

瑜伽師地論卷第八十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之四

復次喩柁南曰。

二智并其事。樂等行轉變。請無請說經。

涅槃有二種

智有二種。一者正智。二者邪智。此中正智依有事生。邪智亦爾。雖此二智俱依有事。然正智如實取事。邪智分別不如實取事。由有正教如理作意爲前行。

故於所知境正智得生。由有邪教非理作意爲前行。故於所知境邪智得生。非正智生壞所知境。但於此境捨於邪執而起正智。如闇中色明燈生時不壞。此色但能照了。當知此義亦復如是。

復次隨順樂受諸行與無常相共相應故。若至苦位爾時說名損惱迫迮。若至不苦不樂位。爾時方於行苦名苦迫迮。若不至彼位便應畢竟唯順樂受勿至餘位。又生老等法所隨諸行皆悉是苦。彼若至疾病位說名損惱迫迮。若至生等苦位名苦迫迮。若不至彼位於諸行中生等苦因之所隨逐勿至果位。又本

性諸行眾緣生故不得自在亦無宰主。若有宰主彼一切行雖性無常應隨所樂流轉不絕。或不令生廣說乃至於死。

復次有二種契經。一因請而說。二不因請說。因請說者謂若有補特伽羅。由此諸行相教而調伏者。因彼請故爲轉。如是諸行相教。不因請說者。謂若於彼多百眾中以無量門作美妙說。或爲大師近住弟子阿難陀等作如是說。爲令正法得久住故。

復次當知由三分故攝受圓滿涅槃。一由隨順教授故。二由正觀察一切行故。三由永斷一切煩惱故。隨

順教授者。謂記說教誠神變所攝如來隨欲記說彼心。由自定意以三行相偏照他心。若展轉久遠滅心。若無間滅心。若於現在所緣轉心。從定起已。隨念分別思惟定內所受他心。如其所受。卽如是記汝有如是心。謂久遠滅者。如是意謂無間滅者。如是識謂現在者。此據種類不據剎那。卽以如是記說神變爲依止。故於其三處而爲教誠。一於行處現前境界。開許如理作意遮止不如理作意。二於住處遮止不正尋思。開許正尋思。三於止觀勤修行處。開許令斷未斷諸行。及令煩惱永得離繫而證涅槃。如是宣說令從

三處諸隨煩惱心得清淨。謂從行處住處依處。又正觀察過去未來現在諸行。名正觀察一切諸行。又有三漏。三漏爲先。而有欲害。欲害爲先。而有尋思熱惱。尋思熱惱爲先。而有追求憂惱。如是一切皆永斷。故說名永斷一切煩惱。如是安住心善解脫無相樂住無恐怖時。於現法中名入圓滿般涅槃數。又依三法依止自義。名住歸依。依止他義。名住洲渚。何者爲三。一依內如理作意爲先。法隨法行。二依佛聽聞所說正法。三依親近正法內善士。不依親近餘正法外一切外道諸不善士。如是三法當知顯示人中四種多

所作法謂親近善士聽聞正法如理作意法隨法行復由三緣及五種相當知證得彼分涅槃何等三緣一偏知苦故。二深見一切隨順苦行諸過患故。三超過愁等一切苦故云何五相。一知苦種類相交涉時發生愁等是名於彼偏知自性。二知有種子彼法得生是名於彼偏知因性。三知自所行所知境界是名於彼偏知緣性。四隨觀執著我所及我皆是能順眾苦諸行是名於彼偏知行性。五隨觀三世欲界所繫諸行過患能斷一切愁等諸苦當知由此三緣五相獲得如是彼分涅槃由可愛事無常轉變悲傷心戚

故名爲愁由彼發言咨嗟歎歎故名爲歎因此拊膺故名爲苦內懷冤結故名爲憂因茲迷亂故名爲惱又以喪失財寶無病親戚等事隨一現前創生憂惱說名爲愁由依此故次乃發言哀吟悲冤舉身煩熱名歎苦位過此愁歎身煩熱已內燒外靜心猶未平說名憂位過初日已或二三五十日夜月由彼因緣意尚未寧說名爲惱。

