

瑜伽師地論卷第九十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之一  
如是已說處擇攝緣起食諦界擇攝我今當說總喩

栴南曰

立等二諦等 以觸爲緣等 有滅等食等  
最後如理等

別喩栴南曰

立苦聚。諦觀。攝聖教。微智。思量際。觀察

上慢後甚深。

略由三相應知建立緣起差別。一從前際中際得生。二從中際後際得生。三於中際生已隨轉及趣清淨。此中云何從其前際中際得生及於中際生已隨轉。謂如有一宿非聰慧無明爲緣造作增長罪福不動身語意業。由此爲緣隨業行識乃至命終隨轉不絕能爲後世續生識。因如是展轉有內外愛識生果時能助伴現前而起。既命終已由前際因於現在世自體得生生已漸次於母腹中因識爲緣續生果識隨轉不絕住持所有羯羅藍等名色分位後後殊勝。

始從胎藏乃至衰老。又卽此識當續生時能感生業與異熟果異熟生識復依名色相續而轉謂依眼等六依轉故。由是說言名色緣識俱生五根說名爲色無聞滅等說名爲名。隨其所應能與六識作所依止識依彼故乃至命終數數隨轉。又五色根根依大種根處大種所生諸色及諸餘名由彼執持所有根等墮在相續流轉不絕。此二總名隨轉依止。由是故言識緣名色名色緣識於現在世猶如束蘆相依而轉乃至壽住。如是名爲從其前際中際緣起諸行得生於其中際生已隨轉當知此中依胎生者說轉次第。

卵生溼生除在母腹有餘差別。有色有情在欲色界受化生者於初生時諸根圓滿與餘差別。在無色界諸有情類識依於名及色種子名及色種依識而轉由彼識中有色種故。色雖間斷後當更生。如是名爲此中差別。由福業故生於欲界人天兩趣。由罪業故生惡趣中。由不動業生色無色。云何名爲從其中際後際緣起諸行得生。云何不生。由不生故證得清淨。謂彼如是於中際生補特伽羅領受先業所得二果。一者領受內異熟果。二者領受境界所生受增上果。彼由聽聞不正法故。或由先世串習力故於二種果

發起愚癡。彼由於內異熟果中有愚癡故不能如實了知當來後有生苦。由此前際後際無明增上力故如前造作增長諸行。由此新業熏變識故於現法中隨業而行。如是無明以爲緣故諸行得生行爲緣故令識轉變。當知此識於現法中但是因性攝受當生諸識果故。約就一切相續爲名說六識身。又卽此識當來後有名色種子之所隨逐。名色種子復爲當來後有六處種子。隨逐六處種子復爲當來後有諸觸種子。隨逐此觸種子復爲當來後有諸受種子。隨逐當知是名於其中際後有引因。由識爲先受爲最後。

徧能牽引諸自體故如是由先異熟果愚引後有已復由第二境界所生增上果愚緣境界受發生貪愛由此愛故或求諸欲或求諸有又取欲取或取見戒禁我語取諸取已愛取和合潤先引因轉名爲有是當生起因所攝故此有無間既命終已如其引因所引諸行識爲最初受爲最後或漸次生或復頓生如是應知於現法中初用無明觸所生受爲緣生愛愛爲緣故次生於取取爲緣故轉成其有有爲緣故當生得生生爲緣故老病死等眾苦差別次第現前當知此中或有處所生處現前或有處所種子隨逐

如是中際無明緣行受緣愛等能生後際緣起諸行若現法中從他聞法或於先世已集資糧由彼爲因能於二種果性諸行如理思惟若於彼因若於彼滅若趣滅行如理作意思惟彼故發生正見又於諸諦漸次獲得有學無學清淨智見彼由如是智見力故能無餘斷無明及愛由彼斷故卽彼所緣不如實知諸無明觸所生諸受亦復隨斷由此斷故於現法中由離無明證慧解脫又無明觸所生諸受相應心中所有相應貪愛煩惱彼於其心亦得離繫由離貪故證心解脫又卽由彼無明滅故諸有無明猶未斷時

