

瑜伽師地論卷第九十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之二

復次喩柁南曰。

五二與十三。四業爲最後。

有二種業。一者重業。二者輕業。復有二業。一者增進業。二者不增進業。復有二業。一者故思所造業。二者非故思所造業。復有二業。一者定所受業。二者不定所受業。復有二業。一者異熟已熟業。二者異熟未熟。

業有三種業。謂善業不善業無記業。復有三業。謂順樂受業。順苦受業。順不苦不樂受業。復有三業。謂順現法受業。順生受業。順後受業。復有三業。謂學業無學業。非學非無學業。復有三業。謂見所斷業。修所斷業。無斷業。復有三業。謂三曲業。卽身曲等。復有三業。謂三穢業。卽身穢等。復有三業。謂三濁業。卽身濁等。復有三業。謂三淨業。卽身淨等。復有三業。謂三默然業。卽身默然等。有四種業。一黑黑異熟業。二白白異熟業。三黑白黑白異熟業。四不黑不白無異熟業。能盡諸業。當知此中由三因緣令業成重。一由意樂。

故二由加行故三由田故。由意樂者。謂由猛利纏等所作於同法者。見已歡喜於彼隨法多隨尋思多隨伺察。如是名爲由意樂故。令業成重。由加行者。謂於彼業無間所作殷重所作長時積集。又於其中勸他令作文。卽於彼稱揚讚歎。如是名爲由加行故。令業成重。由田故者。謂諸有情於己有恩若住正行及正行果於彼發起善作惡作。當知此業說名爲重。與彼相違說名爲輕。若業非是明了所作或夢中作。或由無覆無記所作。或不善作。尋復追悔對治攝受。又於一切清淨相續所有諸業。如是皆名不增進業。當知

異此名增進業。此中故思所造業者。謂先思量已。隨尋思已。隨伺察已。而有所作。彼或錯亂或不錯亂。其錯亂者。謂於餘處思欲殺害。或欲劫盜。或欲別離。或欲妄語。及欺誑等。如是思已。卽以此想別處成辦。當知此中由意樂故。說名爲重。不由事故。說名爲重。不
錯亂者。當知其相與此相違。若異此業。是卽名爲非。故思造定受業者。謂故思所造重業。不定受業者。謂熟業者。與此相違。若欲證得阿羅漢時。先所造作決定受業。由異熟果現在前。故能爲障礙。不由隨逐身。

相續故。所以者何。但由彼業生不平等。所依身故。能爲障礙。令不能得阿羅漢果。若無生受。而有後受。於所證得阿羅漢果。不能爲障。然彼非不是定受業。何以故。由卽依彼煩惱助伴。及卽依彼諸行相續施設。此業爲定受故。

復次由二因緣建立善業。一取愛果故。二於所緣境如實徧知及彼果故。由二因緣立不善業。一取非愛果故。二於所緣境邪執著故。於善不善二種行。相不可記故。立無記業。順樂受業者。謂初二三靜慮地繫及欲界繫所有善業。順苦受業者。謂能招感惡趣生

業生於餓鬼及旁生中。先業爲因。感得樂受當知。此業亦得名爲順樂受業。順不苦不樂受業者謂第四靜慮及上地等諸所有業。唯除那落迦於所餘處當知。皆得苦樂雜受。即由彼業增上力故。令此依身苦樂雜住不相妨礙。順現法受業者謂由如是相狀意樂所作諸業。若由如是相狀加行謂事加行或身加行或語加行所作諸業。若由如是相狀良田所作諸業。於現法中異熟成熟。如是名爲順現法受業。若所作業於現法中異熟未熟。於次生中當生異熟。如是名爲順生受業。若所作業現法次生異熟未熟。從此

已後異熟方熟。當知是名順後受業。有學業者謂聖弟子。於時時間依增上戒。依增上心。依增上慧修學無漏。及此後得善有漏業。名有學業。無學業者謂於一切阿羅漢等身相續中隨應諸業。此餘諸業是名非學非無學業。若見所斷煩惱相應。若此所發思等諸業。一切能往諸惡趣業。此等皆名見所斷業。若修所斷業無斷業者。所謂一切有學無學出世間業。當知此中由三種相故。思所造諸不善業。即於現法作增長。已還復除斷。何等爲三。一現法斷故。二生斷故。三