復次喩陀南曰。

諍芽見大染。一趣學四怖。善說惡說中。

宿住念差別。

由四因緣。如來不與世間迷執共爲怨諍。然彼世間起邪分別。謂爲怨諍。何等爲四。一者宣說道理義故。二者宣說眞實義故。三者宣說利益義故。四者有時隨世轉故。此中如來依四道理宣說正法。如前所謂觀待道理作用道理。因成道理法爾道理。由此如來名法語者。如來終不故往他所求興諍事。所以者何。由諸世間違返他義謂爲自義。故興諍論。如來乃以一切他義卽爲自義。故無所諍。唯除哀愍令其得義。故往他所爲說正法。而諸邪執愚癡世間顛倒妄謂自義我義。而有差別。故興我諍。由此因緣當知如來

名道理語者。又復如來名眞實語者。謂若世間諸聰敏者。其許爲有。如來於彼亦說爲有。謂一切行皆是無常。若於世間諸聰敏者。共許爲無。如來於彼亦說爲無。謂一切行皆是常住。又復如來名利益語者。謂諸世間有盲冥者。自於世法不能了知。如來於彼自現等覺。而爲開闡。又復如來或時隨順世間而轉。謂阿死羅摩登祇等。依少事業。以自存活。然諸世人爲彼假立大富大財大食名想。如彼世人假立名想。如來隨彼亦如是說。又如一事於一國土假立名想。於餘國土卽於此事立餘名想。如來隨彼亦如是說。若

懷怨諍而興怨諍。則不得名道理語者。真實語者利益語者。隨世轉者。由具如是四種因緣。是故當知。如來無諍。又佛世尊自然觀察所應作義。雖無請問而自宣揚。現等覺法能以稱當名句。文身施設建立諸法差別。廣說如前攝異門分。如是當知乃至說名平等開示。

復次一因二緣令後有芽當得生長謂五品行中煩惱種子所隨逐識說名爲因。與因相似四種識住說名爲緣。又由喜貪滋潤其識令於彼彼當受生處結生相續感薩迦耶。亦名爲緣。此中有一由四識住攝

受所依由喜貪故於現法中新增造集及以增長。彼於後時成阿羅漢令識種子悉皆腐敗。一切有芽永不得生。又復有一具一切縛勤修正行欣樂涅槃徧於一切諸受生處起厭逆想。彼具縛故種子不壞識住和合。然於諸有起厭逆想故無喜貪。彼由如是修正行故於現法中堪般涅槃。其後有芽亦不得生。又復有一住於學地得不還果。唯有非想非非想處諸行爲餘。於有頂定具足安住。彼識種子猶未一切悉皆滅盡。然於識住能偏了知能偏通達。彼由忘念增上力故上地貪愛猶殘少分。是不還者當來下地。一

一切有芽不復更生與此相違當知一切諸後有芽皆得生長。

復次雜染有二。一見雜染。二餘煩惱雜染。見雜染者謂於諸行計我我所邪執而轉薩迦耶見。由此見故或執諸行以爲實我或執諸行爲實我所復有所餘此爲根本諸外見趣。其餘貪等所有煩惱當知是名第二雜染。又見雜染得解脫時亦能於餘畢竟解脫。非餘雜染得解脫時卽能解脫諸見雜染所以者何。由生此者依世間道乃至能離無所有處所有貪欲於諸下地其餘煩惱心得解脫而未能脫薩迦耶見。

由此見故於下上地所有諸行和雜自體不觀差別總計爲我或許我所由此因緣雖昇有頂而復退還若於如是一切自體偏知爲苦。由出世道先斷一切薩迦耶見後能永斷所餘煩惱。由此因緣無復退轉。是故當知唯見雜染是大雜染。

復次應知由三種相道名一趣謂於異生地以五行相觀察諸行五處差別卽此觀察於二時中修治令淨謂於行向學地及無學地云何名爲五種行相觀察諸行。一者觀察諸行自性。二者觀察諸行因緣三者觀察雜染因緣四者觀察清淨因緣五者觀察清

淨。

復次應知於異生位先於五處得善巧已後於學位
卽於如是五種處所更以五種差別行相審諦觀察
能令獲得速疾通慧何等名爲五種行相謂觀察諸
行諸行因緣雜染因緣清淨因緣滅寂靜故趨向清
淨道出離故諸行種種眾多性故各自種子所生起
故各待餘緣所生起故。

