

瑜伽師地論卷第八十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之三

復次喩柁南曰。

因勝利。二智。愚夫分位五。二種見差別。

於斯聖教等。

一切行因略有二種。一。共。二。不共。其因者。謂喜爲先。因。由此喜故。於彼彼生處障於厭離滋潤自體爲欲。將生所生之處。雖有一切煩惱爲因。而於生處生喜。

者生非於彼起厭逆想者。又卽此喜唯依色說宿因生已不待餘因究竟轉故。不共因者謂順苦樂非苦樂觸望於受等所有心法無間滅意及俱生名十種色等。望六種識由彼雖從先因所生剎那剎那別待餘因方得生起。

復次有解脫心有淨智見諸阿羅漢有四勝利當知不與諸外道共一於行時恆常住性二於住時無相住性三往昔因所生諸行任運歸滅四後有行今因斷故當不復生爲證如是四種勝利有三漸次謂學智見爲依止故得厭離者於諸行中不生喜樂乃至

不生耽湎而住厭離爲先而得離欲離欲爲先心善解脫自斯已後卽由如是心善解脫恆常住故無順無違又於行時或於住時於一切相無復作意於無相界作意思惟無相而住能障於此一切見趣先已永斷況當爲礙彼由是二若行若住乃至壽盡便以無學內般涅槃而般涅槃先所生有於今永盡當來諸行無復更生又由三分當知建立薩迦耶見以爲根本一切見趣一由前際俱行故二由後際俱行故三由前後際俱行故前際俱行者謂如有一作是思惟我於去世爲曾有耶爲曾無耶會爲是誰云何曾

有後際俱行者。謂如有一作是思惟。我於來世爲當有耶。爲當無耶。當爲是誰。云何當有。前後際俱行者。謂如有一作是思惟。我會有誰。誰當有我。今此有情來何所從。於此沒已去何所至。又諸外道薩迦耶見以爲根本。有六十二諸惡見趣。謂四常見論。四一分常見論。二無因論。四有邊無邊想論。四不死矯亂論。如是十八諸惡見趣。是計前際說我論者。又有十六有見想論。八無想論。八非有想非無想論。七斷見論。五現法涅槃論。此四十四諸惡見趣。是計後際說我論者。如是計度後際論者。略攝有五。一有想論。二無

想論。三非有想非無想論。四斷見論。五現法涅槃論。如是五種。復略爲三。一常見論。二斷見論。三現法涅槃論。又此一切諸惡見趣。由六因緣而得建立。一由因緣故。二由依教故。三由依靜慮故。四由依世故。五由依諸見故。六由生處故。由因緣者。謂彼一切薩迦耶見以爲因緣。由依教者。謂由依彼能顯見趣。不正法藏師弟傳聞。展轉相授爲方便故。由依靜慮者。謂以靜慮爲依止故。於先所聞。先所信解而得決定。又此靜慮復有二種。一與宿住隨念俱行。二與所得天眼俱行。宿住隨念俱行者。謂計前際三常論中。由下

中上清淨差別及於四種邊無邊論。由彼憶念諸器世間成壞兩劫出現方便。若時憶念成劫分位。爾時便生三種妄想。若有一向憶念上下下至無間捺落迦下。上至第四靜慮之上憶念如是分量邊際。便於世間住有邊想。若有一向傍憶無際。便於世間住無邊想。若有憶念二種俱行。便於世間住二俱想。若時憶念壞劫分位。爾時便住非有邊想。非無邊想。諸器世間無所得故。復有依止諸靜慮故。當知或說一分常論。或說無因論。或說不死矯亂論。應知此中有二淨天。一不善清淨。二善清淨。若唯能入世俗定者。當

知是天不善清淨。於諸諦中不了達故。其心未得善解脫。故若能證入內法定者。當知是天名善清淨。於諸諦中已了達故。其心已得善解脫故。當知無亂亦有二種。一無相無分別。二有相有分別。此中第一是善清淨天。第二是不善清淨天。前清淨天於自不死無亂而轉。是故說名不死無亂。後不清淨。若有依於不死無亂有所詰問。便託餘事矯亂避之。以於諸諦無相心定不善巧。故先興心慮作是思惟。我等既稱不死無亂。復有所餘不死無亂於諸聖諦無相心定已得善巧。彼所成德望我爲勝。彼若於中詰問於我。

