

瑜伽師地論卷第九十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之一
如是已說緣起食諦界擇攝。菩提分法擇攝我今當
說。總喩柁南曰。

念住與正斷。神足及根力。覺道支息念
學證淨爲後。

別喩柁南曰。

沙門沙門義。喜樂一切法。梵行數取趣。

超二染爲後。

依四念住修習增上。由四因緣應知內法有沙門道及有究竟外法決定無沙門道亦無究竟。當知他論諸沙門道及以究竟一切皆空。云何名爲四種因緣。一者依止四處得四證智故。二者解脫四種外隨煩惱故。三者內法弟子與外道弟子不同品類故。四者內法大師與外道大師不同品類故。云何名爲內法沙門。謂諸沙門略有四種。一者勝道沙門。二者論道沙門。三者命道沙門。四者汙道沙門。是四沙門。若略若廣。如聲聞地已辯其相。內法道者。云何爲道。謂八支

聖道。若處施設八支聖道是處施設汙道爲後。四種沙門若有其道自行邪行非生道器由是因緣容有汙道。是故外法尙無汙道況得有餘。內法究竟者。云何究竟。謂斷諸取。諸取斷已當來畢竟無復相續。云何名爲依止四處。云何復名得四證智。謂四處者。一三結永斷蘇息處。二無退墮法勢力處。三定趣菩提類處。四極七反有隨行處。依此四處於佛法僧及於淨戒得證淨智。云何名爲解脫四種外隨煩惱。一者解脫現法外隨煩惱。二者解脫後法外隨煩惱。三者解脫展轉互相違戾所作外隨煩惱。四者解脫於

諸聖諦不能宣說不能覺悟所作外隨煩惱當知此中諸外道類闕念住故其念忘失不正知住領納諸樂發起愚癡如是名爲第一現法外隨煩惱彼由如是染恚癡故以受爲緣生後有愛以愛爲緣發生諸取有愛取故以取爲緣成辦於有廣說乃至純大苦聚積集增長如是名爲第二後法外隨煩惱又諸外道薩迦耶見以爲根本種種見趣意各別故彼此展轉互相違戾是名第三外隨煩惱又諸外道徧於一切四聖諦中尙無有能施設其教況當覺悟是故彼

於自師宗智雖得增上而實無知墮無明趣是名第四外隨煩惱住內法者於是一切皆能解脫云何內法弟子與外道弟子不同品類謂外道弟子或墮有見常邊或墮無見斷邊長夜積集深起藏護由聞親近由思染著由修染著內法弟子行處中行遠離二邊云何內法大師與外道師不同品類謂外道師於一切取雖同宣說斷徧知論而於諸取不能施設正斷徧知由彼本契出家捨欲故於欲取立斷徧知非於自見自戒我語若有與他諸餘沙門婆羅門等見不同分戒禁同分彼於見取亦能隨分立斷徧知非

於戒禁我語二取。若有戒禁亦不同分。於戒禁取亦能隨分立斷。徧知其我語取於一切時。一切外道悉皆共有。是故外道於自於他我語取中。皆不施設。斷徧知論。又彼雖能分捨諸取。而於當來還復能取。未永斷故。如是外道於諸取中未全斷故。未永斷故。得究竟。內法大師當知一切與上相違。如是應知內法大師與外道師不同品類。

復次依四念住修習增上略。由三處三地三種補特伽羅當知普攝諸沙門義。云何三處。一境。二智。三證。云何三地。一正加行攝異生地。二有學地。三無學地。

云何三種補特伽羅。一正加行異生補特伽羅。二有學補特伽羅。三無學補特伽羅。云何名境。謂地等六界與六觸處爲所依體。此六觸處與十八意行爲所依體。十八意行能雜染心。云何名智。謂心清淨增上慧依處。云何名證。謂卽慧依處增上。若諦依處。若捨依處。若寂依處。云何慧依處。謂慧爲依處。於正加行異生地中。正修善法爲因緣。故能無放逸入有學地。若慧爲依處。證阿羅漢無學地中。得盡智故。如實了知我生盡等。若學無學出世智後。諸世間慧。云何諦依處。謂已獲得八支聖道。斷諸煩惱。由此依處當來。