依於後際應生行識乃至諸受皆不得生成不生法。是故說言無明滅故諸行隨滅次第乃至異熟所生諸觸滅故異熟所生諸受隨滅又現法中無明滅故無明觸滅由無明觸永得滅故從無明觸所生受滅由無明觸所生諸受永得滅故愛亦隨滅由愛滅故如前說名所有取等乃至損惱以爲後邊諸行皆滅成不生法於現法中如是諸行皆不流轉不流轉故於現法中住有餘依般涅槃界名爲證得現法涅槃。彼於爾時識緣名色名色緣識有餘未滅而得說名清淨鮮白乃至有識身住未滅彼恆領受離繫諸受

無有繫縛彼有識身乃至先業所引壽量恒相續住壽量若盡能執持識捨所執身命根亦捨從此已後所有命根無餘永滅都無所有又彼諸識與一切受於此位中任運而滅先因滅故餘更不續亦無餘滅由此道理名無餘依般涅槃界究竟寂靜常住妙跡爲此義故常隨涅槃常以涅槃爲其究竟於世尊所熟修梵行是名廣說由三種相建立緣起謂從前際中際流轉從其中際後際流轉復於中際流轉清淨復次安立九相後有苦樹能生當有謂有世間非聰慧者於現法中所造新業如小苦樹若彼世間非聰

慧者於能隨順諸漏處所。依現在世隨觀愛味。依過去世深生顧戀。依未來世專心繫著。如是住已。先所未斷一切貪愛。由數習故轉更增長。此非聰慧補特伽羅欲令如是後有小樹復加滋茂。以貪愛水而恒溉灌。令如前說能感當來取所得果漸次圓滿。若有多聞諸聖弟子。雖造有漏能感當來諸業小樹。然於能順煩惱諸行。無倒隨觀生滅法性。於斷無欲。及以滅界無倒隨觀是寂靜性。損減彼業不令增長。使其愛水亦皆消散。故聰慧者不欲滋榮後有小樹便斷其愛。愛緣取等損壞如是。後有小樹。尙令一切皆無。

所有。何況使其後更增長。復更有一補特伽羅已生自體諸先所有造作增長。順後受業於現法中爲其所繫。卽彼自體及先所造順後受業總攝爲一說名後有。如大苦樹。若於能順諸煩惱法如前乃至專心繫著。如是住已。彼先所造順後受業如直下根令樹鬱茂。於現法中。彼愛煩惱如傍注道令樹潤澤。以此爲因。令隨惑業行一切種子識於當來世正續生時住於名色。如是苦樹長時安立當知。如是補特伽羅欲令苦樹展轉滋茂。此中白品如前應知。

復次世尊在昔爲菩薩時。棄前所得諸世俗道及世

諸師處菩提座爲欲悲愍利他有情以爲上首自於  
諸諦起正觀察爾時爲欲歷觀苦諦由老死支苦諦  
所攝故於緣起逆歷觀察當知此中由三種相於其  
老死如理觀察一者觀察細因緣故二者觀察麤因  
緣故三者觀察非不定故感生因緣亦名爲生卽生  
自體亦名爲生前生是細後生爲麤此中觀前細生  
有故而有老死亦觀由後麤生緣故得有老死當來  
老死細生爲因現法老死麤生爲因云何名爲非不  
決定謂卽除彼生處所攝二種生體餘定無能與老  
死果如觀老死生有取愛各由二種如理觀察當知

亦爾如是名爲始從老死次第逆觀苦集二諦緣起  
道理應知此中順集諦法猶如燈炷卽此集諦如膏  
油等苦諦類燈諸非聰慧補特伽羅譬如灌油并集  
炷者如是苦燈燒然長世當知白品與此相違謂善  
方便觀滅道諦復有二種補特伽羅何等爲二一唯  
行自非利益行謂但於已集炷灌油令一苦燈相續  
久住二復有餘補特伽羅兼行自他無量大眾非利  
益行爲然自他大苦火聚攝受聽聞邪法爲先聞思  
修慧所引邪行譬如積集乾薪乾草及乾牛糞由是  
因緣令苦火聚長時熾然無有斷絕