我若記別或爲異記或撥實有或許非有彼於記別見如是等諸過失已作是思惟我於一切所詰問中皆不應記。又於是中見有餘過謂他由此鑒我無知因則輕笑不死無亂有行詭者作是思惟我於此中應如是記。非我淨天一切隱密皆許記別謂自所證及清淨道。如是思已故設詭言而相矯亂。彼旣如是住邪思惟偏布其心於彼最上清淨天所故稱我是不死無亂由懷恐怖而無記別勿我劣昧爲他所知。由是因緣不能解脫以此爲室而自安處又有愚戇專修止行不能以其詣詐方便矯設亂言。但作是思專修止行不能以其詣詐方便矯設亂言。但作是思

諸有來問我當反詰隨彼所答我當一切如言無減而印順之。由是計度有差別故建立四種。由依世者謂依過去及現在世起分別故名計前際。依未來世起分別故名計後際。由依諸見者謂依三見。如前應知由依初見於現法中計我有色後或有色有想或無有想或非有想非無想。依第二見於現法中計我無色於後所計如前應知。依第三見我論有二。一者說我有色無色。二者說我非有色非無色。餘如前說又卽計我是有色者。或言狹小或言無量計我無色當知亦爾。此二我論依第三見立爲二論。一者計我

狹小二者計我無量。由是四種我論差別。說我有邊說我無邊。說我亦有邊亦無邊。說我非有邊非無邊。隨其次第如前應知。又卽依止如是諸見及依我論復宣說我清淨解脫。於欲靜慮皆得自在。隨其所欲多住變化。如其所欲安住靜慮以清淨見遊戲受用方便法樂。如是名爲依諸見故應知安立。由生處者謂我有一想乃至廣說有一想者。謂在無色空無邊處。識無邊處。有種種想者。謂在下地。卽如所說。隨其次第應知說我有狹小想有無量想。一向有樂者。謂在下三靜慮。一向有苦者。謂在捺落迦。有樂有苦者。

謂在鬼旁生人欲界天。有不苦不樂者。謂在第四靜慮已上。乃至非想非非想處。又於如是諸外道處當知總有三種衰損。一者見及欲樂展轉相違論衰損。二者依我無智論問記衰損。三者依法隨法行證得衰損。此中三種若計有想若計無想若計非有想非無想論者及斷見論者。或依責他爲勝利論或依免難爲勝利論而起計度。當知是名第一衰損。由彼諸論計度後際依未來世妄計於我爲有無故。依我無智論問記衰損者。謂於若諸雜染若雜染處。若能雜染如是一切世俗勝義二諦道理不如實知。由此無

智有所趣向以爲先故得有差別從此無智何所趣向謂三四轉一常無常等二有邊無邊等三自作他作等所以者何彼由無智要先趣向如是差別後方問記又於聖法毗奈耶中所有智者不可記事於二道理不容記故謂世俗勝義二諦道理此中四種一向常論計前際者及計前際無因論者二種差別皆先計我後方緣我一向常等諸論差別又卽四種一分常論計前際者彼有差別謂有一分緣常無常論或有一分緣非常非無常論邊無邊等諸論如前邊無邊等應知其相若欲一切皆竊因作名自作論若

欲一切皆自在等變化因作名他作論若欲少分自在天等變化因作一分不爾名俱作論若無因作論名俱非作論當知是名第二依我無智論問記衰損由彼諸論計度前際依過現世妄分別故依法隨法行證得衰損者謂有沙門若婆羅門不觀責他爲勝利論不觀免難爲勝利論亦不依我無智諸論爲求利養恭敬等事樂欲開闡於惡說法毗奈耶中而求出家唯除樂求出離解脫當知彼是薄塵種類爲性愚癡專修止行彼由爲得初靜慮定教授教誡能於後際俱行見趣及於前際俱行見趣不然許故而得

超過於現法中又能超過欲界諸結證遠離喜。自斯已上無聞無知卽於此中生涅槃想。如由彼故證遠離喜。如是或有由別因緣證得第二第三靜慮無愛味樂。第四靜慮無苦樂受。從此已上乃至非想非非想處當知亦爾。於種種想俱行苦樂受等差別已超過故。如是彼於趣諸取行不能超越樂退還法。未般涅槃起涅槃慢。當知是名第三衰損。此中如來自然證覺寂靜妙跡。於如所說一切行相三種衰損。由五種相如實了知。謂若彼自性。若彼諸見。若由無智彼得生起。若所緣轉。若彼所緣麤弊過患及上出離。於