眾苦畢竟不生。由此畢竟無忘失故。名諦依處。云何捨依處。謂斷彼事。由此依處於已斷事無雜染行現法樂住。云何寂依處。謂爲斷滅所餘結事方便勤修。如已得道此爲依處於所餘結及所餘事能捨無餘。如是一切以要而言爲欲得證故修其智。既得證已便獲聖道及聖道果果有二種。謂煩惱斷及與事斷。此中一種證所未證。第二依處捨未來苦。第三依處能隨習近現法樂住。第四依處斷未圓滿能令圓滿。齊爾所處諸瑜伽師於所應作皆得究竟。謂於未證由初能證於未來苦。第二能捨於現法樂。第三能住。

於上斷滅所未圓滿第四能滿。如是一切由四依處應當了知。此中先所獲得聖道名寂靜道爲斷上位煩惱事故。正修習時於其事斷倍趣增益。於煩惱斷防未得退。此中云何由智觀察所知境界證所應證。謂正加行異生地中正行異生補特伽羅。由內外別觀察五界於所有身住循身觀。謂心解脫及慧解脫爲增上故。彼起如是如理加行於諸界中住唯界想觀。唯有界都無有我。依思擇力於諸色界已遠離貪而於所緣猶未能斷。於未來世不希望故於現在世不耽著故名已離貪未能永害彼隨眠故名於所緣。

猶未能斷。彼於其貪已遠離故由心解脫爲增上力。遠離貪故心得清淨而於所緣未能斷故有餘上位應更修治。從此已後於六觸處所攝境界無倒觀察於諸受中住循受觀。彼如前說依思擇力於諸受界猶未能斷。彼於無明已遠離故由慧解脫爲增上力。依諸明觸所生如理作意相應所有善受於一切受所生雜染厭捨而住。由於無明觸所生受爲緣起貪已遠離故名得清淨而於隨眠未永斷故有餘上位應更修治。從此已後於十八意行無倒觀察俱於心

法同時安住循心法觀。彼作是思此十八意行最第一者謂諸所有寂靜解脫超過諸色在於無色於能順捨起諸意行復作是思若我依此勝妙意行於清淨捨若定若生耽著係憶因此我心便成雜染。如是知已捨而不憶是名於心住循心觀復於諸處觀無常性是名於法住循法觀。彼於爾時於三想定及以非想非非想處所有諸行餘第一有已離貪故名於想界及行界貪亦得遠離。餘如前說如是彼於正加行攝異生地中淨修心已爲欲證會學心解脫復於一切身受心法觀唯有法都無有我於一切有深心。

厭捨不起加行謂我當有或我當無。如實了知此中無有有者無者。彼由如是如實知故漸於見修所斷三漏心得解脫。得盡智故觀察一切當來諸受不復流轉。此不流轉由身滅故。彼於爾時依諸漏盡所獲盡智爲最第一。有學異生諸慧依處猶有垢故。今此所得定無垢故。又卽此慧於諸煩惱斷滅諦中以寂靜行攀緣而住。暫時失念亦不能動。如是所有心慧解脫不爲忘念之所陵雜。如前異生及有學位以彼尙有忘失法故。諦不圓滿。在無學位於一切時如實性故其諦圓滿故。諦依處成就第一。由能棄捨一切。

依事故捨依處成就第一。一切道果所集成故名善修道。非如異生及諸有學故。寂依處成就第二。問。何因緣故。唯在無學四種依處說爲第一。非在異生及有學位。答。在此位中微細淋漏亦不可知。況有中上。在異生地。淋漏彌多。有學位中少可知有。此中何等名爲淋漏。應知如前諸動舉等說名淋漏。於彼一切皆永斷故。趣向圓滿牟尼性故。說名牟尼最極寂靜。又已永害當來因故。於初中後生老死苦永止息故現法行時於諸世法四種貪愛永寂靜故。四種瞋恚永寂靜故。又於住時不悅喧雜永寂止故。

