。云何四住。一者極歡喜住。二者增上戒住。三者增上心住。四者增上慧住。云何極歡喜住。謂諸菩薩隨所安住。已入清淨增上

意樂地故。乃至當坐妙菩提座於三寶所不藉他緣。意樂清淨。云何增上戒住。謂諸菩薩即依如是極歡喜住。從此已上。隨所安住具性尸羅遠離一切慳吝犯戒。即以如是圓滿戒捨。迴向無上正等菩提。云何增上心住。謂諸菩薩即依如是增上戒住。從此已上。隨所安住離欲界貪。獲得靜慮及諸等至安住慈悲。於諸眾生隨能隨力如實正行。云何增上慧住。謂諸菩薩即依如是增上心住。從此已上。隨所安住漸能獲得菩提分法。善巧諸諦。善巧緣起。善巧不共法。安立智善巧出過一切聲聞獨覺其所證智。即於此中

不共法安立智者。謂於菩薩藏中密意言辭智。非安立諦智。及安立諦智。卽於此中共所得智者。謂依緣起所得證智。云何依此四住能成四事。謂諸菩薩依止初住。乃至當坐妙菩提座。終不棄捨大菩提心。依第二住。乃至當坐妙菩提座。當來自身財寶善品。運增長。依第三住。爲欲利益諸有情。故轉諸靜慮。以大願力。還生欲界。而不爲彼欲纏煩惱之所染汙。依第四住。於一切法安立通達。而得善巧。爲度眾生。故發誓願。受於生死。因此誓願。便能積集廣大資糧。則由此住清淨。爲因。不待餘住。亦不由他教誡教授。速

能證得如來妙智。

問。菩薩當言以何爲苦。答。眾生損惱爲苦。問。菩薩當言以何爲樂。答。眾生饒益爲樂。問。菩薩當言以何作意。答。悟入所知境界邊際。及作一切利眾生事。以爲作意。問。菩薩當言以何爲住。答。以無分別爲住。

復次菩薩略有四上品障。若不淨除。終不堪能入菩薩地。及地漸次。何等爲四。一者於諸菩薩毗柰耶中起染汙犯。二者毀謗大乘相應妙法。三者未積集善根。四者有染愛心。爲欲對治如是四障。復有四種淨除障法。何等爲四。一者徧於十方諸如來所深心懇

責發露悔過。二者徧爲利益一切十方諸有情類勸請一切如來說法。三者徧於十方一切有情所作功德皆生隨喜。四者凡所生起一切善根皆悉迴向阿耨多羅三藐三菩提。

復次已入大地菩薩有四微細難可徧知難可除斷諸隨煩惱彼諸菩薩應徧了知當正除斷何等爲四。一者法愛。二者聲聞獨覺相應作意。三者味著等至。四者眾魔事業。於諸相中所有一切心動流散當知皆是眾魔事業。

問。已入初地菩薩當言何相。答。當言超過諸異生地。

已入菩薩正性離生。由已入故不名異生。超過一切所有怖畏。得未曾得無上法故常能安住極歡喜住。問。已入第二地菩薩當言何相。答。當言於毗柰耶中。法爾獲得止息一切聲聞所學自性。能於身語意業清淨現行。故能遠離諸犯戒垢。問。已入第三地菩薩當言何相。答。當言於內獲得強盛奢摩他道。由此證得爾燄光明。問。已入第四地菩薩當言何相。答。當言於內獲得強盛毗鉢舍那道。故建立能燒煩惱智燄。由此能於如其所證一切所有菩提分法安立善巧。問。已入第五地菩薩當言何相。答。當言超過一切世

間智故。超過一切聲聞獨覺智故。能昇悟入不思議諦極難勝道。問。已入第六地菩薩當言何相。答。當言悟入甚深緣起道理故。於一切行住厭背想於無相界。多住趣向作意思惟。問。已入第七地菩薩當言何相。答。當言於有加行無間缺無相界作意。能極遠入於加行道。已到究竟。問。已入第八地菩薩當言何相。答。當言於無加行無功用無相界作意。得任運故。無有動搖於一切相得自在故。住清淨地。問。已入第九地菩薩當言何相。答。當言於名身句身文身得自在故。又得無罪無量廣大慧故。又得廣大無礙解故。能