如是事如實了知。卽出離中常自出離。

復次有二智能令見清淨及見善清淨。謂法住智。及此爲先。涅槃智。法住智者。謂能了知諸行自相種類差別。及能了知諸行共相過患差別。謂於隨順若苦若樂不苦不樂三位諸行方便了知三苦等性。涅槃智者。謂於如是一切行中先起苦想後如是思。卽此一切有苦諸行無餘永斷廣說乃至名爲涅槃。如是了知名涅槃智。卽此二智令見清淨及善清淨要由二門正勤修習方令彼淨。一自無力補特伽羅。因他教授能令彼淨。二自有力補特伽羅。多聞思求能令

彼淨此中第一補特伽羅不聰利故信等諸根唯一味故止觀所緣於少分法諦察忍轉與此相違當知第二補特伽羅復有三種現觀邊智修習彼故見得清淨一能順生無漏智二無漏智三無漏智後相續智初世間第一法所攝智第二若住於彼能斷見斷一切煩惱第三煩惱斷後解脫相續智若住中智便名已入正性離生超過異生地未得預流果雖未剋證第三解脫預流果智於其中間所住剎那如未剋證終無中天以時少故從此無間必證第三住此位中如實現見所知境故名見清淨有餘惑故非善清

淨若於此智更多修習成阿羅漢一切煩惱皆離繫故名善清淨又無餘斷三相應知一由不現行故二由界故三由事故不現行者謂雖生起而不染著雖未永斷由數修習諸善法故令成遠分諸纏煩惱不復現行界者三界如前應知事謂二事一煩惱事二是苦事又於安樂利益隨逐諸離繫品五種界中有寂靜微妙勝功德等乃至涅槃爲其最後差別應知又於此中一切依持皆棄捨者當知割捨父母等事又於中有生有後有無復更生如其次第當知說名無有相續無取無生又於三品由三種門爲障礙故

當知建立三結差別。謂未發趣故。雖已發趣邪成立。故於正法中不正行故。即在家品處惡說法毗奈耶中而出家品處善說法毗奈耶品。又行趣向逆流行者解脫惡趣成就二種解脫決定。一者煩惱解脫決定二者後有解脫決定。由是因緣故名預流乃至廣說。又若證得阿羅漢果。先住學地於諸行中已不執受我及我所。後於諸漏皆得解脫。又與四種義相應。故當知是名阿羅漢相。一者自事已究竟應作他事義故。二者應得自義。一切偏滿道理義故。三者未來行因已永斷滅應證現法樂住義故。四者超有學地爲障而非究竟。

入無學地相應義故。

復次愚位有五。若於中轉墮愚夫數何等爲五。一不獲得俱生慧故。二不獲得從聞他音緣生慧故。三不獲得真聖慧故。四患癡纏所纏縛故。五彼隨眠所隨縛故。復有四種妄計我論。一者宣說諸行是我。二者宣說我有諸行。三者宣說諸行屬我。四者宣說我在行中。由二因緣妄計我論作諸雜染。一執著故。二隨眠故。執著故者。謂諸外道雖求解脫。由彼爲障於一切種不能獲得。隨眠故者。謂諸內法耽著境界暫時爲障而非究竟。

復次若有我見若無我見同緣諸行爲境事故說名同分而於彼事邪取正取染汙清淨等義別故名不同分又由四相於所緣事邪僻執著增上力故能令我見作諸雜染一因緣故二自性故三由果故四等流故因緣故者謂二愚癡一事愚癡二見愚癡事愚癡者由愚事故先聞邪法後起我見見愚癡者謂愚見故於見相應諸無明觸所生起受妄計爲我由此爲緣恆爲我愛之所隨逐復由此故常於我見不能捨離自性故者謂二因緣之所攝受等隨觀察於彼隨眠不得遠離由果故者謂卽以彼薩迦耶見爲依止故不能遠離我慢隨眠是二隨眠增上力故能引當來諸根令起由彼領納苦樂二受因更發起計我我所不如正理思惟相應意言分別謂我我所有其領受等流故者謂由先因力所持故卽見種子所隨逐意後有意界由前因緣所熏修力而得成滿卽於如是後有意中有無明種及無明界是二種子所隨逐意所緣法界彼由宿世依惡說法及毗柰耶所生分別薩迦耶見以爲依止集成今界卽由此界增上力故發起俱生薩迦耶見於善說法毗柰耶中亦復現行能爲障礙又卽此見由二種相六轉現行一由