復次世尊在昔爲菩薩時處菩提座依緣起門逆次而入先緣後際如理思惟老死苦諦乃至其愛。如是觀察後際苦諦及後際苦所有集諦未爲喜足。遂復觀察後際集諦因緣所攝現在眾苦謂偏逆觀受觸六處名色與識當知此中觀未來苦是當苦諦觀彼集因是當集諦觀未來世苦之集諦由誰而有。知由從先集所生起識爲邊際現法苦有。既知從先集所生起不應復觀此云何有是故世尊昔菩薩時爲觀當來所有苦集觀現在苦乃至作意相應心識而復轉還又爲漸次觀彼後際集諦依處後際苦諦所依

止處當知卽是後際集諦故乃至識復還順上。如是順逆如理觀察緣起苦集。從此無間爲觀滅諦始從老死逆次第入乃至無明。何以故。觀察如是現在苦諦云何一切皆悉盡滅。謂不造作無明爲緣新業行故。如是歷觀三聖諦已。次更尋求此滅聖諦。何道可行而能證得。由如前說宿住隨念憶昔爲求諸漏永盡世間正見。如敎授者令現在前作是思惟我今證得先舊正道古昔諸儕同所遊履。如是但以世間作意歷觀四諦。又以正見於諸諦中得入現觀次第方便證覺無上正等菩提。現見方便獲得無漏有學無

學善淨智見爲此義故。於三大劫阿僧企耶修行一  
切難行之行。今於此義皆已證得。爲利他故。哀愍世  
間諸人天故。隨有堪能入聖法者。開四聖諦令生等  
覺。

復次佛世尊教三處所攝。何等爲三。一。善建立諸緣  
生法無作用故。二。彼爲依利他行故。三。彼爲依自利  
行故。此中善建立諸緣生法無作用故者。謂從後際  
苦逆觀現法前際苦集。名色緣識。識緣名色譬如束  
蘆展轉相依而得住立。於其中聞諸緣生法。皆非自  
作。亦非他作。非自他作。非無因生。如是施設。名善建

立諸緣生法無作用故。所以者何。無常諸行。前際無  
故。後際無故。中際雖有唯刹那故。作用動轉。約第一  
義都無所有。但依世俗暫假施設。如是施設。如實無  
倒是。故說此名善建立。卽依如是善建立性。依諸緣  
起爲他宣說聖諦法教。名彼爲依利他行故。卽此爲  
依。自能趣入聖諦。現觀法隨法行。又能證得現法涅  
槃。當知是名用彼爲依。自利行故。又先積集智慧資  
糧。諸弟子眾成就猛利俱生慧故。名爲聰慧真教智  
故。名爲明了。具證智故。名善調伏。不由他緣自覺法  
故。名無所畏。緣於涅槃如實覺故。名見甘露盡無生

智爲所依止證有餘依涅槃界故。名身證得妙甘露界具足安住。

復次有諸愚夫外道種類雖能觀見四大種身麤無常性由觀此身雖久住立而有增減死時生時有捨取故便於其身能厭能離能起勝解以世間道離欲界欲離色界欲極至有頃然彼於身當知仍名未得解脫所以者何由於彼所得定中瑩磨其識執取爲我雜染而住復於後時壽盡業盡還退生下以於緣起不善巧故諸聖弟子雖於緣起已得善巧而但隨觀四大種身細無常性未卽觀察識無常性所以

者何四大種身經久時住常相可得。剎那相似相續隨轉其無常性難可得故。識無常相麤顯可得。剎那剎那所緣易脫其相轉變無量品類有差別故。雖卽此識無常性相無量品類麤顯易得然復說名最極微細當知其性難可識故難可入所以者何唯是慧眼所見境故四大種身有增有減有捨有取其無常性尙爲非理。肉眼境界況其餘眼緣起善巧諸聖弟子復欲悟入最極微細識無常性卽於緣起如理思惟由能分別墮自相續觸所生起諸受分位差別性故便能悟入識無常性彼旣成就如是智見漸次

