

瑜伽師地論卷第八十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之九

復次云何菩薩於正行中安立所學。謂諸菩薩具足法住。於依世俗諦道理所說不了義。非所依聲聞乘相應經典。已作依持。已作善巧。而復超度於大乘相應甚深空性相應。依世俗勝義諦道理所說了義。可依經典勤修學時。名爲如理正勤修學。如是如理勤修學時。名正修行中道勝行。所以者何。由此正法貫

穿十三中道行故。一者貫穿補特伽羅空性。二者貫穿補特伽羅無我性。三者貫穿法空性。四者貫穿法無我性。五者貫穿增益邊。六者貫穿損減邊。七者貫穿法現觀。八者貫穿法現觀迴向大菩提性。九者貫穿如是行者煩惱眾苦不纏繞心性。十者貫穿二無我勝解差別。十一者貫穿前無我性是後因性。十二者貫穿到邊際空性。十三者貫穿卽彼威德云何貫穿補特伽羅空性。謂由一種相不可得所顯故。此中不可得者。謂於三種事。一者有情事。二者彼差別事。三者彼受用事。若內若外。若二中間愚夫偏計所執實我。都不可得。云何貫穿補特伽羅無我性。謂由唯一相可得所顯故。此中可得者。謂卽於彼三事愚夫所偏計緣生諸法中常住實性不可得故。愚夫所計我異相性道理可得。云何貫穿法空性。謂唯由一相不可得所顯故。此中不可得者。卽於彼事所取無常性。若內若外。若二中間愚夫偏計所執言說自性都不可得。云何貫穿法無我性。謂唯由一相可得所顯故。此中可得者。謂卽於彼事道理可得聖智所行。又卽於彼自內所證不可以言爲他宣說。彼由六相。於諸凡愚偏計所執言說自性異相可得。何等六相。一

者不可自尋思。二者不可說示他。三者超過色根所行。四者超過一切相。五者超過識所行。六者超過煩惱所行。云何貫穿增益邊。謂由二種相。一者差別增益所顯故。二者自性增益所顯故。何等名爲差別增益。謂由後後展轉八相。一者卽於彼事執常增益。二者執無常增益。三者執常增益爲所依止執我增益。四者執無常增益爲所依止執無我增益。五者執無我增益爲所依止執真實心增益。六者執我增益爲所依止執不真實心增益。此復二種。一者決定二者尋求。尋求者謂偏計所依及偏計相應。於所對治雜染法中由五過失。謂顛倒過失。戲論過失。發起惡行過失。麤重過失。無常性過失。及於彼能對治清淨法中。七者執真實心增益爲所依止執善等增益乃至執清淨增益。八者執不真實心增益爲所依止執不善等增益。乃至執雜染增益。是名八種差別增益。此中菩薩於彼增益都不執著。不勸他執亦不讚美。何等名爲自性增益。謂差別增益爲所依止。由諸愚夫偏計所執所有言說。自性增益卽於彼事增益爲有。云何貫穿損減邊。謂由一相損減實事所顯故。此中損減實事者。謂卽於彼邪法無我性起於勝解執著。

一切種一切法相都無所有。云何貫穿法現觀謂由三種相。一者卽於彼事及第四生事所治能治有爲無爲安立中自性不可得所顯故。二者彼差別不可得所顯故。三者卽彼串習故。如實通達智所顯故。此中自性不可得者。謂諸愚夫偏計所執自性。此中差別不可得者。謂卽彼自性相不作意不思擇加行。自內所證智通達。云何貫穿法現觀迴向大菩提性。謂中智通達者。謂卽彼自性相不作意不思擇加行。由一種相思擇所得能治所治不斷故。此中能治所治者。謂空是煩惱對治。無願是有願對治。無相是諸