悅一切眾生心故。名大法師。問。已入第十地菩薩當言何相。答。當言已得一切如來同大灑故。已得如雲大法身故。已得一切大神通故。亦名如來。問。入如來地菩薩當言何相。答。當言即此所得法身更善清淨極成滿故。於一切種煩惱障及所知障得永遠離清淨智見。問。於此諸地云何造修。答。若諸菩薩住勝解行地。依於十地修十法行。問。於此諸地云何而得。答。若諸菩薩證入菩薩正性離生。又復證得清淨意樂。爾時頓得一切諸地。問。何等名爲諸地等流。答。一切地中證得已後所有威德。諸加行道。問。於此諸地云

何成滿。答。若諸菩薩於彼諸地一一地中。經於無量百千大劫。隨所稱讚諸地威德。於此威德任運能證。問。如說五種入正性離生。此中聲聞入正性離生。若諸菩薩入正性離生。等於法界如實通達。此二差別云何。應知。答。略說法界有二種相。一者差別相。二者自相。差別相者。謂常住相及寂靜相。常住相者。謂本來無生法性。及無盡法性。寂靜相者。謂煩惱苦離繫法性。言自相者。謂於相名分別真如正智所攝一切法中。由徧計所執自性故。自性不成實法。無我性。此中聲聞。由差別相通達法界入正性離生。不由自相。

以通達彼故。由無沒想及安隱想於法界中得寂靜。想於一切行一向發起厭背之想。又復不能於彼相等所攝諸法性不成實法。無我性如實了知。唯卽於此法界定中。由緣法界差別作意。無相心轉。非由緣彼自相作意。或復因他爲其宣說法界自相。聞已一分迴向菩提聲聞。極大艱辛。然後悟入。既得入已。精勤修習。一分一向趣寂聲聞。極大艱辛。少能悟入。而不入已。精勤修習。若諸菩薩。俱由二相通達法界入於菩薩正性離生。入離生已。多分安住緣於法界自相作意。何以故。由於法界緣差別相。多作意時。速趣

涅槃故多住彼於阿耨多羅三藐三菩提非正方便。當知雖等通達法界由此因緣而有差別。

問。如說三世三輪清淨云何三世三輪清淨。答。由徧計所執自性故於過去未來現在諸法平等平等以如實慧正觀察時於過去未來現在法中無有願戀希望染著。是名三世三輪清淨。

問。如先所說百四十不共佛法。餘經復說十八不共佛法。如是佛法云何安立。幾種所攝。答。謂阿羅漢苾芻諸漏永盡。方人聚落遊行乞食。或於一時與諸惡象惡馬惡牛及惡狗等共路而行。或入稠林履踐棘

圍。或齊雙足踰越阬澗。或入如是非法舍宅爲諸母邑。非理招引。或阿練若棄捨正道行邪惡徑。或與盜賊師子猛獸豺狼豹等共路而遊。如是等類諸阿羅漢所有誤失。如來於此一切永無。又阿羅漢或於一時遊阿練若大樹林中。迷失道路。或入空宅揚聲大叫呼噪遠聞。或復因於習氣過失。無染汙心。騫脣露齒。迫爾而笑。如是等類諸阿羅漢所有暴音。如來於此永無所有。又阿羅漢或於一時由忘念故於所作事而有喪失。如來於此永無所有。又阿羅漢於有餘依生死界中一向發起厭背之想。於無餘依涅槃界

中一向發起寂靜之想。如來於彼有依涅槃無差別想。安住第一平等捨故。又阿羅漢若入等至即名爲定。若出等至即不名定。如來徧於一切位中無不定心。又阿羅漢不善思擇而便棄捨利眾生事。如是等類。如來於此不善思擇而便棄捨永無所有。又阿羅漢依所知障淨由未得退退失於欲精進念定慧及解脫解脫知見。如是七種退失之法。如來永無。又阿羅漢或於一時善身業轉。或於一時無記業轉。如於身業語業意業當知亦爾。如來三業智前行故。智隨轉故。無無記業。智所起故名智。前行智俱行故名智。

隨轉。又阿羅漢徧於三世所知事中不能率爾作意。便解是故。智見說名有著不能一切無餘。正解是故。智見說名有礙。如來徧於三世境界率爾作意便能正解一切所知境事差別。是故說此十八種名不共佛法。此中初四。是無忘失法。及拔除習氣所攝。次一。是大悲所攝。所餘當知是一切種妙智所攝。又復世尊於餘經中所說隨好爲令所化生淨信故。顯示於彼。然不立相。安立諸相。如建立品已。廣顯示。從此隨好當知分出彼諸隨好。復次菩薩邪行應當了知。菩薩正行應當了知。菩薩