復次依修所有菩提分法圓滿增上由七因緣當知建立七種正法何等爲七。一聞所成作意所緣故。二思所成及修所成作意所緣故。三卽此三種作意加行時差別故。四於受用財徧受用財善通達故。五受用財法於時時間從他得故。六於究竟時內離上慢無失壞故。七亦於他所離增上慢無失壞故。此中依諸止舉捨相修習知時如聲聞地及三摩呬多地已辯其相。飲食等義如聲聞地應知差別。又於此中受用財者謂於刹帝利婆羅門長者等眾受用法者謂於沙門眾我應如是行者謂善護於身善守諸根善住正念應如是住者謂至門首若不聽許則不應入或得入已若不聽許不應自專就座而坐應如是坐者謂不應寬縱一切身分乃至廣說應如是語者謂五種語一應時語二應理語三應量語四寂靜語五正直語應如是嘿者謂於五時應當宴嘿謂或紛擾故或相誹撥故或違諍而住故或延請故或談論故爲待言終所以宴嘿云何應時語謂非紛擾或遽尋思或不樂聞或不安住正威儀時而有所說又應先序初時所作然後讚勵正起言說又應待他語論終已方起言說如是等類一切當知名應時語云何應

理語。謂依四道理能引義利稱實而語名應理語。云何應量語。謂文句周圓齊爾所語決有所須。但說爾所不增不減非說雜亂無義文辭。如是等類名應量語。云何寂靜語。謂言不高疏亦不謔動身無奮發口不咆勃。而有所說名寂靜語。云何正直語。謂言無詭詐。不因虛構而有所說。離詔曲故發言純質。如是當知名正直語。於已所無信等善法不起上慢謂爲自有。於其狹小亦不增益以爲廣大。唯於實有乃至所有如實了知自稱言有故名自知。又信爲先受持淨戒。持戒爲先求多聞法。由此爲先捨諸過失普於一。

切資財身命無所顧戀。由此爲先心得靜定證如實智。如是五法。由四因緣之所顯發。一由他教故。二教增上力自內證故。三俱生尋思勝辯才故。四由先串習獲得俱生功德相應善男子故。略有二種補特伽羅者。雙標二種。如是二種者分別二種。此二爲勝者。當知簡擇二種差別。修七善法得二勝利。謂現法中得輕安樂覺境實性發生勝喜。由是因緣多住喜樂安住是已能如理思速疾證得諸漏永盡。

復次依修菩提分法增上於善說法毗奈耶中略由諸學及諸學果攝一切法。云何諸學謂三種學。一增

上戒二增上心三增上慧云何學果謂有餘依及無
餘依二涅槃果當知此中一切法者謂善法欲清淨
出家爲證涅槃先受持戒由是漸次乃至獲得究竟
涅槃是故宣說一切諸法欲爲根本又依淨戒引求
正法攝受多聞由聞正法增上力故能速集證增語
明觸是故說彼以爲觸集又彼皆爲流趣明觸所生
諸受乃至有餘依般涅槃界爲其後際爲求安樂而
發起故此樂一向無罪性故是故說彼學所攝法爲
受流趣又彼爲求所有明觸及依明觸所生諸受起
聞思修所成作意是故說彼爲作意生又於爾時於

四念住由觀品念以觀爲依與內心止爲其增上是
故說彼念爲增上又念增上起奢摩他與後聖諦現
觀妙智爲上首轉是故說彼定爲上首又於聖諦諸
現觀中慧爲最勝謂能無餘永盡諸漏是故說彼慧
爲最勝又由一切漏永盡故獲得究竟明觸生受俱
行解脫卽此解脫非由一切學所攝法數數隨得唯
由頓得由此解脫一切樂中爲最第一無罪性故是
故說彼卽用解脫以爲堅固又彼如是善解脫心若
諸明觸所生受等若學所攝所有諸法并所依身於
無餘依般涅槃界任運自然究竟寂滅是故說彼皆

以涅槃爲其後際。應知此中欲爲增上受持淨戒。名增上戒學。依止觸受增上心慧。任持方便所有作意。若念若定。并其加行。名增上心學。慧爲最勝。名增上慧學。如是應知名爲三學。及彼依持解脫堅固。是有餘依般涅槃界第一學果。涅槃後際。是無餘依般涅槃界第二學果。如是略說學及學果。攝一切法。又此諸學及諸學果能證資糧。當知對治八種過患。修習九想。云何名爲八種過患。所謂耽著利養恭敬愛藏。一切後有諸行。懈怠懶惰。薩迦耶見。貪著美味。於諸世間種種妙事。欣欲貪愛。依止放逸惡行。方便依止出沒等。應知如前已廣分別。