相對治。如是一切名無造作。此復是後有業對治。亦是生身流轉刹那生流轉對治。名滅涅槃行無自性。此復以生死流轉爲所對治。若諸菩薩由此對治。故起思擇不斷所治。此由悲愍諸眾生故。希求大菩提。云何貫穿如是行者。煩惱眾苦不纏繞心。謂由一種相雖不永斷所對治法。而能如實通達故。此中如實通達者。謂卽於彼法由法無我加行。觀彼自性無染無苦。云何貫穿差別。謂由四種相。一者見差別所顯故。二者卽此極遠損減差別所顯故。三者於斷迷失差別所顯故。四者於心迷失差別所顯故。此中見差

別者。謂住補特伽羅無我及涅槃於當來身起斷滅增上慢。又於所取觀察故。於能取言說自性畢竟遠離空性所攝不觀察故。名不善觀察所知境界。由執著諸法故。求煩惱斷而諸菩薩則不如是。此中極遠損減差別者。謂住補特伽羅無我於我見異生下中更下。由二因緣謂苦不解脫故。安住苦故。前後二種執著失壞故。而諸菩薩則不如是。此中於斷迷失差別者。謂住補特伽羅無我執法無我無自性故。便生驚怖。謂無言說自性追求斷滅而諸菩薩則不如是。此中於心迷失差別者。謂如是於斷迷失住補特伽

羅無我。於自徧計所起境界中爲想顛倒等之所顛倒。而諸菩薩則不如是。云何貫穿因性。謂由二種相。一者觀察能取所顯故。二者彼如實通達所顯故。此中觀察能取者。謂卽觀察此無我智遠離言說自性故。遠離彼分別故。應捨相故。有剎那故。此中彼如實通達者。謂觀察所取能取二種如理作意思惟爲因。各別內證決定智生。云何貫穿到邊際空性。謂由一種相。卽彼法無我智如實顯現故。此中如實顯現者。謂顯現業煩惱相似相故。不可言說法故。離言說自性故。如是不執著故。有剎那故。云何貫穿卽彼空性。

威德謂由一種相業煩惱斷對治所顯故此中斷者謂彼剎那光明想生能斷無始時來所集一切諸業煩惱。

復次有幾種聲聞。聲聞所學菩薩所學有何差別。謂有四種聲聞。聲聞所學菩薩所學當知差別有十三種。云何名爲四種聲聞。一者變化聲聞。二者增上慢聲聞。三者迴向菩提聲聞。四者一向趣寂聲聞。變化聲聞者爲欲化度由彼所化諸有情故。或諸菩薩或諸如來化作聲聞。增上慢聲聞者。謂但由補特伽羅無我智及執著邪法無我智計爲清淨。迴向菩提聲

聞者謂從本來是極微劣慈悲種姓。由親近如來住故於廣大佛法中起大功德想熏修相續。雖到究竟住無漏界而蒙諸佛覺悟引入方便開導。由此因故便能發趣廣大菩提。彼於如是廣大菩提雖能發趣由樂寂故於此加行極成遲鈍。不如初始發心有佛種性者一向趣寂聲聞者。謂從本來是最極微劣慈悲種性故。一向棄背利益眾生事故於生死苦極怖畏故。唯有安住涅槃意樂畢竟不能趣大菩提。如二王子相似處生平等平等受王快樂。一於王政討論工巧處等皆悉善知。第二王子則不如是。彼二但由