正行勝利。應當了知。菩薩於正行中安立法行平等。行善行法。住行相應。當了知。菩薩能生淨信。譬喻。應當了知。菩薩於正行中安立所學。應當了知。於諸聲聞所學。菩薩所學殊勝差別。應當了知。於諸菩薩應所學中。善學菩薩所有世間出世間智利益他事。應當了知。即於菩薩所教授中。聲聞所學。應當了知。非善學沙門。應當了知。善學沙門。應當了知。住世俗律儀者。應當了知。住勝義律儀者。應當了知。於諸如來調伏方便。應當了知。於密意語。應當了知。於菩薩藏所教授中。勝解勝利。應當了知。如是略舉菩薩藏中。

所有教授。

云何邪行。當知略說後後。引發有八種相。一者能退智資糧邪行。二者退智資糧。故能令忘念邪行。三者由忘念。故能壞白法邪行。四者白法壞。故能令非菩薩儀惡意現行邪行。五者惡意現行。故能令難可調伏邪行。六者難調伏。故能令行於非道邪行。七者行非道。故能令親近不賢良邪行。八者親近不賢良。故能令菩薩不如其義邪行。復次。菩提以慧爲體。慧能引發所餘一切波羅蜜多。是故於慧起邪行時。當知菩薩於彼菩提。及能引發菩提諸法。皆起邪行。有四

種法能令菩薩智資糧退何等爲四。一者自不聽聞。二者不令他聞。三者爲聽聞障。四者顛倒執著而有聽聞。依此能令智資糧退。四種法故。於現法中或於後法。復生四種智相違法。何等爲四。一者無所了知。二者眾緣闕乏。三者能生感癡非福。四者顛倒。自不聽聞爲依止故。於現法中無所了知。不令他聞爲依止故。於後法中眾緣闕乏。爲聽聞障爲依止故。能生後法感癡非福。顛倒執著而有聽聞爲依止故。於後法中更增顛倒。自不聽聞者。憎背法故。憎背補特伽羅故。俱憎背故。不令他聞者。恐他智勝故。有憍傲故。

怖他輕毀故。爲聽聞障者。誹毀於法及補特伽羅故。惡作矯亂相牽引故。不令啟請及開許故。方便毀訾能聽者故。顛倒執著而聽聞者。依自惡通達領解宣說執著善通達領解宣說故。依他善通達領解宣說執著惡通達領解宣說故。此中若自不聽聞。若不令他聞。若爲聽聞障。如是三法。多分能令退失聞所成智資糧。顛倒執著而有聽聞。多分能令退失思修所成智資糧。復次有四種法能令菩薩忘失正念。何等爲四。謂於四種補特伽羅四處迷亂。一於舉罪補特伽羅。二於教導補特伽羅。三於欲作利益補特伽羅。

四於有德補特伽羅。謂於同梵行所迷亂自過於學。現前迷亂學處。於彼大乘欲勝解者。欲正行者。顯無差別標舉。分別諸過失。故發起迷亂勝解正行。於能說法補特伽羅。迷亂顯彼所有密處。復次。有四種法。能令菩薩壞鮮白法。謂與他競增上力。故起諸白法。非處加行。雖起白法處所加行。然有三種邪行過失。一者染著過失。二者惡見過失。三者受持過失。由二因緣。應知染著過失。一者邪受用故。二者多雜處故。由二因緣。應知惡見過失。一者誹撥正法補特伽羅。故。二者於不正法顯示執著爲正法故。由二因緣。應

知受持過失。一者受持狹小。唯不了義經故。二者於所未聞。未曾領受。諸了義經。懸誹撥故。復次。菩薩有四種非菩薩儀惡意現行。一者於大師所生不信順敬學相違惡意現行。二者於同梵行攝受舉罪能教誠者。如實發露已過。相違惡意現行。三者於大智福諸善法中。精進相違惡意現行。四者於廣大甚深勝解中。能令自障清淨相違惡意現行。由三種相應知於大師所生不信順。謂於有體尊勝得智。由三種相應。知不如實發露已過。一者於彼攝受諸有情所邪妄顯示已爲尊勝。因此發起憍舉心故。二者於能舉

