

瑜伽師地論卷第九十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之二
復次喩柁南曰

觸緣見圓滿。實解不愛樂。法住智精進。
生處等爲後。

於一切觸緣受有中。若諸沙門或婆羅門宣說無因
惡因論者。如前請問此作此受。乃至廣說安住正法
大師弟子。若勝若劣。略有三種無倒記別。一開自宗

記二伏他宗記三有執無執雜染清淨記當知此中
於彼所問無差別記謂諸苦樂皆從緣生是我宗致
斯則名爲開自宗記若於彼問作如是記諸計苦樂
自作他作俱作俱非無因而生於一切處由觸生受
何用妄計自他作等若觸因受現不可得更求餘因
可爲巧妙然觸因受既現可得故求餘因非爲巧妙
如是記者是則名爲伏他宗記所以者何由二因緣
彼爲摧伏一者除唯根境識合不能顯示餘作者故
二者不能誹撥一切世間現量如理所得觸因緣故
又彼不能立自宗故亦復不能破他宗故名被摧伏

記。

復次若有棄捨無因惡因。於因生法五種因中獲得正見名見圓滿。於此正法及毗奈耶不可轉故亦得名爲成正直見。由於涅槃意樂淨故亦名成就於佛證淨於所知境智清淨故。由此三緣如其次第名於正法趣向親近及與正證云何名爲從因生法五種因耶。一惡趣因謂諸不善及不善根。二善趣因謂一切善及諸善根。三於識住令識住因謂四種食。四現法後法雜染因謂一切漏。五清淨因謂諦緣起。若有於此諸因自性如實了知是其自性於此因緣如實究竟。

了知是其因緣於因緣滅如實了知真實是滅於趣滅道如實了知真實是道名見圓滿觀緣生事乃至無明爲邊際故過此更無緣生因觀唯由此觀自義究竟。

復次略有三種。於現法中真實寂滅乃至壽量未永止息恆相續轉所知境事。於彼有學正修行時施設學性於彼無學作是思惟我一切盡不復當盡盡無生智所思擇故名思擇法。云何爲三。一六處。二六處緣觸。三觸緣受。當知此中所有多聞諸聖弟子。隨所領受卽於彼受如實徧知。又卽於彼厭離欲滅勤修

正行。又能如實了知彼受觸所引生觸復由彼六處引生。卽於彼觸引因六處厭離欲滅勤修正行。又於彼受觸及六處一切實事略攝爲一了知一切由無常滅名滅法已。於現法中於此一切三種實事無常滅法如前修行厭離欲滅。由此正行。名學常委。又由修行此正行故無所造作究竟解脫。是故說名擇法常委。爲欲證得曾所未得曾所未證修行無閒殷重方便。名學常委。爲於所有現法樂住無有退失。無閒所作殷重所作。由是說名擇法常委等說一切事法增上名句文身。名爲法界。諸有獲得無礙解故名句。

文身隨欲自在。是故說名善達法界。由於法界善通達故。卽於如是真實想義更以餘名隨其所樂差別宣說乃至能於七日七夜或過彼量辭辯無竭。復以如是差別種類如實宣說。彼是有爲思所造作動轉羸頓如病如癱。乃至廣說。

復次當知具解諸阿羅漢略有六種記別所解。一有異門記別。二無異門記別。三智記別。四斷記別。五總記別。六別記別。有異門記別者。謂如有一或他請問或復自然爲欲令他於佛聖教多起恭敬。故如是記我於今者無一疑惑。無異門記別者。謂作是記我生

已盡乃至廣說。智記別者謂有問言云何知故云何見故彼生已盡便記別言生緣盡故彼生已盡以如是相記別自己善解脫智所攝盡智名智記別。又卽於此別記別者謂卽記別彼因緣有。又復記別彼生因緣因緣諸取。又復記別此諸取相如實知故如實見故令取無有。總記別者謂卽於此一切所記了知所有諸受皆苦。旣了知已令彼生盡。如是記者名總記別。斷記別者謂卽由彼內解脫故。一切貪愛因緣皆盡。如是記者名斷記別。此斷記別卽如前說名別記別。此總記別當知略由三種行相。謂薄伽梵所說。