此分差別非由受用王之快樂。如是於無漏界中諸菩薩眾與一向趣寂聲聞當知差別。應知彼二復有差別。謂意樂故。白法集成故。智集成故。種類故。種性故。持種故。加行故。威德故。正行故。福田故。殊勝差別故。因果故。生依止故。一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益有情事故。一向安住寂靜意樂菩薩雖有垢染而與彼相違。又彼聲聞唯爲自身得增長故。白法狹小。菩薩爲欲增長一切有情樂故。白法無量。又彼聲聞由無爲智但爲除遣自身煩惱。菩薩普爲一切十方諸有情類。又彼聲聞雖緣最勝解脫法境作意集成而爲佛子。菩薩雖緣下劣諸行有情法境作意集成而是佛子。又彼聲聞雖勤精進於諦善巧心善安定不成就佛種性相故。諸佛世尊不堪攝受。而諸菩薩與彼相違。又彼聲聞到究竟故。根雖成熟。於當來世而不能作佛所作事。菩薩初心刹那生已便能造作。又彼聲聞雖到究竟而不爲彼諸天人等供養讚歎。如住始業修行菩薩。而諸菩薩雖復未到究竟之位。然其威德及與智慧映蔽一切聲聞獨覺。又彼聲聞療煩惱病。智慧良藥雖復成滿而不能治一切眾生諸煩惱病。而諸菩薩與彼相違。由能修行利益他

事勝義行故。又彼聲聞雖到究竟於諸有情智光明照然非諸天及餘世間真實福田。如諸菩薩未盡煩惱。又於聲聞一切時中如來最勝於最勝中諸菩薩眾彌復最勝。彼由於此所集成故。又由二緣應知彼勝。彼能成熟諸有情故亦能成熟諸佛法故。由此因緣感菩提果隨所成熟諸有情類能令解脫譬如有人能辦能熟覺慧希奇非彼端然而食使用者。此中道理當知亦爾。又彼聲聞雖復一向受學修行清淨法因亦爲無量善友攝受而不能引大菩提果。諸菩薩眾與彼相違而能引發。又諸聲聞依菩薩生。非諸菩薩依彼聲聞。

復次云何由世間出世間智能作利益他事。謂諸菩薩偏於十方或遊歷世界或遊歷國土或遊歷生或勸請他爲大良醫善能療治煩惱鬼魅所著有情爲無有上宣說三學清淨之道。云何世間智。謂於麤品所有雜染能爲止息對治於中品者能爲制伏對治云何名爲麤品雜染。謂在家者貪瞋癡行性。諸出家者見依止性。及彼所依不正作意依止性後有願依止性。由總別四顛倒故於非解脫執爲解脫依止性。云何中品雜染。謂已止息麤品雜染別別對治爲依

止故於諸境界貪瞋癡纏依止性於其所緣正繫念
故令不定者心得安定精勤修習菩提分法方能制
伏不依此修而自恃舉故於所緣繫心令住勇猛精
進從此於住能正攝受攝受住故於積聚中由一念
執中煩惱轉便能制伏從此爲斷出世間法所對治
羅無我性愚及法無我性愚從此能於邪道正道皆
得決定由如是相應知麤品中品雜染止息制伏能
對治智是名世間智云何出世間智謂如是制伏貪
瞋癡纏諸雜染已復能對治微細隨眠所有雜染此

真實智名出世智此復云何謂卽依彼制伏對治三
處善巧謂緣起善巧補特伽羅無我勝解善巧法無
我勝解善巧爲欲超度無餘雜染對治四種無智故
不待他教於內精勤觀察自心四無智者一於其相
無智二於自相無智三於雜染相無智四於清淨相
無作用故二於現在者唯一剎那無作用故三於貪
等自緣所生非心作故由三種相應知心自相一者
如前言說自性不可得故二者如前由六種相如實
可得故三者一切聖者無差別智之所得故由三種

相應知心雜染相。一者生故。二者轉故。三者行故。於諸趣中種種自體生故。名雜染生。卽於此中生者自然剎那有流轉故。一切所緣難伏轉故。貪愛勢力之所轉故。名雜染轉。若於彼行若如是行。名雜染行。謂於一時行於善中。或於一時行不善中。或於一時行境界中。或於一時行造業中。或於一時行煩惱中。又於煩惱行貪瞋等無決定行。非卽於此行有貪已復行無貪行無貪已復行有貪如是等。又於隨順樂等法中得爲增上現行。又生自苦斷壞眾樂不由執著故。但由顛倒故。由此引發自身眾苦無有厭足。或於