復次諸外道輩聞不正法增上所生不如理想爲依止故發起無明所生諸受。由此爲依發生諸漏而諸外道於是諸漏不如實知亦於無明觸所生受不如實知亦於聽聞諸不正法增上所生所有邪想不如實知。於是三處不實知故發起欲求發起有求亦復發起邪梵行求及無有求。彼於諸欲不如實知。於後有業不如實知。於其眾苦不如實知。此中前五是集諦處最後一種是苦諦處。如是外道於此集諦及以苦諦不如實知。又卽於此集諦苦諦略由二相不如實知。一雜染故。二清淨故。此中雜染復有四相。一自

性故。二因故。三果故。四因果差別故。此中清淨復有二種。一集苦滅。二趣滅行。彼於如是四聖諦中闕乏正智不能修習菩提分法。由是因緣彼所修行所有梵行不得名爲最極究竟。卽由此緣不名究達不盡漏故。住內法者與彼相違。所修梵行最極究竟名爲究達盡諸漏故。

復次於其六種補特伽羅。依染淨法如來所有大士根智及當來法生起智轉云何名六補特伽羅。謂有一類補特伽羅先餘生中於佛善說法毗柰耶獲得淨信廣說乃至得正直見。彼於今生於惡說法毗柰

耶中近不善士聞不正法非理作意於現法中最初生起諸邪見愛諸業雜染。彼於爾時成就前生所有善法及現法中諸不善法復於後時於善說法毗柰耶中親近善士聽聞正法如理作意卽由先因棄捨惡說法毗柰耶於惡說想諸不善法不生染著速能遣滅。此於當來成清淨法是名第一補特伽羅復有一類補特伽羅先餘生中俱行二法毗柰耶行由彼爲因於現法中成就善法及不善法。彼於今生最初如前於善說法乃至獲得如理作意於現法中諸不善法令舊滅沒新不復生諸有善法令舊增長新復

更生諸先所有不善未斷隨眠隨逐今於一切皆能斷除無放逸住。此於當來成清淨法復有一類補特伽羅先餘生中唯行外行彼於今生由是爲因串習出家故串習邪見故於善說法毗柰耶中遇緣和合而得出家既出家已復生邪見住自見取造無間業亦斷善根一向成就諸不善法惡趣決定是名第三補特伽羅如是三種補特伽羅當知第一先於內法純習因行於現法中先行放逸後不放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中當知一向行不放逸第三補特伽羅先於外法純習因行於現法中

當知一向多行放逸。如是三種補特伽羅復有餘三補特伽羅與上相違應知其相。此中第一補特伽羅先於外法純習因行於現法中先不放逸後行放逸。第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中專行放逸。第三補特伽羅先於內法純習因行於現法中當知一向修不放逸。又於此中先世所習善不善因猶如種子。今世善說法毗奈耶於其先世諸善種子猶如良田。於彼先世不善種子猶如瘠田。與是相違。今世惡說法毗奈耶於其先世不善種子猶如良田。於彼先世諸善種子猶如瘠田。又彼先世因增上力

今善法起猶如光明與彼一切如無明闇諸不善法爲能對治。彼不善法與彼一切猶如光明所有善法爲所對治。如是先世諸不善法如有熱炭由有能燒身心義故。今世惡說法毗奈耶如乾葦舍。又彼先世所有善法如有熱炭由有能燒煩惱義故。今世善說法毗奈耶如乾葦舍。又彼先世所有善法處今惡說法毗奈耶由損滅故。猶如置在冷地石器如無熱炭。又彼先世諸不善法處今善說法毗奈耶由斷滅故。猶如置在冷地石器如無熱炭。此中諸如來由大士無上根勝劣智力於其先世善不善因所習成根隨

其所應如實了知。又於現法染淨門轉生起當來染淨諸法亦隨所應如實了知故言成就甚奇希有。復次往惡趣行。往善趣行。超度差別。當知略有五門不同。由此五門。於自超度。如實了知。於他超度。亦正徧知。所謂諸佛及佛弟子。云何名爲往惡趣行。謂諸外道所有一切薩迦耶見。以爲根本。諸惡見趣。并彼所緣。并彼所依。以爲依止。發生種種惡欲。及害若殺生等。所有無量惡不善法。如經廣說。乃至所有諸非法行。不平等行。以爲最後。能往險惡處。能往那落迦能往諸惡趣。差別生起。若往於彼。名生惡趣領受。彼