世故。二由慢故。由世故者。謂我於過去爲會有耶爲曾無耶。乃至廣說。如應當知。由慢故者。謂我爲勝乃至廣說。彼於如是一切如實。不知不見。由此因緣不如正理。起於邪觀。又明位有三。謂聞他音。如理作意。是初明位。已能證入正性。離生。是第二明位。心善解脫阿羅漢果。是第三明位。其無明位復有二種。一先二後。隨眠位是先。諸纏位爲後。又約見修所斷。有異當知。是名第二差別。

復次是處世尊。依自聖教爲欲顯示善說。發起依他邪教爲欲顯示惡說。失墜自有所說。後結集者於法

門中稱爲世尊。喩柁南說。由二因緣。善說法律。名爲發起大果。大利惡說。法律卽爲唐捐。一者於善說法。毗奈耶中一切眾苦。永離可得。謂三種苦性。二者一切諸結。永斷可得。謂下上分結。於惡說法。毗奈耶中如是二事。皆不可得。彼由依止薩迦耶見。於諸行中心厭苦。苦欲樂爲依起。茲勝解願。於當來無有苦。我我無有苦。或復已斷。卽彼苦因及彼當果。於未來世由二種相而生勝解。謂苦未來當離於我。及我未來生初靜慮。次第乃至於彼非想。非非想處。若定若生。

由是因緣超越苦苦而未能斷下分諸結未斷彼故當知苦苦未永超越彼於壞行二苦斷中尙不生樂何況能斷由彼隨順所未斷故當知於順上分諸結亦未能斷住內法者初修觀時雖於欲界未得離欲有情勝故而於三苦深心厭離依樂斷欲於諸行中用無我見以爲依止發其勝解願於未來無三苦我無三苦彼初修習如是行已於欲界欲而得遠離永斷苦苦如前復生如是勝解當無彼我我當無彼如是行者於其苦苦究竟解脫亦永超越順下分結卽於此道次第進修乃至能得阿羅漢果若諸愚夫

薩迦耶見以爲依止於永超越壞行二苦及永斷滅隨順上分一切結中謂我當無於不應怖妄生怖畏尙不起樂況當能斷又於是處由二因緣不應生怖謂唯有心住四識住有轉有染又唯有心斷四識住無轉無染復有四依謂色受想行復有四取謂於欲見戒禁我語所有欲貪復有二緣謂若所緣及若能緣復有六識謂眼識等復有二識住謂煩惱纏住及彼隨眠住此中諸取增上力故以不如理分別爲先由我我所邪境界取由緣自相境界之取由俱有依此三因緣令諸識轉及令染汙復由三種謂於現法

趣集諦故緣未來苦我當如是如是愛故於彼先因所生現苦而安住故復由三種謂趣樂位故緣苦位故安住不苦不樂位故復由三種謂趣來世故緣去世故住現世故復由三種謂由後有愛趣後有故由彼彼喜樂愛緣未來境界故由喜貪俱行愛住現在已得境界故復由三種由貪欲身繫趣向隨順貪處事故由瞋恚身繫緣彼事故由戒禁此實二取身繫住彼事故中嘔柁南曰。

果因與受 世愛及繫

喜愛滋潤如前應知謂如諸行因中宣說又卽彼識

如是轉時於二生處當知結生相續增廣一於有色二於無色於有色處依止中有而去來於無色處唯有從生卽於兩處乃至壽盡相續而住故名爲住當知此住欲界人中有三分位謂初入胎識所滋潤胎分圓滿自胎而出當知此三復有差別欲色無色如其次第若有棄捨如來所說識流轉道而作是言我當更作別異施設當知是人所施設者其文有異其義無別但有言事或餘智者於其異文先示道理後方詰問汝所施設別異者何彼於爾時茫然不了或於後時自得達鑒於前所立如理諦觀反生愚昧