善中而安置時。卽便棄捨思求瑕隙。爲令不善現前。行故。於其瑕隙及衰盛中爲諸愛恚之所損惱。又隨放逸勢力一切所作諸善根本皆令損壞。又極樂著色等境故。雖於極利益甘露界中數數思擇。而難可安立。於此義中示現假合所設譬喻其事應知。由三種相應知心清淨相。一者不得相故。二者無爲相故。三者種性相故。若由別異如理勤修。求心清淨不能證得。若由如是如理勤修。便能證得。又不觀見言說。自性見真如相。此由九種相當觀無爲相。一者不行世故。二者非如在滅盡定言說。自性不可得故。真如。

相可得故。是無二相。三者非生身相故。四者超過生身因自性相故。五者超過當來生故。六者超過死沒故。七者超過剎那展轉不遠離故。八者超過趣轉易界相。於現法中超過五事。一者超過所作。二者超過非所作。三者超過所作加行。四者超過所作非加行。五者超過非所作加行。於後法中超過六事。一者超過能發起後有行。二者超過彼行。三者超過彼果生。四者超過依彼衰盛。五者超過於彼所依一切無記動搖。中修學期願受用。六者超過彼所依自體差別。

復由四位九相應知種姓相。何等四位。一不清淨位。二清淨位。三通達位。四究竟位。云何九相。謂不清淨位。於一切相等隨行故。譬如虛空。若清淨位。平等一味。及身心遠離。若通達位。隨順趣究竟。由一切煩惱。自性離繫離垢故。超過薩迦耶見。及超過彼爲根本諸惡見趣。若究竟位。安樂成滿。及超過三種變壞。何等名爲三種變壞。一者老死等變壞。二者顛倒處變壞。三者清淨退失變壞。

復次云何於菩薩教授中。聲聞所學。謂諸貪憂毗奈耶。故是增上戒學。加行厭患作意。故是增上心學。加

行補特伽羅無我性故。或法無我性故。是增上慧學。加行。此中貪憂是能發起所有毀犯。又如正不除遣。如已不除遣。如正除遣。如已除遣。由此四相應知。自心不如理作意所起貪欲薩迦耶見及與瞋恚。若由境界。或復由他而起妄計。如是名正不除遣。若由境界。或由他不饒益。加行之所引奪。如是名已不除遣。由隨一不除遣故。當知隨一亦不除遣。由隨一除遣故。當知隨一亦復除遣。又若不除遣。雖住律儀。於增上戒。尙名毀犯。何況安住不律儀者。又增上心學。於所緣境散亂錯誤。是能障礙依補特伽羅無我修增。

上慧者。薩迦耶見。是能障礙。依法無我修增上慧者。自性差別分別計縛。是能障礙。於此三學正修遣中。有八種違逆學法。有八種隨順學法。何等爲八。一者。唐捐耽著。二者耽著故縛。三者縛故障礙。四者障礙故垢。五者垢故災雹。六者雹故瘡胞。七者瘡胞故熱惱。八者熱惱故諸煩惱病難可療治。與此相違當知。卽是八種隨順學法。

復次云。何不善學沙門。謂三種應知。一者不顧沙門。二者形相同分。三者軌則正命受用。加行戒見意樂。皆不同分。若回向資具。是增上戒形相同分。是增上

心及增上慧形相同分是彼行意樂不同分。若迴向聲譽是奢摩他支同分是毗鉢舍那支同分是俱修支同分是俱資糧支同分是意樂不同分。

復次云何善學沙門當知由四種相一者加行故二者意樂故三者通達故四者趣究竟故於現法中由厭患加行故於前生中由相續成熟加行故當知加行圓滿由法無我勝解意樂故若所應得若能應得於此二言說自性無執著故於意趣義正尋求故不但隨順言辭故當知意樂圓滿若於法真如以不緣他智通達自性無雜染故於世俗寶及世俗生死涅槃解脫繫縛自性無所得故當知通達圓滿已善修習一切雜染對治故又於真如無斷壞故及能勝伏故當知趣究竟圓滿。