於受所依止身所因諸觸及餘一切名所攝行皆能厭離生於勝解亦得解脫得解脫故安住畢竟若有餘依若無餘依二涅槃界。

復次於緣起法善巧苾芻由三種相於其三際能正思量正能盡苦云何三相一苦依處二苦因緣三苦因緣依處是名三相云何三際一者中際二過去際三未來際是名三際當知此中內身苦依是寒熱等及病死等眾苦差別現法生起之所依處何以故由此有此故於所依身彼得生故外父母等親屬朋黨攝受苦依是供侍等執持刀杖以爲後邊憂愁歎等眾

苦差別之所依處何以故如前說故此二種依用攝受愛以爲其因由似集愛此依生起名苦因緣又卽此愛依止可樂妙色境界以爲依處方乃得生說彼名苦因緣依處又諸所有現在境界貪瞋癡火熱惱爲因令生焦渴由是遂飲譬如雜毒可樂妙色所緣境界甘美之飲不能棄捨轉增渴愛由渴愛故有當來依當來依故便有眾苦如是當知由第一義名爲趣死卽由如是現在道理應當了知去來道理當知是名能正思量中去來際又卽依止四種言說應知一切所依三量若見若知二種言說是依現量若覺

言說是依比量。若聞言說。依至教量。

復次由五種相。正勤方便觀察緣起能盡眾苦能作苦邊何等爲五。一者觀察諸緣生法生起因緣。二者觀察彼滅因緣。二者如實了知能趣彼滅正行。四者修行法隨法行。五者於證離增上慢。如是名爲善起觀察及果成滿始從未來依因緣苦逆次乃至識緣名色。由四種相觀察通達修習正行。謂由二相觀察當來因有故果有因無故果無。既觀察已通達因無由修正行。既通達已隨正修行法隨法行。又正觀察於現法中無明爲緣福及非福不動新業因法有故。

隨福非福不動業行果識等有彼非有故此亦非有。既觀察已如前通達及正修行。正修行時不造無明爲緣新業故業觸已速能變吐。於現法中證得如前現見聖道道果涅槃。彼於爾時譬如陶師舉煩惱火隨眠蒸熱隨有識身熟蒸熱甕置極清涼涅槃岸上令離一切煩惱蒸熱。又令如瓦有識身攝依得清涼應知如前領受所有身邊際受乃至廣說未捨命來常處恆住終不退失阿羅漢果亦不能造無明緣行云何於證離增上慢謂彼爾時成就能緣緣起妙善清淨智見。作是思惟依勝義諦無流轉者無涅槃者。

唯有彼彼法生故令彼彼法生彼彼法滅故令彼彼法滅。

復次略有二種增上慢者。一於有學增上慢者。二於無學增上慢者。若於有學增上慢者。彼告他言我已渡疑永斷三結我於所證有學解脫已離猶豫已拔毒箭已能永斷薩迦耶見以爲根本一切見趣。若於無學增上慢者。彼告他言我無有上所應作事所應決擇我皆已作。如是二種或依緣起或依涅槃。又依聖說而起說時。謂說甚深出離世間空性相應緣性緣起順逆等事。於其所說不能覺了不隨悟入。由此

二種因及緣故。於如實覺發起狐疑。於自相續煩惱永斷涅槃作證亦生猶豫。所以者何。由於有學增上慢者計我我所常所隨逐隨入作意微細我慢閒無間轉不能了達。又奢摩他任持相續防麤煩惱令不雜亂。由是因緣彼於未得生已得想於未防護生已護想便告於他。又於無學增上慢者。彼自謂言我已寂靜我已涅槃我已離愛我已離取於此未斷微細現行諸增上慢不能了達。於所未得生已得想於未防護生已護想便告於他。又於無學增上慢者當知決定先於有學起增上慢無有實義。諸有學者於上