諸結我皆無有。是名最初斷總記別。謂諸有結皆永斷故。又我安住如是正念。由我安住此正念故。一切貪憂惡不善法能令畢竟不漏於心。是名第二斷總記別。謂恆住故。又於此中自無惱慢。是名第三斷總記別。謂無有餘增上慢故。如是總說有六記別。

復次有三種法。是諸世間所愛所樂依內而說。一者勢力。二者妙色。三者壽命。復有違害如是三法能引所治不可愛樂三種別法。一者疾病。二者衰老。三者夭歿。若於三學起邪行時。便不堪任超越。疾病衰老夭歿。若於三學起正行時。卽能超越。如是三事。云何

三學。一增上戒學。二增上心學。三增上慧學。云何名爲依止。所有增上戒學起諸邪行。謂如有一於初學中有所毀犯。或觀於自或觀於他無有羞恥。既自安住無羞恥已便於一切惡不善法不自防護。既於彼法不自護已於佛法僧不起恭敬於諸所學教授教誡都無敬忌。由是因緣若於此事他正諫舉便於彼言不能忍受。自亦於彼嘿不與語。於處非處能正諫舉補特伽羅僧背遠避於行邪行同已法者親近交遊好其安止。由與惡友共安止故於諸賢聖尙生憎背況當詣彼躬申敬覲設復往彼爲說正法僧背聖

故而不欲聞設暫屬耳心無敬順唯懷違諍不爲知解而有聽聞於處非處分別正行諸智論中不樂安住。彼由內懷違諍心故雖有聽聞而不信受亦不行。又諸賢聖嘿不與語。作是思惟。如是行者不堪與語。教授教誡。彼旣自然無法自制又爲賢聖之所棄捨。於其內心恆不寂靜。外身語意猥雜而住。勃惡貪婪。疆口。憍傲。於是事不見過罪多所毀犯不如法悔。由數習故漸次毀犯一切尸羅。當知是名依止。有增上戒學起諸邪行。與此相違當知即是依止。有增上戒學所起正行。云何名爲依止。所有增上心

學起諸邪行。謂於行時不如正理執取境界諸相隨好。由是因緣發起妄念。卽於其中不觀過患煩惱生已堅執不捨。由是因緣不正知住。或於住時居遠離處無有第二。卽以忘念不正知住爲所依止。心外馳散。如是名爲依止所有增上心學起諸邪行。與此相違當知。卽是依止所有增上心學所起正行。云何名爲依止所有增上慧學起諸邪行。謂如有一離近賢聖。依近惡友。聞不正法勝解爲因。不如正理思擇諸法。於諸惡欲及諸惡見喜樂受行。或於廣大所學所得微妙法中而自輕慢。如是名爲依止所有增上慧。

學起諸邪行。與此相違當知。卽是依止所有增上慧學所起正行。此中異生補特伽羅。依止如是三種學中所起邪行。無有堪能超異生地。無倒趣入正性離生。永斷三結。由不永斷三種結故。無有堪能依止修道得阿羅漢。於現法中無餘永斷貪瞋癡等一切煩惱。超越當來疾病衰老及以夭歿。與此相違當知。卽是於三學中如實正行一切白品廣說乃至超越當來疾病衰老及以夭歿。

復次若有苾芻具淨尸羅住別解脫清淨律儀。增上心學增上力。故得初靜慮。近分所攝勝三摩地。以爲

依止增上慧學增上力故得法住智及涅槃智用此二智以爲依止先由四種圓滿遠離受學轉時令心解脫一切煩惱得阿羅漢成慧解脫此中云何名法住智謂如有一聽聞隨順緣性緣起無倒教已於緣生行因果分位住異生地便能如實以聞思修所成作意如理思惟能以妙慧悟入信解苦真是苦集真是集滅真是滅道真是道諸如是等如其因果安立法中所有妙智名法住智又復云何名涅槃智謂彼法爾若於苦集滅道以其妙慧悟入信解是真苦集滅道諦時便於苦集住厭逆想於滅涅槃起寂靜想