復次不善學沙門由三種相當知彼名不如其義一者意樂衰損加行具足二者意樂具足加行衰損三者意樂衰損加行衰損此中意樂衰損加行具足復有三種一者能聽唯此喜足二者能說唯此喜足三者能證世間三摩地而生愛味唯此喜足若善學沙門唯由一相當知意樂具足加行具足。

復次云何住世俗律儀當知有四種相謂雖成就六

支尸羅而爲二種損害損害尸羅謂由薩迦耶見纏故及於毀犯出離不了知故雖遠離此二種過失而未得世間清淨律儀已制伏薩迦耶見而不損減串習法無我性怖畏損壞尸羅雖遠離一切所餘過失而爲邪法無我勝解及增上慢損壞尸羅。

復次云何住勝義律儀謂所成就出世間一切煩惱不相應能對治三界尸羅又於四種住律儀中諸戲論法現所可得若能寂靜彼相當知是名無漏尸羅云何名爲諸戲論法謂於初住律儀中我執可得若

我所執若作毀犯若不作彼若故思所作加行若非彼加行若正知而行若彼不行若失念而行若彼不行於第二住律儀中薩迦耶見品麤重隨行若名可得若色可得若當來生相若今時無相若纏寂靜若隨眠故彼不寂靜若補特伽羅無我執若補特伽羅執棄捨若卽於彼補特伽羅無我執中所執性若非所執性若由此故於色等中有情執若彼假設讚善執若能假設心語假設讚善執於第三住律儀中若生上故世間若捨下故非世間若三摩地依止若諸欲依止若恃舉自尸羅若輕慢他尸羅於第四住律

儀中若計我尸羅清淨若由自性差別分別故分別尸羅如是等諸戲論法於無漏戒中皆悉寂靜又卽與此義相應依清淨三學應知所說伽陀當知爲令福德資糧塵垢微薄攝受善士無失壞故智慧資糧於甚深處起勝解故由二因緣入如來教一者由法住智深了別故二者由真實智善決定故

復次云何如來調伏方便當知此有二種謂自體同分故及勝解同分故又現同分爲令安住受教心故及依教授而出離故又正清淨加行教導教授當知復有四種一者於雜染清淨驚怖轉依教導二者遠離雜染因緣教導三者遠離於清淨驚怖因緣教導四者第一現法樂住加行教導此中雜染因緣有二種一者由世俗言說自性雜染自性執分別故二者由彼功德過失差別執分別故由二種相應知於清淨道驚怖因緣一者由於前後清淨道雜染分別故二者由雜染遠離分別故由二種相應知於涅槃清淨驚怖因緣一者由世俗言說自性執故二者於涅槃增語想中作心所有想故又於寂靜心所有想若增語想偏了知故於彼二因緣俱遠離故當知是第一住加行教導

復次云何名爲密意語言。謂無二相智。是能悟入一切密意語言相。云何無二相。謂諸名言安足處事。由彼自性無所有故。非名言熏習想所行自性有故。說爲無二。於此無二若起二執名爲雜染。若無二執名爲清淨。又非一切名言安足處事。由彼世俗言說熏習想所行自性無所有故。非彼熏習智所行自性有故。說爲無二。於此無二若起二執名爲雜染。若無二執名爲清淨。由此無二相應知悟入如來一切密意語言。此中由五種相名論圓滿。卽於教授中。由五種相名果圓滿。由五種相名果勝利圓滿。當知皆依密

意語言。云何由五種相名論圓滿。謂若由此相宣說若是宣說。若所宣說。若如是宣說。若彼宣說。如是圓滿。云何由五種相名果圓滿。謂無餘依涅槃界。若有餘依涅槃界。若聖道圓滿。若勝內怨。若勝外怨。如是圓滿。云何由五種相名果勝利圓滿。謂卽是供養大師。報信施恩。越生死苦。於福田性無有退轉。從法化生名如來子。依止如來。