無學起增上慢所以者何。非彼相續煩惱現行如是纏心堅牢而住。由此因緣於所未得生已得想起增上慢堅固執著經多時住或告於他。唯有失念狹小暫時煩惱現行尋復通達速能遠離。又彼如是或由先時於所未得起得增上慢故或由今時於其所得生疑惑猶豫壞其心故便生憂懼作是思惟若我所證無所有者他之所證亦應無有。如是便生謗聖邪見受惡趣因獲大衰損云何如前聖說甚深。謂能開示甚深緣起究竟涅槃三相相應有爲無爲體性差別有爲無常無爲常住諸行皆苦涅槃寂靜一切有

爲總唯是苦及唯苦因一切無爲總唯眾苦及因永滅。若諸苾芻於現法中得涅槃者永斷後有眾苦因道令當來世所有苦果究竟不轉入無餘依般涅槃時後苦不續先因所引現在苦依任運而滅至苦邊際此中都無先流轉者亦無於今般涅槃者。若能開示如是義言當知名爲如前所說聖說甚深。

復次緣起本性最極甚深而有一能開示令淺當知此由二因緣故一由大師善開示故二卽由此補特伽羅成就微細審悉聰敏博達智故。若說若聽是諸句義應知如前攝異門分當知此中諸緣起法略由

四相最極甚深。何等爲四。一由微細因果難了知故。二由無我難了知故。三由離繫有情而有繫縛難了知故。四由有繫有情而離繫縛難了知故。云何微細因果難可了知。謂依觀察聖諦道理始從老死乃至識緣名色所有有支有緣體性。云何名爲有緣體性。謂於是中有因緣生未永斷故而有生生。生既生已唯當希待後時老死。當知此中生之因緣亦名爲生。因緣所起亦名爲生。有前生故而有後生有後生故而有老死。此前生是後生因亦老死緣。後生唯是老死之緣。如是一切總攝爲一略說名爲生緣老死。

當知是名初老死支有緣體性。如說生支。如是有支取支安立當知亦爾。取差別者謂無差別欲貪名取。取之差別安立有四。如是愛支。或求欲門發起諸業。或求有門發起諸業。此二業門所有諸愛當知歸趣。愛非愛受。又卽此愛由六處門所起無明觸所生受爲緣故轉復有餘受。非此愛緣謂明觸所生及非明非無明觸所生。又卽此受當知一切皆用相似觸爲其緣。此復云何。謂明無明相應是增語觸與此相違是有對觸文。此明觸及無明觸所隨增語觸如其所應當知彼用聽聞正法或不正法於所緣境若正若

邪聞思修智相應諸名以爲其緣。非明。非無明觸所攝有對觸當知彼用若內若外諸色爲緣。如是總名色緣觸。又卽六處略爲二分。謂名及色與觸爲緣。當知此中意處非色與餘非色諸法相應。如是一分說名爲名。諸餘色處總爲一分。說名爲色。又此名色於現法中由續生識爲緣牽引及能執持令不散壞。又卽此識續生已後依名色住或於同時或無間生依彼而轉。故於現法此亦用彼名色爲緣。應知先業所引名色與識展轉相依展轉爲緣。如是當知識緣名色以爲後邊。所有有支隨老死相如前所說隨其

所應有緣體性。如是名爲微細因果難可了知。難了知故。當知緣起名爲甚深最極甚深。云何無我難可了知。謂諸因果安立緣起齊爾所事偏於一切有情眾中起無差別有情增語。卽此增語應知是路。依此處所有言辭轉施設各異有情眾別。謂鳥魚蛇蠍人天等類。又立各異名字差別。謂鸚鵡舍利孔雀鴻雁多聞持國增長醜目舍利子極賢善給孤獨一切義成等名字差別。齊爾所事於諸世俗言說士夫有言論轉謂諸所有受。若明觸所生若無明觸所生若非明非無明觸所生。如是一切與名色俱。若諸名色無

餘永滅所有諸受無容得生。當知是名無我緣起難可了知。云何離繫有情而有繫縛難了知性。謂如外道觸對無明觸所生受由三門故於其無我緣生諸行分別有我起見施設。云何三門。一於欲界未得離欲。於欲界繫三種受中妄計一分爲明我所妄計。一分爲受者性分別有我起見施設。二於欲界已得離欲爲明我所計此受外別有實我是能受者起見施設。謂卽此我是有受法卽用彼受領納其受。三於第三靜慮已上不苦不樂微細諸受不能通達分別有