後斷故現法斷者謂如有一於現法中故思造業作增長已尋復厭離於其所作受厭離故此是異生未得離欲住此命終而未能令於次生位不造彼業不受異熟亦未能令於其後位無有是事於現法中亦未一向能令不造生斷故者謂復有一受厭離已雖是異生而於欲界已得離欲住此命終彼於現法更不造作尙於次生不受異熟況復生已當有所作然未解脫後位作業及受異熟後斷故者謂復有一雖是有學而於欲界未得離欲受厭離已獲得最初或復第二沙門果證彼作是念凡我所有由多麤重由

多熱惱唯應棄捨可厭賤身所作惡業願於現法一切皆受或我所有現法受業若苦若樂皆願與彼俱時而受勿復令我當於生位或於後位受彼異熟如是正心發誓願已爲斷彼故復修無量以奢摩他品定所攝正起加行爲令能起彼業因緣究竟盡故及爲進趣離欲愛故當知此中或瞋意樂或害意樂或嫉妒性或可愛事深生染著由此爲因於諸有情發起邪行謂身語意所發惡業種種惡事若有爲欲對治如是能起四種惡業因緣修四無量勝三摩地彼乃至於少男少女無處無容暫更發起作惡業思是

故彼修如是加行能盡所有惡業因緣當知如是正修加行由二因緣於其所作及所增長一切惡業皆能摧伏謂由修習無量定故所以者何所作惡業但於有量有情境界欲不饒益意樂所起所修無量乃於無量有情境界欲作饒益意樂所起又能發起不善業心下劣界攝是所對治所修無量俱行之心勝妙界攝是能對治又心是勝諸所造業皆屬於心故說世間並是心胤繫屬心故依心轉故如是行者先發正願爲所依止後善修習無量心定當於進趣離欲愛時便能獲得住不還果若但於此暫生喜足於

現法中不求上進彼現法中尙不造業況於生位或於後位又定不能當受生位後位異熟又正法外墮邪見者行邪道者所有一切善不善業邪見所起邪見增上力所生故皆名曲業。猛烈貪瞋所起諸業皆名穢業。猛烈癡者上品鈍根忘失念者極闇鈍者癡所起業皆是濁業。一切能往善趣妙行皆名淨業一切能往涅槃妙行名默然業。

復次能感各別處所那落迦惡業名黑黑異熟業能感各別處所天趣善業名白白異熟業能感餘處所有諸業名黑白黑白異熟業於是處所有二業果現

順樂受業諸果異熟。各別純受順苦受業諸果異熟。是故說名各別處所。又於魔宮初二靜慮純受悅樂。若於第三靜慮已上。純受喜樂。言喜樂者。令心調柔。令心安適。與喜相似。故名爲喜。非是喜受。與樂相似。說名爲樂。非是樂受。六觸處門恒所領受者。當知卽彼名六觸處及各別處所因果相屬道理義故。復次喩柁南曰。

無智智與定。殊勝障學等。著無我聖道。

二海不同分。

若諸邪見若諸我見。卽無明。依前所說三有情眾

前可得。是故總說以爲一業。若出世間諸無漏業。皆名不黑不白無異熟業。能盡諸業。若已盡業。若當盡業二種總名能盡諸業。令未生者當不生。故令已生者得離繫故。由約可愛因果異熟。故說不白。當知各別處所天趣一向白者。謂過他化自在天處。有欲界中魔王所都眾魔宮殿及上梵世。乃至非想非非想處。所有善業總說爲一。由彼處所眼所見色。乃至意所知法一向可愛。相續殊勝增上義。故意門引發意成義故。各別處所那落迦有四。一大那落迦。二別那落迦。三寒那落迦。四邊那落迦。於此處所各別純受

無智爲根故得生起。若能斷此無義根本。一切眾中能起一切雜染一法。當知彼能正記所解。此中第一所起雜染損減實事。第二雜染增益虛事。第三雜染於其如實顯了方便能作愚癡於彼二因有愚癡故或起增益或起損減。