所謂究竟寂靜微妙棄捨一切生死所依乃至廣說如是依止彼法住智及因於苦若苦因緣住厭逆想便於涅槃能以妙慧悟入信解爲寂靜等如是妙智名涅槃智。

復次於善說法毗柰耶中諸聰慧者正觀六種圓備現前足能發起勤精進住云何名爲六種圓備一大師圓備二聖教圓備三聖教易入圓備四證得自義無上圓備五一切如理無間宣說圓備六有聖言將圓備云何名爲大師圓備謂諸如來成就十力四無所畏如是等名大師圓備云何名爲聖教圓備謂自

稱言我今已處大仙尊位能轉梵輪於大眾中正師子吼開示一切順逆緣起寂滅涅槃。如是等名聖教圓備。云何名爲聖教易入圓備。謂此聖教所有文句其性明顯其義甚深。由此聖教能正開發諸甚深義。故說文句其性明顯其義甚深。如是名爲聖教易入圓備。云何名爲證得自義無上圓備。謂無沙門或婆羅門於如來所能正開覺通慧爲勝。是故於他證得自義所應得義所應覺義唯有如來所說法教爲妙爲上。若過於此言辭路絕。如是名爲證得自義無上圓備。云何名爲一切如理無間宣說圓備。謂諸如來

所說法教普爲一切人天開示無倒。開示於一切法不作師拳無遺開示。如是名爲一切如理無間宣說圓備。云何名爲有聖言將圓備。謂有能斷一切疑惑及能生起一切善根一切善法所依大信現量可得安足之所大師現前。如是名爲有聖言將圓備。諸聰慧者正觀此六圓備現前。足能發起勤精進住。於三學中依增上戒修習瑜伽。依增上心修不放逸。依增上慧於大師教修瑜伽行。若有安住懈怠心者當知希求二種過患。一者希求現法當來能生眾苦。一切煩惱雜染憂苦不安隱住。二者希求退失所有未證

已證一切善法。退失能引能住善趣涅槃大義。與此相違勤精進者當知希求二種勝利。此精進者於諸善法未證能證無退失時能辦自義他義俱義。云何名爲能辦自義謂出家已。由其二相說名有果。一者證得煩惱離繫究竟涅槃謂離繫果。二者能起世間勝樂謂往善趣樂異熟果。云何名爲能辦他義謂廣爲他宣說法要令其能往世間善趣究竟涅槃。云何名爲能辦俱義謂自修治淨福田性堪任受用從淨信邊所得如法衣服等事。由此受用攝養己身。令其能順一切善品又能令他於已所作得大果報謂於

當來往善趣故得大勝利。謂當獲得財寶僕從皆圓滿故得大榮盛。謂當獲得壽命色力樂辯才等自圓滿故得大脩廣。謂卽於上所得三處長時隨逐無間斷故由四種相應知世尊所說聖教名善說法。一能趣寂靜能令證得有餘依涅槃界故。二能般涅槃能令證得無餘依涅槃界故。三能趣菩提能令證得聲聞獨覺無上正等三菩提故。四善逝分別最極究竟現量所顯無上大師所開示故。

復次具四圓滿能生聖處。若隨有一成此圓滿於善說法毗奈耶中正修行時。名曰善來善出家者。云何

名爲四種圓滿。一增上意樂圓滿。二根圓滿。三智圓滿。四卽於聖處有佛出世得值圓滿。增上意樂圓滿者。謂如有。一於般涅槃極淨修治。增上意樂方乃出家。非爲債主及諸怖畏之所逼迫。乃至廣說。當知如是而出家者。名善出家。生於聖處。根圓滿者。謂如有。一眼耳無缺。非半擇迦不缺支分。由得如是根無缺受。智圓滿者。謂如有。一性不愚慧無有下品愚癡障故。亦不瘖瘞無有中品愚癡障故。非手代言無有上品愚癡障故。離三種智愚癡障故。有力能解善說惡。