復次應知由四因緣於二處所發生恐怖能爲障礙
何等爲四一者若於此位生起二者若依此法生起
三者若彼如是生起四者若彼行相生起位生起者

謂於非聖位中生起於諸聖諦未得善巧又此非聖
於五處所亦未善巧依生起者謂於諸行起邪行相
計我我所薩迦耶見爲依生起如是生起者謂由二
種諸行變壞差別生起一由異緣所變壞故二由自
心起邪分別而變壞故行相生起者謂於所愛慮恐
未來當變壞故生恐怖行相於正變壞生損惱行相
卽於所愛已變壞中欣彼重生起願戀行相又於涅
槃分別自體永變壞故起怖畏行相如是行相差別
轉時於愛樂聖教及愛樂涅槃能爲障礙又由二種
門於所緣境自所行處我我所執差別而轉謂推求

故及領受故卽見及受。

復次由三種相善說法者惡說法者於等事中宿住隨念當知染淨有其差別。何等爲三。謂惡說法者宿住隨念於彼諸行自相共相不如實知便於諸行或全計常或一分常或計非常或計無因。善說法者宿住隨念如實知故無邪分別。是名第一二念差別。又惡說法者隨依何定發宿住念不能如實了知是苦便生愛味。由愛味故於過去行深生願戀於未來行深生欣樂於現在行不能修行厭離欲滅善說法者當知一切與彼相違。是名第二二念差別。又惡說法

者如是邪行四種雜染所雜染故能感後有何等名爲四種雜染。一業雜染。二見我慢纏雜染。三愛纏雜染。四彼隨眠雜染。若諸新業造作增長。若諸故業數數觸已而不變吐。是名業雜染。若於諸行邪分別起薩迦耶見於他有情以諸沙門婆羅門等與己校量謂自爲勝或等或劣是名見我慢纏雜染。於內於外所起貪欲於愛行中應知其相。是名愛纏雜染。於相續中見我慢愛三品麤重常所隨逐。是名彼隨眠雜染。如是四種總攝爲二。謂業煩惱。煩惱復二。纏及隨眠。於諸行中先起邪執後生貪著。由此二種增上力。

故雖復有餘煩惱雜染而但取此爾所煩惱於諸行中不校量他自起邪執說名爲見校量於他說名我慢如是邪執是無明品由此爲先發起貪著名爲愛品由此二種根本煩惱於生死中流轉不絕若善說法毗奈耶中正修行者能斷如是四種雜染於現法中能般涅槃又由此故能住究竟圓滿涅槃若不爾者尚不能住彼分涅槃何況究竟是名第三二念差別又於此中見及我慢說名高視愛說名煙何以故於諸行中爲見我慢所覆障者不如實知其性弊劣諸行體相於人天身及彼眾具謂爲高勝是故彼二

說名高視愛猶如煙令心擾亂不得安隱是故名煙復次喫柁南曰

無厭患無欲。無亂問記相。障希奇無因。
毀純染俱後。

有二信者而非稱當信者所作何等爲二一在家信者信有涅槃及一切行是無常性然於諸行不觀過患不厭離住不知出離而受用之二捨離家法趣於非家有淨信者彼於涅槃不能安住猛利樂欲不用此欲爲所依止常勤修習所有善法於現法中不般涅槃與此相違應知稱當信者所作。

復次於內法中略有一種具聰明者若有淨信或諸外道來請問時能無亂記謂依中道於諸行中問生滅時不增有情不減實事唯於諸行安立生滅不亂而記若立有情有生有滅是名一邊謂增益邊若立生滅都無所有是第二邊謂損減邊唯於諸行安立生滅是名中道遠離二邊是故若能如是記別爲善記別如來所讚或復有言何因緣故乃於沙門喬答摩所修習梵行若得此問應如前說遠離增益損減二邊依中道記名不亂記若謂有情修習染淨是名一邊謂增益邊若謂一切都無修習是第二邊謂損

減邊若爲諸行厭離欲滅而修習者是名中道遠離二邊是故此記名不亂記名爲善記當知此記諸佛所讚。

復次法有二種一者有爲二者無爲此中有爲是無常性三有爲相施設可得一生二滅三住異性如是三相依二種行流轉安立一依生身展轉流轉二依刹那展轉流轉依初流轉者謂於彼彼有情眾同分中初生名生終沒名滅於二中間嬰孩等位立住異性乃至壽住說名爲住諸位後後轉變差別名住異性依後流轉者謂彼諸行刹那刹那新新而生說名