復次有二種如實智。一者如理作意所發。二者三摩地所發。當知此中由正聞思所成作意聽聞正法增上力故於五種受分位轉變所起過患如實了知。又卽於此分位轉變如理思惟名不定地如實正智。此爲依止能隨入修。云何名爲分位轉變所起過患。謂

苦樂位諸無常性。苦分位中有自性苦性。樂分位中有變壞法性。云何名爲分位轉變。謂樂分位與苦分位有別異性。若苦分位與樂分位有別異性。如是當知一切分位展轉別異。於此別異如實觀見。於此分位住無常想。如實觀見別異過患知所有受皆是苦已住於苦想。有如是想有如是見能證清淨。是故亦得名如實智。依定所發如實智者。謂卽依彼行相轉時輕安所攝清淨無擾寂靜而轉。當知此行與前差別。又無常性是一切行共相。苦性是一切有漏法共相。二如實智爲依止故。當知如實能正顯了彼法二

復次住內法者未得定心尙與外道定心差別。由智勝故何況定心。何以故。彼諸外道雖得定心乃至極遠證得非想非非想定然猶未能於六觸處以其五轉如實了知心正離欲證得解脫是故彼與此正法律猶如地空相去極遠住內法者雖未得定但由信聞無我勝解便能證得三摩地心於六觸處能斷能知心得離欲及證解脫是故當知於正法律彼有失壞此無失壞唯正勝解相續轉時於六境界依止六根略有五種寂靜妙行謂深於彼見過患故名爲善

調於不應役諸境界中而不役故名爲善覆於所應役諸境界中或於率爾現前境上善住念故名爲善守一切煩惱皆能斷故名爲善護已善修習圓滿道故名爲善修。

復次於二處所如來證得勝安立智能正顯說超諸苦樂非不證得勝安立智於中若有作如是解此大沙門喬答摩種無知無解於諸世間一向安樂爲令弟子謂此安樂閒雜眾苦深怖畏故爲超苦樂閒雜依附諸世間故爲欲超過諸苦樂故宣說法要當知此解是爲邪想是邪分別是大邪見然其如來善知

世間或一向樂或一向苦或雜苦樂然彼一切皆是無常是故爲令諸弟子眾超過一切無常世間超過苦樂說正法要由三種相應正了知諸可意事謂未來世諸可愛事名所追求若過去世諸可愛事名所尋思若現在世可愛外境名所受用若現在世可愛內受名所耽著當知此中墮於三世有四行相一於未來二於過去三於現在於此行相能隨悟入是悅意相意所樂相可愛色相平安色相如其所應當知即是可欣可樂可愛可意四種行相

復次勤修定者略由二門二時二地所有諸欲於所

引發三種等持能爲障礙爲欲斷除如是障礙正勤修習五種對治當知此中先所受用過去諸欲於遠離處由尋思門令心飄蕩復有現在居家所有利養恭敬俱行諸欲由尋思門令心散亂此中利養恭敬俱行所有諸欲於其行時令心飄蕩先所受用居家諸欲於其住時令心散亂即此諸欲於異生地能爲障礙於有學地亦爲障礙又於異生所修無量俱行等持能爲障礙亦於有學能善通達一切智事廣大等持能爲障礙亦於無學極善修習究竟等持能爲障礙當知如是諸所生起一切等持皆與喜俱此中

第一於諸有情利益安樂意樂門中與喜俱行。第二領受有學解脫喜故與喜俱行。第三領受無學解脫喜故與喜俱行。彼由眼等所識色等所緣別故復有六種。又此等持具諸相故名爲圓滿。又此等持究竟邊際謂能往趣世間離欲或能往趣出世離欲過此更無能趣清淨等持可得是故說此無有缺減。若欲速證沙門果者於身命等無所顧戀恆常無間殷重加行熾然精進於諸欲中了知自相堅守正念了知過患無希望等正知現前正念正知爲所依故方便勤修四無放逸謂於晝分若行若坐於諸障法淨修