說所有法義。卽於聖處有佛出世得值圓滿者。謂如今時有薄伽梵釋迦牟尼出現於世。是爲如來應正等覺。乃至廣說。若廣解釋應知如前攝異門分。宣說正法趣寂靜等。廣說如前。當知此中生聖處故。名爲善來善得出家。根無缺故不愚慧故不瘖瘞故亦不以手代其言故。名善獲得具足人身。

復次其於緣生諸行流轉修觀行者。略有二種。作猶豫法。云何爲二。一者承習說無因論。二者承習說惡因論。此中承習無因論者。觀一切種皆無所因。便生疑惑。云何諸法無因而轉。其有承習惡因論者。亦生

疑惑云何由彼不相似因不稱理因有諸法轉若有
多聞諸聖弟子遠離二種非真實論正觀流轉由是
因緣得善決定無有疑惑內證真實若於是處說有
多聞諸聖弟子當知此中是諸異生若於是處唯說
有其諸聖弟子當知此中說已見諦。

復次於正法中略有三種補特伽羅猶有苦惱不安
隱住云何爲三謂如有一於善說法毗奈耶中爲求
涅槃趣向涅槃棄捨家法趣於非家既出家已唯能
受持所有禁戒便喜足住不於時時轉進修習增上
心學增上慧學。彼捨先時居家所有受用境界未能

隨得無上安隱證涅槃道處在中間猶有苦惱不安
隱住是名第一補特伽羅復如有一雖不唯於所受
禁戒喜足安住然其未能超異生地由未能超異生
地故於一切法緣籍他故常視他面常觀他口何當
如實知於所知見於所見恆於他所求聞正法教授
教誡然其自心有疑有惑猶有苦惱不安隱住是名
第二補特伽羅復如有一是學見迹放逸而住於現
法中不堪證得究竟涅槃有能攝受第二有體生起
之因。有第二住猶有苦惱不安隱住是名第三補特
伽羅。如是三種補特伽羅復有三異補特伽羅有諸

快樂善安隱住。謂阿羅漢一向樂住。

復次喩柁南曰。

有滅若沙門 婆羅門受智。流轉與來往。

佛順逆爲後。

諸學見迹雖於有滅寂靜涅槃不隨他信內聖慧眼。自能觀見然猶未能以身觸證。譬如有人熱渴所逼。馳詣深井。雖以肉眼現見井中離諸塵穢清冷美水。并給水器而於此水身未觸證。如是有學雖聖慧眼。現見所求後煩惱斷最極寂靜。而於此斷身未觸證。復次有諸沙門若婆羅門。於貪瞋癡無餘斷滅真沙

門義婆羅門義全未證得。而諸世間起沙門想婆羅門想彼亦自稱是真沙門真婆羅門。世間於彼雖起是想然彼但是世俗沙門及婆羅門非第一義。若第一義諸有沙門及婆羅門皆不忍許彼爲沙門及婆羅門。所以者何。由彼不能如實了知諸雜染法雜染法因亦不如實了知彼滅趣彼滅行雜染法者。謂老死支所攝眾苦及以生支雜染法因復有二種。一愛所作。二業所作。愛所作者謂由緣起逆次道理有取愛支。若無明觸所生諸受。若無明觸及無明界所隨六處業所作者。謂由緣起逆次道理名色識行及卽

於彼不如實知。如法住智尙未能了。況當如彼諦現觀時能偏了知。或如修道未偏了知。如無學地未能超越。

復次略由二種明觸生法。於其緣生一切行中。依四諦理趣入現觀。云何爲二。一由領納所緣爲性。明觸生受。二由簡擇所緣爲性。明觸生慧。當知此中於十支安立四諦。依此一一支諦建立四十四事。卽依明觸所生諸受。宣說如是四十四種受事差別。卽依明觸所生諸慧。宣說如是四十四種智事差別。此中後際所作老死。唯果非因。於其前際所發無明。唯因