罪諸有情所覆所犯故。三者於能教誡諸有情所因
彼驅擯增上力故發穢濁心作損惱故。由二種相應
知退失於諸善法發起精進。謂於大智福諸有情所
愛著利養恭敬故。及欣樂彼故。復次有四種法能令
菩薩難可調伏。謂於正修有四種障。一於聽聞執爲
究竟。二於教授左謬領解。三於尸羅不正安住。多諸
惡作。四於自見安住見取。謂但聽聞心不寂靜。故於
聽聞執爲究竟。由於教誡顛倒分別故。於教授左謬
領解。由於尸羅多作缺犯而受信施。故有惡作。與勝
有情共興諍競。故於自見多住見取。勝有情者。謂根

調伏勝及斷滅勝。復次菩薩有四種於諸有情行於
非道。一者於未安立淨信有情而不爲說。二者於下
乘希求大乘諸有情所不隨所宜而有所說。三者於
大乘希求下乘諸有情所不順其儀而有所說。四者
於住禁戒不住禁戒貪愛朋黨不平等說。由三種相
當知是名安住禁戒。一者事業無愆。故二者尸羅無
缺。故三者恭敬所學。故。由二種相當知是名不住禁
戒。一者尸羅缺。故二者不恭敬所學。故。復次菩薩由
親近不賢良。故退失四事。一者退失於乘。二者退失
利益有情加行。三者退失聖教。四者退失無間修諸

善法復次有四種菩薩如其義。一者任持正法。二者住阿練若。三者勤修福業。四者管御大眾。謂諸菩薩欲令信伏。雖任持正法亦不如義。非如其義。若諸菩薩爲求聲譽。雖住阿練若亦不如義。非如其義。若諸菩薩心專繫著有染之果。雖勤修福業亦不如義。非如其義。若諸菩薩心專繫著供事名稱。雖管御大眾亦不如義。非如其義。

復次云何正行。謂與上相違離別過失。宣說對治當知。後後之所引發。八種行相。是名正行。謂說由自不聞。令智退失。此何因緣。由於正法補特伽羅不恭敬。

所顯故。由此毀犯。設不毀犯。亦無勝解。是故退失。又說。由不令聞。令智退失。此何因緣。由欲令他信伏。所顯故。由此毀犯。設不毀犯。回向邪法。是故退失。又說。由爲聞障。令智退失。此何因緣。由不欲不聞。不持所顯故。由此毀犯。設不毀犯。懈怠懶惰。是故退失。又說。由邪執著。而有聽聞。令智退失。此何因緣。由於修行不見功德。但聞言說。爲究竟所顯故。由此毀犯。設不毀犯。智不成實。是故退失。復說。由於舉罪者所迷亂。自過令念忘失。此何因緣。由於重事中怖畏衰損。於輕事中怖畏訶責。而設妄語。所顯故。由此毀犯。由業

障故有所忘失。設不毀犯由犯障故而有忘失。又說由迷亂學處令念忘失此何因緣。由非自性隨轉虛妄見曲所顯故由此毀犯。由業障故有所忘失。設不毀犯由犯障故而有忘失。又說由於大乘迷亂勝解正行令念忘失此何因緣。由於菩薩不生恭敬隱覆實德所顯故由此毀犯。由業障故有所忘失。設不毀犯由犯障故而有忘失。又說由迷亂顯隱密處令念忘失此何因緣。由欲令於大乘不生樂欲所顯故由此毀犯。由業障故而有忘失。設不毀犯由犯障故而有忘失。復說由非處加行壞鮮白法此何因緣。由樂

已利狹小不轉下乘聽聞心不謙下所顯故由此毀犯。由不能得所未獲得諸鮮白法於所聽受生賒緩故於已得退。又說由染愛過失壞鮮白法此何因緣。由於正在家所得利養不生喜足矯誑等法有希望所顯故由此毀犯。由不聽聞所未聞法多諸事業輕躁散亂於三摩地不能證得。又說由惡見過失壞鮮白法此何因緣。由懷惡意瞻視於他於諸聲聞大乘所學其心顛倒所顯故由此毀犯。由不正行獲得衰損由誑惑他獲得衰損。又說由受持過失壞鮮白法此何因緣。由於如來智意趣中起等覺慢所顯故由

此毀犯由謗正法獲得衰損。由於如來智意趣中邪稱量故獲得衰損。復說由於所學不甚恭敬故惡意現行。此何因緣。由於所犯不發露不陳悔不除惡作所顯。故由此現行。由於所緣有散亂故行不明了。又說由不如實顯已過故惡意現行。此何因緣。由於身財有所顧戀樂非諦語所顯。故由此現行。由於聖教有散亂故行不明了。又說由於精進懈怠因緣惡意現行。此何因緣。由無堪忍所顯。故由此現行。由於眾苦不能堪忍於諸善法有散亂故行不明了。又說由障淨因緣惡意現行。此何因緣。由於大乘無增上意