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利。當知由五種相。一者建立因時。卽能映蔽感大富貴增上因故。二者由轉依故。三者卽於是處作說器故。四者作說者

器故五者於捨身時得見業清淨故由五種相當知
映蔽感大富貴增上之因所謂此因能引有量無量
果故有盡無盡法故感非廣大廣大樂故是智資糧
智自性故由此能引彼故又由遠離六種過失應知
身行何等名爲六種過失一者愁憂相過失二者不
了知數習過失三者由二種相威儀過失四者由三
種相怖畏相過失五者由二種相過履瑟吒過失六
者身不調柔過失又於相慶慰時遠離五種過失應
知語行何等名爲五種過失一者怯怖過失二者麤
獷過失三者棄捨佛語作不相應戲論過失四者不

讚歎如來過失五者於同法者不施諫誨過失又於
記別所解了時遠離五種過失應知語行何等名爲
五種過失一者於所證得忘念過失二者前後語言
相違過失三者道理相違過失四者敬信聖教諸天
呵責過失五者如來呵責過失又由遠離五種過失
應知意行謂依現法義有前四種依後法義有第五
種何等名爲五種過失一者不忍過失不能忍受現
在過去不饒益事故二者覆藏過失由覆藏故惡作
燒惱故三者貪染過失希求諸欲及受用故希求出
離怨故四者忘念過失攝受不正見故於斷心迷亂

故五者期願過失。由自輕賤遠離廣大諸佛菩薩之所加被諸佛國土微妙願故。由微細意樂引發諸佛法故。於一切法殊勝世間興盛差別起惱慢故及願彼故於分別菩薩藏教授勝解勝利無量標釋中當知有無量無數勝解勝利。於此地中餘決擇文更不復現。

攝決擇分中有餘依及無餘依二地

如是已說菩薩地決擇。有餘依無餘依二地決擇。我今當說。喩柁南曰。

離繫與壽行。轉依住差別。有常樂殊勝。

異性自在等。

問。於有餘依涅槃界中現在轉時。一切煩惱當言離繫耶。當言不離繫耶。答。當言離繫。問。於一切苦當言離繫耶。當言不離繫耶。答。當言亦離繫亦不離繫。所以者何。若未來生所有眾苦當言離繫。若現在生心所有苦亦當言離繫。若現身中飢苦渴苦界不平苦時節變苦。及餘所有逼迫等苦當言不離繫。此由現前行故。非諸煩惱所繫縛故。

問。若一切阿羅漢皆得心自在。何因緣故不捨壽行入般涅槃。雖苦所逼而久住耶。答。功能有差別故。所

以者何。有一分阿羅漢能捨壽行一分不能。有一分阿羅漢能增壽行一分不能故。

問若阿羅漢如先所有六處生起卽如是住相續不滅無有變異更有何等異轉依性而非六處相續而轉若更無有異轉依者何因緣故前後二種依止相似而今後時煩惱不轉聖道轉耶答諸阿羅漢實有轉依而此轉依與其六處異不異性俱不可說何以故由此轉依真如清淨所顯真如種性真如種子真如集成而彼真如與其六處異不異性俱不可說不可說義如前已辯是故若問所得轉依與其六處爲

異不異非如理問若此轉依無有體者應有如前所說過失謂阿羅漢煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世尊依此轉依體性密意說言偏計自性中由有執無執二種習氣故成雜染清淨是卽有漏界是卽無漏界是卽爲轉依清淨無有上如屠牛師或彼弟子以利牛刀殺害牛已於內一切斫刺椎剖骨肉筋脈皆悉斷絕復以其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如是諸阿羅漢旣得轉依由慧利刀斷截一切結縛隨眠隨煩惱纏已當言與六處皮非離非合又已轉依諸觀行者雖取眾相當知與昔所取