爲生生刹那後不住名滅唯生刹那住故名住異性有二。一異性異性。二轉變異性。異性異性者謂諸行相似相續而轉。轉變異性者謂不相似相續而轉。非此異性離住相外別體可得。是故二種總攝爲一施設一相。與此相違應知常住無爲三相。

復次應知修集涅槃資糧略有三障。一者依廣事業財寶具足多行放逸。二者無善知識方便曉喻。三者未聞正法。未得正法。忽遇死緣。非時夭沒。與此相違當知無障亦有三種。又諸聖者將欲終時略有二種聖者之相。謂臨終時諸根澄淨蒙佛所記由三種相

佛爲過世一切聖者記別。聖性種性滿故但記物類我已了知法及隨法者。法謂正見前行聖道言隨法者謂依彼法聽聞他音如理作意。又我未曾惱亂正法所依處者。謂爲此義如來告命及爲此義有所宣說乃至爲令諸漏永盡彼由此故已得盡漏。

復次諸佛如來略有二種甚希奇法。謂未信者令信已信者令增長速於聖教令得悟入。謂大師相或法教相或已證得第一得相普於十方美妙聲稱廣大讚頌無不徧滿又能除遣說無因論及惡因論攝受一切說正因論所以者何。說無因論及惡因論尙非

欲往人天善趣及樂解脫諸聰慧者勝解依處況是
其餘當所趣入說正因論當知其相與彼相違大師
相者謂薄伽梵是真如來應正等覺乃至世尊廣釋
如前攝異門分法教相者謂說正法初中後善乃至
廣說當知亦如攝異門分證得第一得相者謂於一
切此世他世自然通達現等正覺乃至廣說此中欲
界說名此世色無色界名爲他世現在過去二世別
故當知是名第二差別不由師故說名自然六種通
慧現所得故名爲作證於諸有情最第一故說名圓
滿此第一性自然知故顯示他故說名開示

復次由二種相無因論者於諸行中執無因轉謂於
諸行生起因緣滅盡因緣不了知故由此生故彼諸
行生由此滅故彼諸行滅於此二事不能證得又不
證得諸行性相起如是見立如是論有者定有無者
定無無不可生有不可滅卽此論者於三位中現可
證得諸行生滅一切世間共所了達麤淺現量毀謗
違逆何以故現見彼彼若刹帝利或婆羅門吠舍等
家所有男女和合因緣或過八月或九月已便生男
女如是生已或有一類當於爾時壽盡中夭復有一
類乃至住壽存活支持或苦或樂或非苦樂受位差

別心諸心法皆是新新而非古古。

復次略有二種自讚毀他。謂唯語言及說法正行。若唯語言而自稱讚毀。告他者。彼但由於非善士法纏擾其心。是名自毀。非勝賢善。若由說法行正行者。雖無讚毀。而是真實自讚毀他。又諸如來宣說正法。速能壞滅二種無智。謂聞不正法生勝解等長時積習堅固無智。及非久習近生無智。復由俱生不能了知往善趣道。亦不了知能往現法涅槃道故。

復次當知十一種相總攝諸行立爲行聚。應知聚義是其蘊義。又由一向雜染因緣增上力故建立取蘊。

當知取蘊唯是有漏。又由雜染清淨因緣二增上力建立總蘊。當知此蘊通漏無漏。又由三相於諸行中煩惱生起。謂所依故所緣故助伴故。

復次呪柁南曰。

少欲自性等記三。似正法疑癡處所。
不記變壞大師記。三見滿外愚相等。

由三種相如來心入少欲住中。一由爾時化事究竟爲欲安住現法樂住。二由弟子於正行門深可厭薄。三爲化導常樂營爲多事多業所化有情。又如前說如來入於寂靜天住。一切因緣當知此中亦復如是。

復次諸所化者略有三種所調伏性。一愚癡放逸性。二極下劣心性。三能修正行性。

復次由四種相於四處所生恭敬住速證無上。一於所應得生猛利樂欲故。二於得方便法隨法行生猛利愛樂故。三於大師所生猛利愛敬故。四於所說法生猛利淨信故。

復次有三種無上。謂妙智無上。正行無上。解脫無上。妙智無上者。謂盡智無生智無學正見智正行無上者。謂樂速通行解脫無上者。謂不動心解脫。當知此中總說智斷現法樂住有學妙智正行解脫不名無