由愚昧故自覺無知我本受持爲惡非善。又十色界名爲色界當知復有六種受界想界行界。又於三位當知諸識解脫煩惱謂於諸行深見過患能令諸纏遠分離故。於見地中一切外道諸繫隨眠永斷滅故。依止修道得究竟故。又諸外道於所妄計一切生處謂大自在那羅衍擎及眾主等無量品類樂生彼故。名貪身繫於他諸見異分法中深憎嫉故。名瞋身繫依於邪願修梵行故。於同梵行可樂法中起憎背故。由此二緣於增上戒學能爲雜染。當知卽彼由戒禁取於增上心學能爲雜染。由此實執取身繫故。於增上慧學能爲雜染。如是四法能於色身名身趣向所緣安立事中令心繫縛故名身繫。又彼在意地故意分別故意相應故意隨眠故染汙意故。名意所成。又彼斷者謂緣彼境諸煩惱斷非彼所緣卽於彼境無倒解故。又由後有諸業煩惱之所攝持後有種識當知於此依止建立。彼無有故當來三種如前所說差別理趣生長廣大。當知一切悉皆盡滅。又卽由彼無所住識因分果分不復生長諸道所攝而得生長。又彼空解脫門爲依止故。名無所爲。無願解脫門爲依止故。名爲喜足。無相解脫門爲依止故。說名爲住於

彼愛樂數修習故得善解脫。一切隨眠永滅盡故。心善解脫從是已後逮得恆住。雖住諸行而無所畏。已得諸蘊任運而滅。餘因斷故無復更生。彼有漏識由永滅已偏於十方皆無所趣。唯除如影諸受與彼識蘊識樹當知如燈皆歸寂滅。卽於有餘涅槃界中依初纏斷說名寂靜。依第二斷說名清涼。依第三斷說名宴默。又由三緣識趣識住皆無所有。一由自然非染汙故。二由所餘不染汙故。三由餘識助伴無故。復次喩柁南曰。

斷支實顯了。行緣無等教。四種有情眾。

道四究竟五。

諸修斷者略由五支攝受於斷能於諸行如實顯了。一由身遠離故。二由心遠離故。三由奢摩他品三摩地故。四由毗鉢舍那品三摩地故。五由常委所作故。復次當知有十二種如實顯了行相。如攝異門分說謂聽聞各別善取惡取故。正教現量比量境界故。自相其相故。如所有性盡所有性故。入見究竟地故。復次略有四種。如實顯了行相道理智所緣事。謂住內法異生於率爾墮境所起受中不如實知增上力故。能令諸行流轉雜染。如實知故能令清淨。復有在

家異生於欣後有等所依中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染與彼相違能令清淨復有諸外道於所愛樂虛妄分別定生喜愛所依行中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染與彼相違能令清淨復有住於內法有學依諸根境所有忘念於餘殘行不如實知增上力故流轉雜染斷餘殘故便得清淨當知於此一切品中諸清淨品皆住內法如是名爲四所緣事。

復次由三因緣如來所說教無與等一者宣說不共法故二者宣說無倒法故三者宣說自覺法故此中

宣說若趣薩迦耶集行卽是趣苦集行若趣薩迦耶滅行卽是趣苦滅行是名宣說不共法教若復說言此眞實有是名宣說無倒法教若復說言我如實知是名宣說自覺法教復有三種諸行流轉差別一者薩迦耶是諸有情染著安足處所義故二者世間是染著處敗壞義故三者有是染著者更生義故

復次彼有情眾略有四種何等爲四一者一向安住可愛業果卽於此果耽著受用謂生天處專行放逸二者一向因轉謂希求彼所有沙門若婆羅門三者樂般涅槃諸有情眾四者諸雜種類謂住於此或住

於果耽著受用。或樂攝受當來愛果。或時時修涅槃資糧離諸放逸。於前三種有情眾中。隨其所應當知世間彼集滅邊及薩迦耶彼集滅邊。於後第四有情眾中當知薩迦耶彼集滅趣道差別。

復次依二種道當知施設四種行相。云何依二種道。謂依見道及依修道。云何施設四種行相。一應徧知行相。二應永斷行相。三應作證行相。四應修習行相。如是四種。三依見道。一依修道。入見道時。諦現觀俱能徧知苦斷。一分集證。一分滅於彼。一分能斷證者。於修道中爲求無餘斷及證故。如所得道應勤修習。