差別此所取相猶如真如自內所證不可以言說示
於他我所觀相如是如是。

問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心於無餘
依般涅槃界當般涅槃答於一切相不復思惟唯正
思惟真無相界漸入滅定滅轉識等次異熟識捨所
依止由異熟識無有取故諸轉識等不復得生唯餘
清淨無爲離垢真法界在於此界中般涅槃已不復
墮於天龍藥叉若健達縛若緊捺洛若阿素洛若人
等數以要言之所有有情假想施設偏於十方一切
界一切趣一切生一切生類一切得身一切勝生一

切地中非此更復墮在彼數何以故由此真界離諸
戲論唯成辦者內自證故。

問於有餘依涅槃界中若無餘依涅槃界中已般涅
槃諸阿羅漢有何差別答住有餘依墮在眾數住無
餘依不墮眾數住有餘依猶有眾苦住無餘依永離
眾苦住有餘依所得轉依猶與六處而共相應住無
餘依永不相應問若無餘依涅槃界中已般涅槃所
有轉依永與六處不相應者彼既無有六處所依云
何而住答非阿羅漢所得轉依六處爲因然彼唯用
緣真如境修道爲因是故六處若有若無尙無轉依

成變異性。何況殞沒。又復此界非所偏知。非所應斷。故不可滅。

問於無餘依涅槃界中。般涅槃已所得轉依當言是有。當言非有。答當言是有。問當言何相。答無戲論相。又善清淨法界爲相。問何因緣故當言是有。答於有餘依及無餘依涅槃界中。此轉依性皆無動法。無動法故先有後無。不應道理。又此法性非眾緣生。無生無滅。然譬如水澄清之性。譬如真金調柔之性。譬如虛空離雲霧性。是故轉依當言是有。

問當言是常。當言無常。答當言是常。問何因緣故當

言是常。答清淨真如之所顯故。非緣生故。無生滅故。問當言是樂。當言非樂。答由勝義樂。當言是樂。非由受樂說。名爲樂。何以故。一切煩惱及所生苦皆超越故。

問於無餘依涅槃界中。般涅槃者爲有少分差別意趣殊異不耶。答一切無有。所以者何。非此界中可得安立下中上品。不可施設高下勝劣。此是如來此聲聞等。問何因緣故無有差別。所以者何。諸聲聞等。有餘殘障於無餘依涅槃界中。而般涅槃佛一切障永無所有。答住有餘依涅槃界中。可得安立。有障無障。

住無餘依涅槃界中。畢竟無障可立差別。何以故。於此界中一切眾相及諸麤重皆永息故。皆永滅故。所以者何。諸阿羅漢住有餘依涅槃界時。一切眾相非悉永滅異熟麤重亦非永滅。由彼說有煩惱習氣。卽觀待彼相及麤重安立有障。住無餘依涅槃界時。彼永無有是故。當知於此界中無有有障無障差別。問若此界中永無有障。如諸如來離一切障。阿羅漢等亦復如是。何因緣故。阿羅漢等不同如來作諸佛事。答。彼闕所修本弘願故。又彼種類種姓爾故。阿羅漢等決定無有還起意樂而般涅槃。是故不能作諸佛。

事。問於無餘依涅槃界中般涅槃者所有無漏界。此與諸色當言有異。當言無異。答。當言非異亦非不異。如與諸色與諸受等當知亦爾。與一切行與一切界與一切趣亦復如是。

問於無餘依涅槃界中般涅槃者。於色等法當言獲得自在。當言不得自在。答。當言獲得自在。問。此所得自在當言能現在前。當言不能現在前。答。一分能現在前。一分不能現在前。謂諸如來於無餘依涅槃界中般涅槃已能現在前。所餘不能令現在前。問。若此界中離諸戲論。由此因緣不墮眾數云。何復能起現