非果。其餘有支亦因亦果。三時偏智有差別故。如前所說。決定偏智有差別故。由法住智所攝能取智無常性有差別故。當知建立七十七種智事差別。如是顯示歷觀諸諦。一切行相。從此無間入諦現觀。漸次修習乃至獲得阿羅漢果。

復次由三種相。於緣生行應正了知。流轉漸次。何等爲三。一因增益故。二果生起故。三果增集故。如是一切略攝爲一總名諸法。若增若生若集。依因果減。如其所應當知。說名若減若滅若沒。如是意趣差別。道理不違法性。復有別義。初中後際時差別故。欲色無

色界差別故。如其次第若增若減若生若滅若集若
沒應正了知。

復次當知略有二種雜染。一業愛雜染。二妄見雜染。
此二雜染依於二品。一在家品。二出家品。應知此中
業愛雜染所造作故。名思所作。妄見雜染邪計起故。
名計所執。此中異生若在家品。若出家品。真二雜染。
由諸纏故及隨眠故。因彼所緣於四識住令心生起。
諸雜染已。招集後有循環往來不得解脫。有學見迹。
妄見雜染已永斷故。唯有我慢依處習氣尚有餘故。
不造新業。不欣後有業愛雜染。無有諸纏能爲雜染。

唯有隨眠依附相續能爲雜染。因彼所緣於諸識住。
雜染其心招集後有。若諸無學二種雜染纏及隨眠。
皆永斷故。卽現法中於諸識住其心雜染及與當來
所招後有一切皆無。

復次過去諸佛爲菩薩時。如理思惟緣起法已證覺。
無上正等菩提。今薄伽梵亦於緣起正思惟已證覺。
無上正等菩提。如過去佛得菩提已。卽於緣起作意。
攀緣順逆道理方便隨修現法樂住已住安樂。今薄
伽梵亦復如是。彼雖無量如說世間七劫相似。故唯
說七。如是無上正等菩提尙猶如實知緣起故未證

能證證已獲得現法樂住。況餘下劣所有菩提又爲如實等覺緣起攝受五支爲斷方便如前應知。又此緣起總略義者謂依轉品有因諸苦又依還品有因無漏所有諸法又有因苦因緣諸漏又彼諸漏所依止性從無明觸所生諸受又有因法住立因緣則現法中煩惱斷者唯有依緣又復依於七種清淨漸次修集爲得無造究竟涅槃應知宣說隨順如是緣性緣起甚深言教云何名爲七種清淨一戒清淨二心清淨三見清淨四度疑清淨五道非道智見清淨六行智見清淨七行斷智見清淨云何名爲如是清淨

漸次修集謂有苾芻安住具足尸羅守護別解脫律儀廣說應知如聲聞地彼由如是具足尸羅故便能無悔廣說乃至心得正定漸次乃至具足安住第四靜慮彼旣獲得如是定心漸次乃至質直調柔安住不動於爲證得漏盡智通心定趣向於四聖諦證入現觀斷見所斷一切煩惱獲得無漏有學正見得正見故能於一切苦集滅道及佛法僧永斷疑惑由畢竟知是爲正道由此能斷見所斷後修所斷惑又於邪見前行非道如實了知是爲邪道於道非道得善巧

已遠離非道遊於正道。又於隨道四種行迹如實了知。何等爲四。一苦遲通。二苦速通。三樂遲通。四樂速通。如是行迹廣辯應知。如聲聞地。於此行迹如實了知最初行迹。一切應斷。超越義故。非由煩惱離繫義。故如實了知第二第三苦速樂遲二種行迹。一分應斷。如是如實了知初全及二一分應當斷已。依樂速通。正勤修集。從此無閒永盡諸漏。於現法中獲得無造究竟涅槃身壞已後。證無餘依般涅槃界。如是七種清淨爲依。漸次修集乃至獲得諸漏永盡無造涅槃。當知此中由於如是七種清淨。一切具足漸次修

集方乃證得無造涅槃。非隨闕一。是故應求如是一切。於世尊所熟修梵行。非求隨一。又佛世尊由此因緣亦具施設如是一切。爲令證得無造涅槃。非隨捨一。又於此中依一一說。非唯由此亦非離此能獲無造究竟涅槃。如是應知此中緣性緣起甚深。