上猶有上故。當知一切阿羅漢行皆得名爲樂速通行。一切麤重永滅故。一切所作已辦故。

復次依菩提分擇諸行故。於二時中由四種相如實徧知薩迦耶見。即於二時無間證得諸漏永盡。云何二時。一在異生地。二在見地。云何由四種相。一由自性故。二由處所故。三由等起故。四由果故。自性故者。謂諸行自性薩迦耶見及五種行。彼計爲我或爲我所。處所故者。謂所緣境等起故者。謂見取所攝無明緣生觸種種性觸種種性爲緣生受種種性受種種觸生。受爲緣愛。此復有五緣起次第。謂界種種性爲

性爲緣生愛種種性。愛種種性爲緣生取種種性。夫緣生者體必無常。由果故者謂於三時薩迦耶見能爲障礙。一依無我諦察法忍時。二現觀時。三得阿羅漢時。此中一時。由彼隨眠薩迦耶見增上力故有惑。有疑。由多修習諦察法忍爲因緣故。雖於疑惑少能除遣。然於修習諦現觀時。由意樂故。恐於涅槃我當無有。由此隨眠薩迦耶見增上力故。於諸行中起邪分別。謂我當斷當壞當無。便於涅槃發生斷見及無有見。由此因緣於般涅槃其心退還不樂趣入。彼於異時雖從此過淨修其心。又於聖諦已得現諦。然謂

我能證諦現諦。彼於此慢由隨眠故。仍未能離。又時時間由忘念故。觀我起慢。因此慢纏差別而轉。謂我爲勝或等或劣。前兩位中由隨眠力能作障礙。於第三位由習氣力能作障礙。又由三緣諸行生長。一由宿世業煩惱力。二由願力。三由現在眾因緣力。於異生地能偏知。故於見地中無間能得見道所斷諸漏永盡。於見地中能偏知。故次斷餘結得阿羅漢無間證得諸漏永盡。

復次由五種相於諸行中如理問記。何等爲五。一自性故。二流轉還滅根本故。三還滅故。四流轉故。五流

轉還滅方便故。自性故者當知色等五種自性流轉還滅根本故者。謂欲由善法欲乃至能得諸漏永盡是故此欲名還滅根本。若由是欲願我當得人中下類乃至當生梵眾天等眾同分中。由於此心親近修習多修習故得生於彼是故此欲名流轉根本還滅故者。於諸行中唯欲貪取得斷滅故若卽諸行是取性者應不可滅。以阿羅漢猶有諸行現可得故。若異諸行有取性者應是無爲。無爲故常亦不可滅是故取性但是諸行一分所攝卽此一分已得斷滅畢竟不行故可還滅。流轉故者復有三種。一後有因故二

品類別故。三現在因故。後有因者謂如有一願樂當來造作諸業。彼作是念願我來世當成此行。由是因緣能引後有諸行生因不引現在。彼於現在不能引故施設諸行唯有二種。品類別者謂十一種諸行品類。如前應知。現在因者謂所造色因四大種受等心法以觸爲緣。所有諸識名色爲緣。流轉方便者謂薩迦耶見爲所依。故於諸行中發生我慢及諸愛味。我所見還滅方便者謂於諸行遠離我慢及見過患。并被出離無我我所。又流轉方便者謂無明愛品隨其所應當知其相。還滅方便者謂彼對治。又由二緣

諸不聰慧聲聞弟子越大師教墮惡見中或起言說何等二緣一愚世俗諦二愚勝義諦由此愚故違越一向世俗諦理及違越一向勝義諦理於行流轉不正思惟。

復次於三種處唯諸聖者隨其所樂能如實記非諸異生除從他聞謂諸行中我我所見我非如實若彼爲依有我慢轉彼雖已斷而此我慢一切未斷若無起依我慢不斷如故現行當知此中二種我慢一於諸行執著現行二由失念率爾現行此中執著現行我慢聖者已斷不復現行第二我慢由隨眠故薩迦

耶見雖復永斷以於聖道未善修故猶起現行薩迦耶見唯有習氣常所隨逐於失念時能與我慢作所依止令暫現行是故此慢亦名未斷亦得現行又諸聖者若於諸行思惟自相尙令我慢不復現行況觀其相若於假法作意思惟住正念者亦令我慢不得現行若於假法作意思惟不住正念爾時我慢暫得現行若諸異生雖於諸行思惟其相尙爲我慢亂心相續況住餘位又薩迦耶見聖相續中隨眠與纏皆已斷盡於學位中習氣隨逐未能永斷若諸我慢隨眠與纏皆未能斷又計我欲者當知卽是我慢纏攝