其心乃至廣說如是發起勇猛精進於其所證無所怯劣由九種相安住其心一向修習奢摩他定身得輕安無愛味等故無染汙不爲惛沈及以睡眠二隨煩惱之所擾亂一向念住爲所依止精進修習毗鉢舍那堅守正念遠離掉舉隨煩惱故無有愚癡已入止觀雙運轉道其心正定卽此二分一境隨行爲斷彼障修習如是五種對治爲依止故能於彼障偏知永斷於三等持依六境事所有差別喜俱行定圓滿能引由二因緣諸佛世尊爲諸弟子宣說自己能引導法一於黑品所有過失令生解故二於白品所有

功德令生解故。

復次於此正法毗奈耶中略有二種補特伽羅。一已得意。二未得意。已得意者復有二種。一已見諦已得有學心解脫意。二阿羅漢已得無學心解脫意。未得意者謂於三學創修事業有學異生。彼全未得一切二種心解脫意。是故希求異生體後有餘依滅及自體後無餘依滅。涅槃界時於三學中多修學住。若諸無學雖已證得心解脫意而或失念行縱逸時便有退失現法樂住。彼雖於此現法樂住或退不退然無堪能退失解脫。若有修行不放逸者一切皆爲證得。

解脫然已證得解脫無退修不放逸復何所用。若爲證得現法樂住勤作功用如造工業非不放逸。若諸有學先已證得心解脫意。彼亦決定趣三菩提。於所修道不由他緣自然能修無放逸行於現法中猶未畢竟息放逸故若有一切未得意者。彼應決定修不放逸。又由三相辦所應作。一由諸根所集成故資糧圓滿。二由習近隨順如法諸臥具故心得安住。三由依止親近善士聞他法音如理作意眾因緣故乃至獲得二心解脫。又卽於此應不放逸所作轉時由二種相應知於彼六處寂滅有增上慢無增上慢謂於

未滅起邪分別妄執爲滅由所緣故及於未得起邪分別妄執爲得彼雖如是起邪分別謂滅解脫而未能令身壞已後壽命永盡六處永滅亦不能離諸境界想又彼由於六處寂滅若緣若證邪領受故有如是事此二種相應知說名有增上慢與此相違當知說名無增上慢

復次住內法者於二種著應當了知二種過患謂諸異生於二緣識及能依受不能了知無我性故未離欲者於利養恭敬增上業緣所起諸受有第一著已離欲者於離諸欲緣所起諸受有第二著此著爲因

當來生起說名爲生又諸外道由取著故生諸繫縛繫縛生故能生一切惡不善法當知是名第一過患又由此著增上力故當於正法毗奈耶沒及當來世生等眾苦差別而生於現法中此增上力爲因緣故不般涅槃當知是名第二過患與此相違應知卽是白品差別

復次由四因緣於法無我到究竟謂一切法皆無我者除識自性識諸因緣識諸助伴其餘所有不可得故又識自性是無常故又此因緣是無常故又此助伴是無常故

復次由八聖支道法故。及此果故。顯發正法及毗柰耶。由五種相當知八聖支道法最勝無罪。謂於現法煩惱有無善分別故。名爲現見能令煩惱得離繫故。名無熾然若行若住若坐若臥一切時中皆可修習易修習故。名爲應時導涅槃故。名爲引導。不共一切諸外道故。名唯此見遠離信他欣樂行相周徧尋思隨聞所起見審察忍唯自證故。名內所證。此道果法亦有五相當知已如攝異門分分別其相。

復次海有二種。一者水海。二生死海。由三種相當知水海與生死海而不同分。何等爲三。一者自性不同。

分故二者淪沒不同分。故三者超渡不同分。故此中自性不同分者。謂水大海用色一分爲自性故。有邊有量。生死大海用一切行爲自性故。無邊無量。此中淪沒不同分者。謂若所有淪沒。若由此淪沒。若如是淪沒。皆不同分。謂水大海或旁生趣或有人趣於中淪沒。生死大海諸天世間亦常淪沒。又水大海唯由身故。於中淪沒不由語故。不由意故。不由貪故。不由瞋故。不由癡故。不由生等眾苦法故。於中淪沒。此中宣說諸業煩惱彼果三分。如其次第應知彼相。生死大海亦由身故乃至亦由生等苦故。於中淪沒。諸出