我謂於諸受都非受者起見施設。如是一切由三種門所起我見皆不應理。所以者何以三種受皆無常故。其所計我應亦無常。是故彼見三受爲我不應道理。又於第四靜慮已上都無樂受。其中亦無能受樂者。計我於彼由樂受故有名有受法不應道理。又於第四靜慮已上無色定等。彼所計我應無覺受。彼由寂靜定所生受發起我慢謂我寂靜此慢應無然有此慢。是故此計亦不應理。當知是中若諸緣起非甚深者。彼應無有如是無智妄計失壞。內法多聞諸聖弟子觸對明觸所生受故。了知一切所起我見皆不應

理是故觀見諸法無我。彼於世俗及勝義諦皆得善巧。於如前說如來滅後若有若無乃至非有非無皆不執著於如是事心得解脫設有來問如是爲有如其所應而不記別。如是爲無俱及俱非皆如所應而不記別。如是彼由妙智爲先而不記別。或有謂言是無知者當知此是極大無智極大邪見。又彼如是見行外道於現法中依如前說三種妄見或施設我是其有色或施設我是其無色或施設我以爲狹小或施設我以爲無量。如現法中妄分別我是真可得起見施設。如是當來分別起見爲他施設當知亦爾。雖

有多種妄分別我然唯一類薩迦耶見隨眠所繫未斷彼故雖由下劣諸世俗道漸離繫縛乃至有頂當知卽彼猶名繫縛。如是名爲以諸緣起善巧妙智能隨悟入離繫有情而有繫縛難了知性。云何名爲有繫有情而離繫縛難了知性。謂有多聞諸聖弟子觸對明觸所生受故於現法中不得實我亦不施設身壞已後亦不於彼七識住中施設一切有情眾已復於其下續生識處。又復於彼生起識處。彼於識住及於二處以諸緣起聖諦道理如實觀時成阿羅漢或慧解脫或俱解脫具八解脫靜慮等至。彼於現法雖

可現見有生老死然名從彼而得離繫雖復現見領納諸受然名於受而得離繫雖復現見有識名色然名於彼而得離繫如是名爲以諸緣起善巧妙智。如實了知有繫有情而離繫縛難了知性。由此四相應知緣起名爲甚深最極甚深。

復次喩柁南曰。

異世俗勝義 法爾此作等 大空與分別  
自作爲其後。

於此正法毗奈耶中雖復愚智俱從前際至於中際並由二種根本煩惱集成如是有識之身此身爲緣。

於外所有情非情數名色所攝所緣境界領納三受然其智者於彼一切前中後際與彼愚者大有差別當知此中於其中際有差別者謂由二種根本煩惱集成如是有識之身於現法中此二皆斷斷此二故於當來世無復有彼識所隨身是卽名爲後際差別。問何緣智者成智者性答於現法中所有集諦及於後際所有苦諦皆離繫故問何緣愚者成愚者性答於斷彼二無力能故曾習聖教名爲智者先已尋求智資糧攝諸梵行故於其聖教會未修習名爲愚者彼相違故當知是名智者愚者前際差別。

復次於諸緣起善巧多聞諸聖弟子如實了知世俗勝義二諦道理。如實知故於現法中有識身等所有諸法了知無我終不執彼爲我我所。由於勝義得善巧故無是邪執於墮諸行相續自業所作有情如實了知無有展轉所能作者亦無不作有吉祥義了知是已遂正勤修煩惱離繫由於世俗得善巧故遠離所有增益不實損減實事。彼現法中於有識身先所造作思所祈願思所建立由誓願故卽以聞思所成妙慧緣起善巧爲所依止用奢摩他毗鉢舍那修所成行能隨悟入。又於識觸受想思身歷觀爲苦。又於