復次喩陀南曰。

安立與因緣。觀察於食義。極多諸過患。
雜染等爲後。

有四種法。於現法中最能長養諸根大種。云何爲四。一者氣力。二者喜樂。三者於可愛事專注希望。四者

氣力喜樂專注希望之所依止諸根大種并壽并煥安住不壞。如是四法隨其次第當知別用四法爲食一者段二者順樂受觸三者有漏意會思四者能執諸根大種識當知此中段與現法氣力爲食由氣力故便能長養諸根大種能順樂受諸有漏觸能與喜樂爲食由喜樂故便能長養諸根大種若在意地能會境思名意會思能與一切於可愛境專注希望爲食由專注希望故便能長養諸根大種由能執受諸根大種識故令彼諸根大種并壽并煥與識不離身爲因而住是故說識名彼住因由彼住故氣力喜樂

專注希望依彼而轉如是四食能令已生有情安住又由段故而有氣力有氣力故諸根大種皆得增長由是因緣諸有顧戀身命愚夫爲此義故有所追求於追求時造作種種新善惡業亦令增長又能增長種種煩惱如說於段觸意會思隨其所應當知亦爾由此三門能集後有業煩惱識此於現法有業煩惱所隨逐故成其有取便能攝受當來後有如是四食能求後有愛樂後有於其後有未能斷者能攝後有徧攝後有隨攝後有又諸段食在欲界天名之爲細或處中有母腹卵殼當知亦爾欲界餘位段食名麤

觸意會思。及以識食。在無色界當知名細。餘處名麤。有色爲依。易分別故。無色爲依。難分別故。又此諸食當知有異麤細義門。謂若能使已生有情得安住者。說名爲麤。攝益求有諸有情者。當知是細。如是應知安立四食。

復次如上所說諸根大種由集諦攝先愛而生爲欲令彼得增長故追求四食。由此道理已生有情雖由四食而得安住。然本藉愛爲緣故有。又有愛故於現法中依諸食身由三種門滋長業惑能辦業惑常所隨逐有取之識於現法中攝受後有是故一切求有

有情雖由四食之所攝益然復藉愛爲緣故有。又卽此愛於現法中由無明觸所生諸受爲緣故起此無明觸所生諸受由無明觸爲緣故起此無明觸由先串習諸無明界所隨六處爲緣故起此六處後更無餘因於現法中唯此六處展轉相依有色諸根依止於識識亦依止識所執受有色諸根由此因緣六處已後更無所說。或復有時聽聞正法爲外支力。如理作意正勤修習爲內支力。由是因緣正見生起。正見生故能斷無明能生於明。彼現法中諸無明界所隨六處皆得除滅。明界所隨六處得生名爲轉依。彼品

麤重皆止息故。六處既滅。漸次乃至愛亦隨滅。由愛滅故。諸食亦滅。能取後有諸法滅故。當知後有亦復隨滅。是故應知處於明者不求後有。

復次無有少法生已安住亦無有我能食所食。由此因緣彼何名食。然唯約與未生諸法作生緣理。唯法引法說爲食義。但由法假於其識上假想施設補特伽羅望此四食說爲食者爲欲隨順世間言說。約世俗諦說有如是補特伽羅能食四食非約勝義。所以者何。若說有識生已安住體是真實補特伽羅名能食者。不應立識爲其食性。未曾見有補特伽羅還自

能食補特伽羅。一相續中定無二識同時安住。是故立識體是真實補特伽羅爲能食者不應道理。由有如是不應理故。若作是問誰食識食當知此問爲非理問。若作是問誰是能食識食因緣當知此問爲如理問能令悟入緣起理故。復有二有一者生有二者業有。若爲當來後有生起今現法中諸業煩惱所隨逐識爲因能引當來生有。即彼曾有前行業性說名業有。於現法中有此有故能令當來生有所攝後有生起於命終時前際六處纔無常滅後際六處尋復續生。即此六處識於先時爲能引緣復於今時爲結