因修如是諸思擇道及修道故。永斷餘集證得餘滅。復次證得如是極究竟者。由五種相應知究竟。何等爲五。謂已證得苦及苦因無餘盡故。堪作他義。一切自義皆圓滿故。證得畢竟斷及智故。能入究竟涅槃城故。既得入已於其聖位能安住故。於第一相有割愛等四種差別。如前應知。於第二相有阿羅漢盡諸漏等所有差別。如前應知。於第三相有畢竟究竟一切行事皆悉斷故。有畢竟無垢一切煩惱畢竟斷故。有畢竟梵行以爲後邊。謂已獲得彼對治故。於第四相。譬如世間具五種相。名入宮城。隨闕一種不名爲

入如是要具與彼相似五種相故當知名入涅槃宮城何等名具世間五相一者闢宮城門二者超踰隍塹而不墮落三者深起果決而越度之四者越隍塹已逼臨宮闕五者非自非餘之所希望勝幢既仆徐入中宮如是入宮無諸罣礙入涅槃宮亦復如是先斷能順五下分結如彼闢門次於涅槃起深吭想無明怖畏斷無餘故如超隍塹而不墮落能到薩迦耶彼岸故能持最後身故如彼果決而越度之將入無餘依涅槃界如逼宮闕已斷有愛於諸境界無復愛生偏於一切憍慢不起而入涅槃如非自他之所希

望勝幢既仆徐入中宮如前所說五種因緣入涅槃宮當知亦爾又既入已由二種相安住聖住一由行故二由住故行由三相應正了知一不共故二無染故三正依止所依止故永斷順五下分結故於諸欲中畢竟離欲卽於是處而遊行故說名不共於六恆住常攝受故名爲無染於一分法思擇習近謂衣服飲食等是名爲正依止所依如是於行善清淨已復由五相應了知住馬等於一分法思擇遠離謂惡象謂若由此而住若此爲依若由此離繫若此爲依若由此相應當知此中由不動心解脫而住於一分法

思擇除遣謂遊行散亂劬勞因緣身心疲怠於一分法思擇忍受謂寒熱等是名爲依由於三種雜染離繫謂見雜染及愛雜染尋思雜染由見雜染得離繫故於後有中心無動搖由愛雜染得離繫故於諸境界不被漂淪尋思雜染得離繫故尋思唯善無有不善如是名爲由此離繫此依四種靜慮無動三摩地安住第一現法樂住是名爲依由與無學心善解脫慧善解脫而共相應又離愛者於第二身不復生故於涅槃舍無退轉故剋證無上圓滿德故由此五相應知圓滿住第一住

復次喩柁南曰

二品總略三有異。勝解斷流轉有性。
不善清淨善清淨。善說惡說師等別。

略由三處總攝一切黑品白品一由所偏知法故二由偏知故三由成偏知故所偏知法者謂苦諦集諦當知總攝一切黑品偏知者謂滅諦當知此攝白品一分成偏知者謂補特伽羅及道諦補特伽羅雖是假有當知亦是白品所攝此卽如來諸聖弟子於世俗諦及勝義諦皆悉善巧依二道理如實隨觀俱不可記謂如來滅後若有若無亦有亦無非有非無皆

不可取亦不可記所以者何。真依勝義彼不可得況其滅後或有或無。若依世俗爲於諸行假立如來爲於涅槃若於諸行如來滅後無有一行流轉可得爾時何處假立如來既無如來何有無等。若於涅槃涅槃唯是無行所顯絕諸戲論自內所證絕戲論故施設爲有不應道理亦復不應施設非有勿當損毀施設妙有寂靜涅槃。又此涅槃極難知故最微細故說名甚深種種非一諸行煩惱斷所顯故說名廣大現量比量及正教量所不量故說名無量。

復次由三因緣內荷擔苦與外荷擔苦有其差別。一

所荷擔二能荷擔三荷擔時謂外荷擔色一分攝或稈或薪或餘種類是所荷擔愚夫乃以一切諸行爲所荷擔。又外荷擔屬在身肩是能荷擔愚夫乃以一切愛蘊爲能荷擔。又外荷擔唯以現肩荷擔所擔愚夫乃以一切愛蘊荷擔所擔欲捨所擔要并除蘊無別方便而能棄捨乃至未能捨所擔來恆常荷擔大重擔故執持延劣微弱細軟不離肩故長時無間荷所擔故內有三德領受如是荷擔眾苦外則不然。是名二種荷擔差別。