何以故。由失念故。於欲於定爲諸愛味所漂淪者。依此欲門諸我慢纏數數現起。言未斷者。由隨眠故。未徧知者。由彼纏故。彼於爾時有忘念故。言未滅者。雖於此纏暫得遠離。尋復現行。言未吐者。由彼隨眠未永拔故。

復次同梵行者。於餘同梵行所略有二種慰問。一問病苦。二問安樂。問病苦者。如問彼言所受疹疾寧可忍不者。謂問氣息無擁滯乎。得支持不者。謂問苦受不至增乎。非無間乎。非不愛觸之所觸乎。非違慮乎。非笮身乎。或被笮者得除釋乎。問安樂者。謂如有一

隨所問言少病不者。此問不爲嬰疹惱耶。少惱不者。此問不爲外諸災橫所侵逼耶。起居輕利不者。此問夜寐得安善耶。所進飲食易消化耶。有歡樂不者。此問得住無罪觸耶。如是等類差別言詞。如聲聞地於所飲食知量中釋。當知此問在四位中。一內逼惱分。二外逼惱分。三住於夜分。四住於晝分。

復次若有說言諸阿羅漢於現法中於食物務蘊界處等若順不順不如實知。言阿羅漢不順不順是不如理虛妄分別非阿羅漢現法不順所以者何。彼於食物務蘊界處等現可見故。由此因緣諸阿羅漢於

其滅後不順諸行不了執著是故世尊言阿羅漢是不順者定是密語。當知此是似正法見。由二種義勢力爲緣諸同梵行或大聲聞爲欲斷滅如是所生似正法見極作用勿令彼人或自陳說或示於他。由是因緣墮極下趣或由愛敬如來聖教勿因如是似正法見令佛聖教速疾隱滅復有二因能生如是似正法見。一者於內薩迦耶見未能永斷。二者依此妄計流轉還滅士夫爲斷如是二種因故說二正法以爲對治。謂於諸行次第宣說無常無我。於四轉中推求流轉還滅士夫都不可得。謂依有爲或依無爲聲。

聞獨覺佛世尊我說名如來當知此我二種假立有餘依中假立有爲無餘依中假立無爲若依勝義非有爲非無爲亦非無爲非有爲由說如是正法教故於六種相覺悟生時當知永斷似正法見謂阿羅漢於依所攝滅壞法故覺悟無常於現法中爲老病等眾苦器故覺悟是苦。於任運滅斷界離界及與滅界覺悟爲滅寂靜清涼及與永沒若具如是正覺悟者是阿羅漢邪增上慢俱行妄想尚不得有況可如是於其滅後若順不順戲論執著當知未斷薩迦耶見有二過患一於能害有苦諸行執我我所由此因緣

能感流轉生死大苦。一於現法能礙無上聖慧命根。譬如有人自知無力能害怨家。恐彼爲害先相親附以如意事現承奉之時。彼怨家如親附已便害其命。愚夫異生亦復如是。恐似怨家薩迦耶見當爲苦害便起愛縛以可意行而現承奉如是愚癡異生之類於能爲害薩迦耶見唯見功德不見過失殷勤親附既親附已由未得退說名損害聖慧命根。

復次諸外道輩於內法律二種處所疑惑愚癡何等爲二。謂佛世尊誹毀有見及無有見。而於弟子終歿之後記一有生記一無生。又說勝義常住之我現法

當來都不可得。世有三師而現可得。一常論者二斷論者三者如來。此疑癡者有二種。因當知如前似正法見二種法教能斷此因亦如前說。由二因緣卽此所說無我法性。彼諸外道難入難了。謂此自性難了知故雖此相貌易可了知然其相貌不相似故當知此中無虛誑義。自所證義是不共義。故彼自性難可悟入。卽此自性體是甚深似甚深現是故說名無虛誑義。又此自性於內難見從他言音亦難覺了。是故說名自所證義。又此自性非尋思者之所尋思。非度量者所行境界。是故說名是不共義。又卽此法微妙