愛身差別觀時當知卽是觀察集諦。彼於二諦有生滅智如實了知由因集故如其所集由因滅故如其所滅謂由定地世間作意修習如是作意因緣入諦現觀。彼於先時於世間集及世間滅由聞思慧說名善見亦名善知由修慧故名善思惟今於聖諦入現觀時名爲善了亦名善達由盡所有如所有故隨其次第彼於爾時由聞思慧名趣正法由修慧故名近正法由諦通達名證正法又由趣由近正法故名到源底由證正法故名偏到源底又有學慧名入世間出沒妙慧此無漏故聖相續中而可得故名爲聖慧。

能盡能出一切煩惱及諸苦故名出離慧最極究竟  
我當進斷後諸所有一切煩惱即於此事多修習故  
於修道中出餘煩惱盡一切苦如是顯示從初業地  
乃至獲得阿羅漢果所有正道。

復次由二因緣於諸緣起及緣生法建立二分差別  
道理謂如所流轉故及諸所流轉故當知此中有十  
二支差別流轉彼復如其所應稱理因果次第流轉  
又此稱理因果次第無始時來展轉安立名爲法性。  
由現在世名爲法住由過去世名爲法定由未來世

名法如性非無因性故名如性非不如性如實因性  
故名實性如實果性故名諦性所知實性故名真性  
由如實智依處性故名無倒性非顛倒性由彼一切  
緣起相應文字建立依處性故名此緣起順次第性。  
又此二種善巧多聞諸聖弟子於三世中如實了知  
遠離一切非理作意於諸聖諦能入現觀於諸外道  
諸見趣中能得離繫如前趣等廣說應知又彼緣起  
無始時來因果展轉流轉相續如來於此流轉實性  
現等覺已以微妙智起正言詞方便開示非生非作  
當知此中無始時來因果展轉法住法性由彼相應

名句文身爲令解了隨順建立法住法界種姓依處復次由二因緣此作此受餘作餘受不應記別云何爲二者因果相屬一故諸行相續前後異故二者所餘作者受者不可得故若於此論不受不執以中道行如唯因果而正記別亦無過失。

復次一切無我無有差別總名爲空謂補特伽羅無我及法無我補特伽羅無我者謂離一切緣生行外別有實我不可得故法無我者謂卽一切緣生諸行性非實我是無常故如是二種略攝爲一彼處說此名爲大空謂若有離世俗言說妄見爲依起如是見

立如是論謂有別物異緣生法或緣生法異彼屬彼此依妄見非住梵行何以故由如是見依止初空所治見轉非此見者應解脫故或復卽於名色所攝緣生法中依如前說三種妄見起如是見立如是論命卽是身乃至廣說如是亦非安住梵行何以故由如是見依第二空所治見轉非此見者應解脫故遠離如是二邪見邊唯見因果名中道行所知真如名如實性能知真如名無倒性於有諸行假施設有謂是諸行諸行屬彼若依勝義有如是者彼一切行若滅若斷云何可說此是諸行或行屬彼由於爾時如是

二種不可得故。

復次由二因緣當知施設所有緣起一切種相謂總標舉或別分別。云何爲二。一如所有性故。二盡所有性故云何如所有性謂無明等諸緣生法漸次相稱因果體性及有此因未斷故有彼果未斷此未斷因生故彼未斷果生。如是名爲如所有性。云何盡所有性謂無明等諸緣生行一切種相如彼無明是前際無智乃至廣說差別體相廣分別名應知如前攝異門分建立分別如前應知如是名爲盡所有性卽依如是如所有性盡所有性若總標舉若別分別先總

標舉說名爲初後卽於此復廣開示說名分別。

復次由二因緣自作苦樂不可施設不可記別如是他作俱作俱非所作無因而生當知亦爾。云何爲二。一者諸行如前所說無作用故。二者有餘作者有情不可得故。此中諸行無作用故。此受此領自作苦樂不應道理。又彼有餘作者有情不可得故。餘受餘領不應道理。受所渴愛攝受他受亦不應理。有諸緣故諸受得生故無因生亦不應理。是故遠離前之三種惡因論邊後之一種無因論邊覺了如前中道行教勤修正行能盡眾苦。

瑜伽師地論卷第九十三

音釋

溉居代切

灌注也

記別

別并列切記別謂授將來成劫國名號之別也

遠離

遠遠於願切

置切