復次由五種相愚夫內縛與彼外縛而有差別謂彼

外縛爲色一分之所繫縛或木或鐵或索所繫愚夫乃爲諸行所縛又彼外縛他縛所縛愚夫乃爲自縛所縛又彼外縛易可了知縛縛因緣脫脫方便愚夫內縛一切難知又彼外縛死後卽無愚夫內縛死後諸行隨逐往來循環不捨又彼外縛所有出家能捨諸欲便得解脫一切怨讐不能拘礙愚夫內縛雖得離欲乃至有頂尙未能脫況唯出家當知此中在離欲位魔羈於彼不得自在未離欲位便得自在其出家位未脫魔手若在家位隨欲所作未離欲位魔縛所縛由世間道雖生有頂未脫魔羈

復次略由四相當知如來與慧解脫阿羅漢等同分異分由一種相說名同分謂解脫等故由三種相說名異分謂現等覺故能說法故行正行故此中如來無師自然修三十七菩提分法現等正覺等正覺已偏依勝義若於現法有能無能若現見法不現見法於一切種皆悉了達是名自然等覺菩提如是了達勝義法已於其二障善得解脫謂并習氣諸煩惱障及所知障與諸天眾及餘世間爲解脫師獨一無二當知了達如是四相是名自然等覺菩提由此不與諸聲聞共又依他義作所作等能說正法由五種相

當知不共何等爲五一者如來如實了知一切種道爲道一切種非道爲非道二者知已如實宣說是道非道爲令趣道不趣非道三者若有如所說道樂欲勤行爲令彼行攝受方便如理所引作意正道以教授門而爲宣說四者彼如聖教行時若有障礙止觀過失皆令除遣五者若有隨順彼法皆令攝受是名能說不同分法此中正行不同分者謂彼聲聞先依如來後行正行夫如來者無少所依又彼成就聲聞種姓行於正行而佛如來成白種姓又彼聲聞或已成熟或當成熟非最後有菩薩身中二行可得若未

熟者彼隨道行能熟當來成熟相續若已熟者彼於現法成大師教如此二種如其聖教卽如是行若隨道行彼於來世當證涅槃若於現法成大師教彼依此身便證聖道道果涅槃卽此聖道及聖道果無損樂故名如實法饒益性故又說爲善

復次於諸行中略有二種無我勝解一者聞思增上勝解二者修證增上勝解此中聞思增上勝解能與修證增上勝解作生依止諸善男子淨信出家雖復在此極善殷到且於其中不應喜足要此爲依於諸行中漸次修習無常等想證得無我增上勝解爲令

彼證轉增勝故勤修觀解。

復次由四種相應知諸行有二種斷何等爲四。一諸纏斷故。二隨眠斷故。三後有諸行因性斷故。四現在諸行染行斷故。如是四種當知總說爲二種斷謂煩惱斷及以事斷前之三相名煩惱斷後之一相說爲事斷。

復次於欲界中諸行流轉初中後位當知略有三種密苦。一者生時爲其胎藏所覆障故有覆障苦。二者生已處嬰稚位多疾病苦。三者衰耄諸根成熟有老死苦。又彼諸行流轉生起初中後滅當知卽是三種

苦滅。

復次有三有性爲斷彼故諸聖弟子當勤修學。一依過去爲因有性由是因緣淨信捨家趣於非家深見過患厭棄諸欲二依未來所生諸行爲因有性。三依現在未斷意樂雜染有性爲斷如是三種有性故有三斷謂無顧戀故不欣樂故斷離欲滅界集成故。

復次於諸行中略有二種離增上慢觀無我見何等爲二。一不善清淨。二善清淨。云何名爲不善清淨謂如有一遠離而住依觀諸行無常性忍由世間智於無我性發生勝解因此勝解於眼所識色乃至意所

識法等隨觀察我我所相不現行故說名爲斷又能制伏四外繫所攝貪瞋癡三種所有謂貪欲身繫攝貪所有瞋恚身繫攝瞋所有餘二身繫攝癡所有當知此中極鄙穢義是所有義離增上慢無我智者如理作意共相應故定地攝故當知此智由二因緣不善清淨一者卽於此時謂於趣入順決擇分善根位時有麤我慢隨入微細現行作意間無間轉由是因緣作如是念我今於空能修能證空是我有由是空故計我爲勝如空無相及無所有當知亦爾二者能令彼法現行因緣謂於諸欲或薩迦耶有染愛識由