家者由妄尋思由妄觀察由自所起諸邪分別發起種種不正尋思令心擾亂於生死海恆常淪沒又餘外道諸煩惱繫所纏繫故於生死海恆常淪沒諸在家者恆常無間眾苦逼切煩惱燒然而不能厭故名淪沒其餘依止諸業煩惱於諸生處往還無絕故名煩惱一分勢力而生其中暫時淪沒而非究竟當知是名沒不同分此中超渡不同分者謂水大海未離欲貪諸異生類尙能越渡何況其餘生死大海三分建立未離欲者由五可愛境差別故已離欲者由意

所識可愛諸法境差別故諸有學者由內六處有差別故其未離欲諸異生類於五可愛境界大海未能超渡其已離欲諸異生類於內各別六處大海未能超渡由彼於此未超渡故於前二種境界大海亦未超渡其有學者普於六處偏知爲苦卽於所緣修習正道彼由安住如是住故於未離欲已離欲地二種境界所有心意所緣境相明了現前又由猛利觀察作意於先所見等隨憶念由此因緣於彼速疾以慧通達亦能除遣又彼於其六處大海速能超渡能超渡故於前二種境界大海畢竟超渡及能超渡能發

棄捨所學煩惱能發尋思亂心煩惱能發耽著世間利養恭敬煩惱能發一切惡行煩惱。塈陀南曰。

道師不同分 王國二世間 有爲遮身行

堅執三空性

略有二種道不同分一自性不同分二行相不同分。若趣苦集行。若趣苦滅行是名自性不同分。當知初一能趣雜染。第二能趣清淨是名此中不同分義。即此趣滅行或有有爲共相行轉。或有有爲無爲共相行轉是名行相不同分。當知此中若諸有爲共相

相彼望道果名不同分。若有爲無爲共相行相彼望道果亦名同分。何以故。道果涅槃常無我故。

復次於正法內略有五種師假立句諸外道師所製論中都不可得謂趣諸取行趣諸取盡行。若一切法徧知永斷作苦邊際。若於五相受建立處一一相中不依四相薩迦耶見用彼爲依能害四種行相慢若慢爲因有三過患離慢爲因有三勝利。當知此中懷慢者於涅槃界其心退還由怖畏故是名第一過患。於諸惡行恆現行中及於可愛諸雜染事其心趣入是名第二過患於涅槃界深生怖畏增上力故。

便能生起當來生等生死重病。如由怖畏增上力故。如是亦由於諸惡行及於可愛諸雜染事。其心趣入增上力故。堪能生起當來生等生死重病。如生等病眼等處癱貪等毒箭當知亦爾。是名第三過患。與此相違當知即是離慢爲因三種勝利。若隨緣起增上力故於現法中後有種子或增或減。由此爲因當來後有或生不生以能攝受種子煩惱或有集起或滅沒故。一切世間及出世間所有法教。如實建立。唯於內法有此大師爲諸弟子正所宣說。師假立句真實可得。非諸外道。

復次於欲界中諸器世間當知譬如王所王國。有情世間譬如臣民。彼惡天魔譬如君主。復次有二世間一有情世間。二器世間。其器世間爲火災等之所壞滅。有情世間。刹那刹那各各內身任運壞滅。復次空有二種。一者有爲。二者無爲。此中有爲空無常恆久久安住不變易法及我我所。若諸無爲。唯空無有我及我所。又此空性離諸因緣法性所攝法爾道理爲所依趣。此或如是。或異或非。偏一切處無不同歸法爾道理。

復次如來不遮能得一切世間邊際。唯遮身行隨往

能得世間邊際。此中當依勝義道理應知世間若得世間邊際方便及世邊際謂於方處有世間想假名施設增上力故卽由世間若智若想增上力故說有世間若想若智增上力故於諸世間廣起言說。由或見聞或覺或知增上力故於六觸處由其五轉起如實智名得世間邊際方便未來諸行因永盡故名爲能到世間邊際。於世因果如實知故名世間解能正任持最後身故名善運轉世間邊際於現法中一切境界愛永盡故具恆住故說名能超世間愛者由如是等所說行相當知名得世間邊際。