審諦聰明智者內所證故說名難了此等差別當知如前攝異門分由二種相一切如來所說義智皆應了知何等爲二。一者教智二者證智教智者謂諸異生聞思修所成慧證智者謂學無學慧及後所得諸世間慧此中異生非於一切佛所說義皆能了知亦非於慢覺察是慢又未能斷若諸有學非於我見一切義中皆不了知又能於慢覺察是慢而未能斷若諸無學能作一切。

復次諸佛如來於世俗諦及勝義諦皆如實知正觀於彼二種道理不應記別若記別者能引無義故不

記別亦不執著謂於滅後若有若無亦有亦無非有非無若於如來如是智見爲先不記謂無知者當知自顯妄見俱行無智之性。

復次應知略有二種變壞一者諸行衰老變壞謂如有一年百二十其形衰邁由是因緣名身老病二者心憂變壞由是因緣名心老病第一變壞若愚若智皆於其中不隨所欲第二變壞智者於中能隨所欲非諸愚者又諸愚夫若身老病當知其心定隨老病其有智者身雖老病而心自在不隨老病是名此中愚智差別。

復次善取法者。由聞思故。善思惟者。由修慧故。善顯了者。如所有性故。善通達者。盡所有性故。由二種相諸聖弟子能正請問大師善記。謂於諸取斷偏知論。何等爲二。一者於此諸取斷偏知論。二者爲此諸取斷偏知論。當知此中於一切行斷偏知論。所謂如來。又此諸取若未斷滅。隨觀彼有三種過患。若已斷滅。隨觀彼有三種功德。一者於諸行中所生諸取行。若變壞便生愁等。應知是名第一過患。已得諸行變壞所作。二者於諸行中所生諸取爲得。未得可意諸行。於追求時廣行非一種種眾多差別不善。由此追求。

行不善故住四種苦。一將現前鄰近所起。二正現前現在所起。三他逼迫增上所起。四自雜染增上所起。應知是名第二過患。三者卽由如是惡不善法愛習爲因。身壞死後往諸惡趣。應知是名第三過患。與此相違於諸取斷隨觀三種功德勝利。如應當知。

復次當知略有三種聖者。一正見具足謂於無倒法無我忍住。異生位者。二已見聖諦已能趣入正性離生已入現觀已得至果住有學位者。三已得最後究竟第一阿羅漢果住無學位者。云何名爲三見圓滿。一初聖者。

隨順無漏有漏見圓滿。二未善淨無漏見圓滿。三善清淨無漏見圓滿。此三圓滿依說三種補特伽羅。隨其次第如前應知。云何名爲超三種苦。謂初見圓滿能超外道我見違諍所生眾苦。第二見圓滿能超一切惡趣眾苦。第三見圓滿能超一切後有眾苦。此中云何名諸外道我見違諍所生眾苦。謂此正法毗奈耶外所有世間種種異道薩迦耶見以爲根本所生一切顛倒見趣。如是一切總稱我見。謂我論者我論相應一切見趣。或一切常論者。或一分常論者。或無因論者。或邊無邊論者。或斷滅論者。或現法涅槃論。

者。彼論相應一切見趣。或有情論者。彼論相應一切見趣。謂諸邪見撥無一切化生。有情誹謗他世。或命論者。彼論相應一切見趣。謂命論者。計命卽身。或異身等。或吉祥論者。彼論相應一切見趣。謂觀參羅歷算卜筮種種邪論。妄計誦呪祠祀火等得所愛境。能生吉祥能斷無義。又計覩相爲祥不祥。彼復云何謂二十句薩迦耶見爲所依止。發起妄計前際後際六十二種諸惡見趣。及起總謗一切邪見。云何違諍所生眾苦。謂彼展轉見欲相違互興諍論。發起種種心憂惱苦。深愛藏苦。互勝劣苦。堅執著苦。當知此中若

他所勝便生愁惱。是名初苦。若勝於他。遂作方便。令自見品轉復增盛。令他見品漸更隱昧。唯我見淨。非餘所見。執著邪見深起愛藏。由此因緣。發生種種不正尋思。及起種種不寂靜意。損害其心。名第二苦。愛藏邪見增上力故。以他量已。謂已爲勝或等或劣。因自高舉陵蔑於他是。名第三互勝劣苦。彼依此故追求利養。卽爲追求苦之所觸。凡有所作。皆爲惱亂詰責。他論及爲自論。免脫他難。是名第四堅執著苦。如是四種名見違諍所生眾苦。內法異生安住上品無我勝解。當知已斷如是眾苦。所以者何。彼於當來由我勝解當知已斷如是眾苦。所以者何。彼於當來由