樂勝解所顯。故由此現行。於廣大乘有散亂故行不明了。復說由唯聽聞究竟修障難可調伏。此何因緣。由唯觀見免脫難論勝利聽聞所顯。故由此毀犯。矯誑顯示持法善友。又說由於教授左解修障難可調伏。此何因緣。由不堪受教堅持所犯不敬教授所顯。故由此毀犯。矯誑顯示住阿練若善友。又說由於尸羅不堅安住惡作修障難可調伏。此何因緣。由於所學不甚恭敬虛受信施所顯。故由此毀犯。矯誑顯示勤修福業善友。又說由於自見安住見取修障難可調伏。此何因緣。由於清淨波羅蜜多諸菩薩所不生

恭敬不欲瞻仰不欲親近不欲聽聞不隨法行所顯
故由此毀犯矯誑顯示御眾善友復說由不宣說不
隨宣說不順義說不平等說行於非道此何因緣由
前後宣說厭倦不平等心於所宣說不知方便下乘
勝解有染愛心教誡徒眾加行所顯故由此毀犯由
善根不圓滿故由不攝受廣大善根故由棄捨廣大
善根故生非福故誑惑所化諸有情類復說由四種
親近不賢良故退失四事此何因緣由慳吝少聞不
善入聖教於佛語言不聽聞所顯故由此毀犯不修
善根故怖畏生死苦故於利他事不能作故狹小善

根故於諸法中有疑惑故而有退失復說由於四種
菩薩欲求信伏欲求聲譽欲求染果欲求供養承事
名稱是諸菩薩不如其義此何因緣由與我愛俱於
微細罪不見怖畏與其無我非勝解俱不顧他利於
生死涅槃一向觀見過失功德於現法中樂相雜住
於當來世欣樂富貴攝受財法所顯故由此毀犯矯
現自身能正持法乃至御眾。

復次云何正行勝利此亦四種後後應知如是正行
菩薩能積集福智資糧故以此爲依障清淨故以此
爲依於一切門集成白法故以此爲依起一切種利

益有情加行故。又能生長無量福故。復有四法能令積集福智資糧。一者依此正行供養承事諸佛如來。二者聞清淨。三者思清淨。四者修清淨。復有四法能令障淨。一者於乘自然無動。二者於諸有情遠離不行。因緣。三者遠離邪行。因緣。四者遠離不圓滿。正行。因緣。復有四法能令一切門集成。白法。一者修修所成。二者成熟有情。即彼所成。三者堪忍難事。即彼所成。四者聞思無厭。即彼所成。復有四法能令作一切種利有情事。謂於四處濟拔有情。一者於疑惑猶豫處。二者於極穢惡趣顛墜處。三者於下乘信解處。四

者於憎背聖教瞋恚心處。

復次云何菩薩於正行中現在轉時。猶得如是功德勝利。謂具法行中平等行善行法住行相。云何菩薩具於法行。此何行相。謂諸菩薩凡所修行。不越正法。是故名爲具足法行。當知此行有五行相。一者於不饒益樂行惡行諸有情所。欲令入善攝受哀愍故。二者於住種姓外緣闕乏諸有情所。勸令發起菩提心故。三者於波羅蜜多殊勝中自了知故。四者於尊重處發起恭敬禮拜加行故。五者於諸外道怨敵有情。安住聖教無傾動故。云何菩薩具平等行。此何行相。

謂諸菩薩徧於一切利眾生事平等修行是故說名具平等行。當知此行有八行相。一者於諸有情平等親愛故。二者於諸有情以無染汙無差別身無差別世無差別求親愛之心平等慰喻故。三者捨諸憤鬧舒顏和悅於已受擔平等能運故。四者於未受擔平等能取故。五者於一切苦平等堪忍故。六者於無量調伏方便平等能求故。七者展轉更互平等正語堪忍語故。八者一切善根平等迴向大菩提故。云何菩薩具於善行。此何行相。謂諸菩薩於內成熟諸佛法故於外成熟諸有情故。修行善行是故說名具於善