復次非善說法毗奈耶中諸出家者隨有一惡不善尋思未生生時一向能爲梵行障礙如彼生已堅執不捨此中不行最爲殊勝設有行者不應堅執於相續中不應爲作居住依止何以故剎那雜染不能傾動所修梵行要當相續能傾動故。

復次當知略有二種空住一者尊勝空住二者引彼空住諸阿羅漢觀無我住如是名爲尊勝空住由阿羅漢法爾尊勝觀無我住於諸住中最爲尊勝如是或尊勝所住或卽住尊勝由此因緣是故說名尊勝空住引彼空住者謂如有一若行若住如實了知煩

惱有無。知有煩惱便修斷行。知無煩惱便生歡喜。生歡喜故。乃至令心證三摩地。由心證得三摩地故。如實觀察諸法無我。晝夜隨學。曾無懈廢。如是名爲引彼空住。當知此中於內煩惱。如實了知。有知爲有無。知爲無。是名空性。

復次正見圓滿已見蹄跡諸聖弟子皆能如實越彼邪空亦能如實入正不空以世間道及出世道修習空性其義云何謂於此處彼非有故正觀爲空若於此處所餘有故如實知有譬如客舍於一時間無諸人物說名爲空於一時間有諸人物說名不空或卽

此舍由無一類說名爲空。謂無材木或無覆苦或無門戶或無關鍵或隨一分無所有故然非此舍卽舍體空。如是自體所依止身亦名受趣亦名想趣亦名思趣然此自體所依止身於一時間由無一類或受或想或復思等一切煩惱隨煩惱等說名爲空。於一時間由有一類說名不空或卽自體所依止身於一時間由無一類或眼或耳或鼻或舌或身一分或意一分說名爲空然非自體所依止身卽自身體一切皆空當知此中總略義者若觀諸法所有自性畢竟皆空是名於空顛倒趣入亦名違越佛所善說法毗

柰耶。若觀諸法由自相故一類是有一類非有。此有非有畢竟遠離。又觀有性於一時間一分遠離於一時間一分不離。如是名爲於彼空性無有顛倒如實趣入以世間道修空性者。謂聖弟子住遠離處先於城邑聚落人想作意思惟次復思惟阿練若想彼觀察於自身中。此想爲空。謂人邑等想。此想不空。謂阿練若想又餘不空。謂阿練若想爲緣。阿練若想相應諸受思等。或卽此想由一類故觀之爲空。謂無麤重不寂靜住及熾然等。由一類故觀爲不空。謂有微細極寂靜住離熾然等。又卽於彼能取山林卉木禽獸等阿練若差別相想無復思惟。但思惟地無別相想。又卽於彼能取險惡高下不平多諸荆棘瓦礫等地差別相想無復思惟。但思惟地平坦細滑猶如掌中無別相想。從此次第除色想等漸次思惟空處識處無所有處差別相想後於非想非非想處所有相想作意思惟。於一切處如前所說歷觀空性觀諸下地有麤想等觀諸上地有靜想等。如是名爲諸聖弟子以世間道修習空性。當知爲趣乃至上極無所有處漸次離欲。自斯已後修聖道行漸次除去無常行等能趣非想非非想處畢竟離欲。彼於爾時自觀身

中空無諸想。謂一切漏一向寂靜永離熾然。又觀身中有法不空。謂此依止爲緣六處展轉互相任持乃至壽住爲緣諸清淨法無有壞滅。當知世尊於昔修習菩薩行位多修空住。故能速證阿耨多羅三藐三菩提非如思惟無常苦住是故今者證得上妙菩提住已由昔串習隨轉力故多依空住。

復次有二種空。一者應所證空。二者應所修空。若諸苾芻樂依雜住。於此二種不能成辦。應所證空不能證故。應所修空不能修故。因於二種不成辦故。當知退失四種妙樂。謂於一切攝受惡事。遽務眾苦皆悉

解脫妙出離樂。解脫貪欲瞋恚等事。初靜慮中妙遠離樂。尋伺止息妙寂靜樂。二解脫攝無所造作。無恐怖攝妙等覺樂。二解脫者。一時愛心解脫。二不動心解脫。若阿羅漢根性鈍故。於世間定是其退法。未能解脫所有定障。故名時愛心解脫以退法故。時時退失時時現前。故說名時於現法樂喜欲證住。故說名愛不動心解脫者。謂阿羅漢根性利故。是不退法。一切皆以無漏道力而得解脫。於一切種都無退失。當知此中決定義是三昧耶義。餘如前說無所造作。無恐怖者。當知無有異類可得令阿羅漢心於中染彼