生緣如是由識入母胎故得有名色。名色爲緣便有六處。由無明界所隨六處以爲緣故。有相似觸。漸次乃至取爲緣故。令後際業轉成其有。如是諸法先未曾有一切新從別別緣起。當知此中都無觸者乃至有者能有所觸乃至有。唯有諸法別名所食別名能食是故。因果墮在諸行相續流轉無有斷絕。由其先際業有往趣後際生有。復由後際業有還趣先際生有。如是緣起輪迴不絕。從此世閒往彼世閒。自彼世閒還此世閒。是故唯法能引法義。當知此中說爲食義。

復次三食爲因。能令三種內苦生起。一者界不平等所生病苦。二者欲希求苦。三者求不允苦。初苦段食爲因。第二苦觸食爲因。第三苦意會思食爲因。段食因緣生內病苦。是故苾芻當觀段食。如子肉想不應貪著。隨順樂受觸食因緣能生於內欲希求苦。是故苾芻當觀順彼六種觸處。如無皮牛應作是觀。若我依於六種觸處發起種種欲希求貪便爲依止諸色而住。依止色故令我發起種種諸惡不善尋思。如無皮牛觸處諸蟲之所唼食多生眾苦不安隱住。如是觀已於初觸處深見過患無染而住。如依於色。如是

依聲香味觸法當知亦爾。如於初觸處深見過患無染而住。如是乃至於第六觸處當知亦爾。有漏意會思食因緣能生於內求不允苦。是故苾芻當觀有漏意會思食如一分火。觀察如是所求不允能引身心大熱惱故。彼作如是正觀察已終不希望衣食等事。往詣他家是故不爲所求不允所生苦觸。其心坦然安樂而住。由是因緣應正觀察如是三食所謂段觸意會思食。卽由如是三食因緣生如所說依識內苦。是故苾芻當觀識食如三百鉢之所鑽刺。所以者何。段食因緣能令非一種種眾多品類病苦依識而起。

隨順樂受觸食因緣能令倍增欲希求苦依識而起。有漏意會思食因緣能令種種求不允苦依識而起。如是行者於識食中正觀諸食以識爲依多生過患。由是因緣不顧身命。如是如理於四種食審正觀察審觀爲依能於現法永斷諸食。食永斷故得至當來後有苦際。

復次若不如實觀此四食便爲喜貪之所染汙。若爲是二所染汙者當知希求二種過患。一者當來。二者現法。於四食中有漏意會思食因緣專注希望俱行。喜染名喜隨順樂受觸食因緣於能隨順喜樂諸食。

多生染著名貪此二煩惱於現法中能染於識令其安止四種識住增長當來後有種子既增長已生起後有生等眾若當知是名喜貪二種煩惱所作當來過患彼由如是於四食中安住喜貪二種煩惱便於現法有諸塵染由塵染故食若變壞於現法中便生悲歎愁憂萎頓懷憾而住當知是名喜貪二種煩惱所作現法過患。

復次諸有於此四種識中喜貪未斷彼六處攝有識之身猶如臺觀六處窗牖能與緣境煩惱日光作入依處是光於此或住上地或住下地既得住已如前

所說於四識住能染於識生起當來後有眾苦若有能斷如是喜貪二種煩惱與彼相違緣境煩惱尙不得起況依此入而當得住。

又復若有補特伽羅喜貪未斷便爲魔羅來詣其所以其種種猶如彩色可愛境界彩畫如是補特伽羅令其變生種種煩惱相貌顯現當知如是補特伽羅喜貪未斷譬如其地能爲種種煩惱彩畫作所依處已斷喜貪補特伽羅魔詣其所如前廣說當知如是補特伽羅喜貪已斷猶若虛空非爲種種煩惱彩畫作所依處當知是名於諸食中喜貪未斷如其次第

所有過患當知是名於諸食中喜貪已斷如其次第
所有功德。

瑜伽師地論卷第九十四

音釋 哇作答切 醜肉也 錐迷浮切 菱於危切

鉤兵也 枯也