在前答由先發起正弘願故又由修習與彼相似道勢力故譬如正入滅盡定者雖無是念我於滅盡當可還出或出已住然由先時加行力故還從定出依有心行而起遊行當知此中道理亦爾。

問迴向菩提聲聞爲住無餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提耶爲住有餘依涅槃界耶答唯住有餘依涅槃界中可有此事所以者何以無餘依涅槃界中遠離一切發起事業一切功用皆悉止息。問若唯住有餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提者云何但由一生便能證得阿耨多羅三藐三菩提耶所以者何阿羅漢等尙當無有所餘一生何況當有多生相續答由彼要當增諸壽行方能成辦世尊多分依此迴向菩提聲聞密意說言物類善男子若有善修四神足已能住一劫或餘一劫餘一劫者此中意說過於一劫彼雖如是增益壽行能發趣阿耨多羅三藐三菩提而所修行極成遲鈍樂涅槃故不如初心始業菩薩彼既如是增壽行已畱有根身別作化身同法者前方便示現於無餘依般涅槃界而般涅槃由此因緣皆作是念某名尊者於無餘依般涅槃界已般涅槃彼以所畱有根實身卽於

此界瞻部洲中隨其所樂遠離而住。一切諸天尙不能覩。何況其餘眾生能見。彼於涅槃多樂住故。於偏遊行彼彼世界親近供養佛菩薩中。及於修習菩提資糧諸聖道中。若放逸時。諸佛菩薩數數覺悟。被覺悟已。於所修行能不放逸。

問。若阿羅漢迴向菩提便能證得阿耨多羅三藐三菩提者。何因緣故。一切阿羅漢不皆迴向無上菩提。答。由彼種性有差別故。所以者何。諸阿羅漢現見種性有多差別。謂或見有諸阿羅漢俱分解脫。或復見有唯慧解脫。於無餘依般涅槃界而般涅槃。是故當

知由彼種性有差別故。非一切阿羅漢皆能迴向無上菩提。復次迴向菩提聲聞或於學位卽能棄捨求聲聞願。或無學位方能棄捨。由彼根性有差別故。所待眾緣有差別故。如迴向菩提聲聞。由遇緣故乘無上乘而般涅槃。如是菩薩設爲如來及諸菩薩之所棄捨。因棄捨故。若遭尤重求下劣乘般涅槃緣。應乘下乘而般涅槃。然無處無容諸佛菩薩。如是放逸棄捨於彼定無是處。復次迴向菩提聲聞。若隨證得阿耨多羅三藐三菩提爾時。卽同如來於無餘依般涅槃界而般涅槃。問。迴向菩提聲聞從本已來當言聲

聞種性。當言菩薩種性。答。當言不定種性。譬如安立有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中。當知此是不定種性。

復次彼卽於此住處轉時如無死畏。如是亦無老病等畏。如來亦爾。彼及所餘於無餘依涅槃界中般涅槃者。於十方界當知究竟不可思議數數現作一切有情諸利益事。如首楞伽摩三摩地中說幻師喻。若商主喻。若船師喻。當知此中道理亦爾。是名最極如來祕密。於此及餘種種差別。如來祕密勝解行地修行菩薩下忍轉時。隨其勝解差別而轉。從此轉勝進

入增上意樂淨地。如是乃至於九地中展轉增進勝解清淨。第十地中於此勝解最善清淨。於彼如來諸祕密中是諸菩薩應正隨轉。當知如來如是祕密不可思議不可度量。超過一切度量境界。

問於法決擇總義云何答。

由品類差別 而建立諸法 卽於彼釋難
分別一行等

如是應知此中總義。於此地中餘決擇文更不復現。當知於彼一一地中皆有無量決擇差別。我今且略開示少分。由此方隅由此所學。由此教導諸有智者

餘類應思。

瑜伽師地論卷第八十

音釋 瑕隙

瑕胡加切過也
隙綺載切覺也
廣古猛切
惡也
椎剖椎直垂

剖普后切
拆也

獘後切
居忍切
此云疑神緊殞羽敏切

校勘無餘

二十葉左一
段當另行

3418