變異故生愁歎等。應所證空略有二種。一者外空。二者內空。外空者謂超過一切五種色想則五妙欲之所引發於離欲貪正能作證。內空者謂於內諸行斷增上慢正能作證。應所修空亦有二種。一於內外諸境界中修無我見。二即於彼修無常見。此四種空當知四行為所依止。外空以內住心增上緣力離所生樂滋潤其身爲所依止及我慢偏知。內空以內外空於內外法修無我見爲所依止。無我見以即於彼修無常見爲所依止。無常見以聞正法如理作意爲所依止。又於此中若諸苾芻爲離欲貪精勤修學觀察

作意增上力故於欲界繫諸不淨相勉勵思惟彼於外空未作證故於其正道未善修故趣染習故於外空性心不證入。不愛樂故便於其中由我慢門心不流散等隨觀察以寂靜相思惟內空。彼由我慢未永斷故於其正道未善修故亦於此中心不證入。遂於內外一切行中修無我見。於無我見未善修故亦於其中心不證入。乃於內外一切行中修無常見令心不動。於諸行中見無常故。一切種動皆無所有。故無常見名不動界。由於是處心無不勝解故以正慧如實通達或緣不淨或緣慈悲或緣息念所有境界或

緣諸行無常境界於三摩地極多修習爲因緣故令心調柔。由是漸次於一切處皆能證入。由此因緣於所證空能證圓滿。因於所證得圓滿故其心解脫一切能順下上分結。由此因緣於所修空能修圓滿。因於所修得圓滿故成就無學正見等法。若於是時乃至於空未能證入。當知此時是異生位。若時證入是有學位。若時修習已得圓滿是無學位。爲令此修得圓滿故勤修正行令心證入。以善尋思而正尋思。則於其中能善知量離諸雜染而起言說於經行處能正經行於所坐處能正安坐於如是等一切處所皆

善知量。如是行時清淨爲先於其住時亦得清淨。其間能以觀察作意數數觀察現行煩惱淨修治心。如是能趣一向成就諸白淨法。一切魔怨所不能奪及彼一切惡不善法四種雜染。謂後有因性故現法身心徧燒惱故惡趣因性故生等眾苦因性故言說有二。二者隨逐音聲勝解言說。二者隨逐法隨法行言說。第一言說是於正法受持讀誦請問徵覈之所發起。第二言說是於所緣令心安住究竟解脫施設教授應勤修習如是善法。若於彼法毗奈耶中無一切

種所修梵行當知亦無修梵行者以於其中無梵行故稱梵行者皆修邪行師弟展轉互相觸惱各自許有尊卑體式於正法中二俱可得若有棄捨大果大利應所證空應所修空爲極下劣有大罪過利養恭敬愛味所漂多習邪行當知彼爲大梵行災之所觸惱彼由如是耽嗜愛著利養恭敬自逼惱故於能隨順解脫言教不欲聽聞雖爲宣說不能屬耳或爲貪著利養恭敬增上力故而強聽聞無心求解不欲修行不爲究竟善自調伏乃至不爲證般涅槃由如是事憎惡大師行不平等以於廣大現前恩德不能報

故當知此中總略義者謂善說法毗奈耶中既出家已由四因緣如於自己正所應行而不能行如於大師聖教出家正所應行亦不能行謂樂相雜住故隨順隨逐音聲勝解言說故耽著利養恭敬故由此耽著增上緣力聽聞正法不修自利利他行故又佛世尊不欲自顯能善御眾而攝徒眾唯深哀愍諸有情故由是因緣於行邪行弟子眾中能無護惜分明示語寧使弟子由此分明麤利益語現捨正法及毗奈耶當獲利益勿令住此廣興邪行

瑜伽師地論卷第九十

校勘 一右十能盡諸業句應屬上
段十六種業能括盡諸業故