於如是有染愛識不偏了知增上力故便爲諸欲薩迦耶愛之所漂溺由此意樂於彼涅槃不能趣入其心退還如前已說又由八相能偏了知偏了知故除諸過患當知是名極善清淨離增上慢無我真智又於此中已滅壞故滅壞法故說名無常諸業煩惱所集成故說名有爲由昔願力所集成故名思所造從自種子現在外緣所集成故說名緣生於未來世衰老法故說名盡法死歿法故說名歿法未老死來爲疾病等種種災橫所逼惱故名破壞法由依現量能離欲故能斷滅故名於現法得離欲法及以滅法當

知此中除離欲法及以滅法由所餘相略觀三世所有過患由所除相觀彼出離若由如是過患出離徧知彼識名善徧知一切法中無有我性名諸法印卽此法印隨論道理法王所造於諸聖身不爲惱害隨喜能得一切聖財由此自然吉安超度生死廣大險難長道是故亦名眾聖法印當知此中由前名通達智由後名善清淨見

復次應知由五種相於內外法師及弟子高下差別一由住故二由御眾故三由論決擇故四由建立開顯道故五由行故謂諸外道師及弟子恆常住於憤

鬧之住內法師弟子時時住於極寂靜住是名第一高下差別又外道師由自有量出家弟子諸外道僧說名有僧由自有量在家弟子諸外道眾說名有眾希彼一切共許爲師故名眾師愚類眾生咸謂有德是故說名共推善色當知如來與彼相違雖爲一天及世間無上大師於彼同尊而無所冀又外道師與自弟子共興議論決擇之時凡有所說展轉意解各各差別不相扶順轉增愚昧非淨其智當知內法與彼相違又外道師爲諸弟子依正無因不平等因施設建立開顯其道聽聞如是不正法故爲大羅刹

燒亂其心。又由不正尋思相應非理作意其心散動。以於他所懷勝負心咎責於他。若他反詰便興卒暴。不審思擇輕出言詞。自爲無因不平等因所覆藏故。名爲雜染。由此愚夫於染因緣若自若他不如實知。故名愚昧。離清淨故名不明了。於清淨因不善巧故。說名不善。又乃至於應所說語如所說語是處說語。如是一切不如實知。是故說彼爲不知量爲不知。當知內法與彼相違。又諸外道師及弟子雖無異說。所說無減無顛倒故。雖不流漫。所說無增無加益故。雖等所說義相似故。雖是法說文平等故。雖復記別。

法及隨法。然於同法樂爲朋黨。當知彼於法隨法行。自義證得不放逸者尚不能得。況縱逸者。彼由如是。不得自義。便爲他論制伏輕毀。并彼所受諸惡邪法。當知內法與彼相違。是名五種高下差別。

復次由四種相當知諸行非定苦染。又由四相非定樂淨。如是四相總依三事。何等爲三。一依生處故。二依受故。三依世故。此中樂者謂在第三靜慮。樂所隨者。謂在人中。容有二種。喜樂徧者。謂在初二靜慮。未永離樂者。謂在第四靜慮已上。此中苦者。謂在餓鬼。及以旁生。苦所隨者。謂在人中。憂苦徧者。謂在那落。

迦未永離苦者。謂在上天眾中當苦所隨故。又言樂者。謂不苦不樂受現在前位。樂所隨者。謂苦受現在前位。喜樂徧者。謂樂受現在前位。不永離樂者。謂於一切位樂因所隨故。若與此相違。當知苦差別。又言樂者。謂順樂行及樂已滅樂所隨者。謂有樂因。於未來世當生起樂。喜樂徧者。謂於現在隨順樂處。未永離樂者。謂餘二世。與此相違。苦差別四。如應當知。

瑜伽師地論卷第八十七

音釋	詰	苦吉切
	問也	
	詭	居毀切
	穢	階絳切
	愚蠢也	
	隍漸	隍胡光切
	城池	
也	無水曰隍塹	
	七	
鼈	切繞城水也	
	稈	古旱切
	禾莖也	
	尪劣	尪烏光切
	也	廢疾
	劣力輒	
	切弱	

莫報切