意樂故。於如是等諸惡見趣堪能除遣。是故若住初見圓滿能超初苦。又卽依此初見圓滿親近修習極多修習。於內諸行發生法智。於不現見發生類智。總攝爲一聚。以不緣他智而入現觀。謂以無常行或隨餘一行。彼於爾時能隨證得第二見圓滿及能超第二苦。彼住此已。如先所得七覺分法。親近修習極多修習。能斷如前所說四種業等雜染。能隨證得後見圓滿。超後有苦。此中第一補特伽羅猶殘二苦及殘現在所依身苦。第二補特伽羅唯殘一苦及依身苦。第三補特伽羅一切苦斷。但依身苦暫時餘在譬如

幻化。又依分別薩迦耶見立二十句。不依俱生。又內法者無如是行。依偏處定謂地爲我。我卽是地。乃至廣說一切應知。

復次諸外道輩略有五種愚夫之相。由彼相故墮愚夫數。謂諸外道性聰慧者猶尙不免懷聰慧慢。況非聰慧。是名第一愚夫之相。又諸外道多爲貪求利養恭敬。自讚毀他是名第二愚夫之相。又諸外道若諸聖者爲說正法。正教正誠。卽便違逆呵罵毀訾。是名第三愚夫之相。又諸外道喜自陳說似正法論。或開示他是名第四愚夫之相。又諸外道雖爲如來如來

弟子之所降伏。亦知如來所說法律是眞善說。知自法律是妄惡說。然由我慢增上力故。都不信受。乃至不集觀察因緣。是名第五愚夫之相。

復次如來成就六分得名無閒論師子王何等爲六。所謂最初往詣外道敵論者。所乃至恣其問一切義。凡所興論。非爲諍論。唯除哀愍諸有情故。其未信者令彼生信。若已信者令倍增長。又興論時諸根寂靜。形色無變。亦無怖畏。習氣隨逐。又終不爲諸天世間之所勝伏。一切世間無敵論者能越一翻。唯說一翻。皆能摧伏。又諸世間極聰慧者。極無畏者。若與如來

其興論時所有辨才皆悉謇訥。增上怖畏逼切身心。一切矯術虛詐言論皆不能設。又復一切同一會坐處中大眾皆於佛所起勝他心。於彼外道敵論者所起他勝心。又佛世尊言詞威肅其敵論者所出言詞無有威肅。

復次有二種論。何等爲二。一有我論。二無我論。無我論有力。有我論無力。有我論者常爲無我論者所伏。唯除論者其力羸劣。云何名爲有我論者。謂如有一起如是見立。如是論於色等行建立爲我。謂我有行。是我所。我在行中不流不散。徧隨支節無所不至。

是故色等諸行性我依諸行。田生福非福。因茲領受愛不受果。譬如農夫依止良田營事農業。及與種植藥草叢林。是名我論。云何名爲無我論者。謂有二種。一破我論。二立無我破我論者。若計實我能有作用。於愛非愛諸果業中得自在者。此我恆時欣樂厭苦。是故此我唯應生福不生非福。又我作用常現在前。內外諸行若變異時。不應發生愁憂悲歎。又我是常以覺爲先。凡所生起常應隨轉無有變易。然不可得。如是名爲破有我論。立無我者。以一切行從眾緣生。若遇福緣福便生起。與此相違生起非福。由此爲緣。

能招一切愛非愛果。依眾緣故皆是無常。唯於如是因果所攝諸行流轉假立我等。若依勝義一切諸法皆無我等。如是名爲立無我論。復次由五種相。有學無學二種差別。謂諸無學所成就智說名無上。一切有學所成就智說名有上。如智無上當知正行及與解脫無上亦爾。又諸無學以善清淨諸聖慧眼觀佛法身。有學不爾。又諸無學以善圓滿無顛倒行奉事如來。有學不爾。是名五相。

瑜伽師地論卷第八十八

音釋 歲歛歲朽居切歛香依切拊膺拊芳舞切膺於凝切

拍晉箒側革切。也。箒壓也。告。蔣氏切。嘗。饑紀偃切。吃也。訥。口毀也。謇訥。奴骨切。言難也。