行。當知此行有七行相。一者無所依止而惠施故。二者無所依止而持戒故。三者由哀愍心而修忍故。四者非於少分修精進故。五者爲作利益諸有情處修靜慮故。六者見不相應修妙慧故。七者成熟方便善巧故。云何菩薩具於法住。此何行相。謂諸菩薩非但追求以爲究竟。非但讀誦以爲究竟。非但宣說以爲究竟。非但尋思以爲究竟。而於內心勝奢摩他正修習中發勤方便平等修習。是故說名具於法住。當知此住有十二行相。一者於住禁戒不住禁戒能教授。中無分別故。二者以此爲依恭敬領受所教授故。三

者以此爲依。身遠離故。四者以此爲依。心遠離故。五者以此爲依。越聲聞。乘相應作意。大乘相應作意思惟故。六者以此爲依。不捨遠離。輒與諸有情共止住故。及與所餘共止住故。七者以此爲依。領受清淨世間智。大福資糧。威德修果故。八者於世間智。不知喜足。尋求修治出世智故。又清淨智者。斷四種過失。管御大眾故。一者不能堪忍。觸惱過失。二者不決定說。教授過失。三者不如其言。所作過失。四者有染愛心。過失。如是四種及前八種。合有十二行相。復次云。何菩薩能生淨信。所有譬喻。謂諸菩薩從初

發心。初中後時。作諸眾生。引發善根。所依止故。普於一切。若怨若恩。心無所著。猶如大地。而諸菩薩。非如大地。中庸而轉。眾生依之。自施功力。方得存活。然諸菩薩。生長善根。淨信歡喜。能滋潤故。猶如大水。而諸菩薩。非如大水。與諸稼穡。成熟相違。然諸菩薩。爲欲成熟諸善根。故於可厭法。深生厭患。能燒煉故。猶如大火。而諸菩薩。非如大火。與諸佛土。集會相違。然諸菩薩。能令善根。已成熟者。引發聚集。解脫觸得。由能發起正教授。故譬如大風。而諸菩薩。非如大風。能引發已終歸滅盡。然諸菩薩。令自白法。轉增盛。故猶如

朗月。而諸菩薩非如朗月。但於白分光明照耀。非於黑分。然諸菩薩其相平等。於黑白分一切法中。智普照故。猶如日輪。而諸菩薩非如日輪。怖羅怙捉。即便旋轉。然諸菩薩一切趣中。終不怖畏煩惱所執。而旋轉。故譬如師子。而諸菩薩非如師子。怯於大擔。然諸菩薩能擔一切大苦。擔故如善調龍。而諸菩薩非如龍象。若遭利衰。輒非輒語。若樂若苦。則爲愛恚之所塗染。然諸菩薩於諸世法。不爲愛恚所塗染。故如紅蓮華。而諸菩薩非如紅蓮。斷其莖。已不復生長。然諸菩薩雖伏煩惱。由善根力之所任持。於生死中復生。

長故。猶如大樹根。未損壞。而諸菩薩非如大樹。其根後時定當損壞。然諸菩薩所有善根。迴向涅槃。大菩提。故譬如眾流。趣入大海。而諸菩薩非如眾流。趣入大海。卽成海性。然諸菩薩依止涅槃。及大菩提。諸善根力。而遊戲。故猶如諸天。依蘇迷住。而諸菩薩非如諸天。住蘇迷。盧於自事中。專行放逸。多受快樂。然諸菩薩方便般若。所攝持。故成辦一切佛所作。故譬如羣臣所輔大王。而諸菩薩非如羣臣所輔大王。爲自利益。守護國人。然諸菩薩不顧己利。攝護眾生。猶如大雲。而諸菩薩非如大雲。不能畢竟成辦稼穡。然諸

菩薩畢竟生長菩提分法如轉輪王出現於世。而諸菩薩非如輪王無有第二大丈夫眾。然諸菩薩解脫平等善根所生多同出現如末尼寶而諸菩薩非如末尼寶珠與迦理沙般拏極不相似。然諸菩薩入無漏界所作平等受樂等故譬如已入雜林諸天。而諸菩薩非如已入雜林諸天煩惱增長當來顛墜。然諸菩薩伏諸煩惱無顛墜故所有煩惱如呪術等所伏諸毒。而諸菩薩所有煩惱非如呪等所伏諸毒唯不為害更無餘德。然諸菩薩由自煩惱能作一切眾生利益故此煩惱如大城中諸糞穢聚如是菩薩所有

功德麤同世間共所知事故得為喻。而此功德由殊勝故無有譬喻。是故當知菩薩功德一切譬喻所不能及。

瑜伽師地論卷第七十九

音釋 騫起虔切 迺夷周切 邏梵語具云羅 怙羅

切怙候 擔丁甘切 所古切 負物也