因所感非愛諸果異熟。如是名爲往惡趣行。於此多聞諸聖弟子。若彼所緣生諸見趣。若自所依令起執著。若諸所有能往一切險惡趣等諸惡欲等。廣說乃至諸非法行。不平等行。以爲最後。若住於彼。領受非愛。險惡等果。如是一切如實隨觀。非我我所謂。於是中決定無我。亦無我所。如是觀已。當於聖諦得現觀時。彼諸見趣隨眠。根本皆永拔。故說名爲斷其餘一切畢竟不續。此聖弟子於彼見趣。以爲根本。所有能往險惡處等。定不能作。定不能往險惡處等。是名第一往惡趣行。永損害門。由是因緣能於自內如實了

知離我等聖所餘異生雖復有能以世間道超度能往惡趣不善及惡趣等獲得四種現法樂住或得超過諸色無色寂靜解脫然其不能究竟損害諸惡趣等後可相應是故彼流雖極能離欲色界愛暫時獲得勝上樂住而復當來更還造作殺生等事往諸惡趣我等定當不能造作殺生等事乃至廣說諸非法行不平等行我等定當能不造作是名聖法毗奈耶中永損害門謂能損害往惡趣行如是諸佛及佛弟子能實徧知永損害門所有差別又卽如是諸聖弟子爲欲超度所餘未斷往善趣行此聖弟子於先所

作不生喜足於上漏盡起欣樂欲發正願心於彼所得諸世俗道審觀過患謂彼不能究竟離苦是名第一爲欲超度往善趣行發心願門發心願已普於一切善趣後有所生愛味深觀過患如險惡道心生厭離欣慕寂靜現法涅槃正修方便由是進趣如先所得趣涅槃行如是名爲能進趣門彼由修道漸次離欲乃至能入第一有定若於上捨多生愛味放逸因緣於現法中不般涅槃但名上行不還果者如是名爲後上行門若復於彼深觀過患於上捨中不生愛味彼於現法能證涅槃依有餘依般涅槃說如是名

爲般涅槃門。由是門故如實了知自般涅槃超度一切往善趣行於他超度亦正徧知所謂諸佛及佛弟子。此中初一永損害門當知超度往惡趣行後發心願進趣上行涅槃四門當知超度往善趣行。

復次諸聖弟子已見蹄跡未離欲者應知略有二種雜染謂欲雜染後有雜染於此二種諸聖弟子應勤加行淨修其心諸聖弟子爲欲斷除欲雜染故勤方便時漸依三行謂趣無動行趣無所有處行證入無動無所有非想非非想處定此由斷對治故及遠分對治故超度欲雜染或爲斷除後有雜染勤方便時

已離欲界愛未離色界愛謂我所何當不有我何當不有我當不有我所當不有若今所有若昔所有如是一切我皆棄捨彼正修習能斷後有所有差別對治道已離色界愛乃至能入非想非非想處定若現法中於其上捨多生愛味不般涅槃彼於現法不全解脫一切所有後有雜染若於上捨不生愛味彼現法中能般涅槃能全解脫所有一切後有雜染當知此中若爲對治欲雜染故修對治道漸次乃至能入第一有定若爲對治後有雜染修對治道漸次乃至能入第一有定如是二種名共解脫由諸聖者非聖

異生皆可容有。是故此解脫不名聖解脫。若於一切乃至有頂薩迦耶苦如實知已超度有頂於現法中永斷一切所有雜染。如是解脫唯諸聖者方能獲得。故此解脫名聖解脫。如是一切總有五處。一趣無動行。二趣無所有處行。三趣非想非非想處行。四現法涅槃。五聖解脫。復有三種諸欲過患。一者諸欲能爲順樂受境界所生貪欲因緣。二者諸欲能爲順苦受境界所生瞋恚因緣。三者諸欲能爲順不苦不樂受境界所生無明憤發因緣。又此諸欲當於三處應觀過患。一自性故。二所緣故。三助伴故。自性故者。謂虛

妄分別所生貪愛所緣故者。謂若內若外五種色境助伴故者。謂非理作意相應倒想。又離上欲勝方便心說名廣大。何以故。由彼上地轉上轉勝故。修彼心說名廣大。若能厭離下地世間。當知定以無常等行厭壞制伏於其上地。所應得處當知亦以暫時方便起寂靜想。任持其心。又我已得於是處所具足安住生淨信心。由此淨信增上力故。修習精進念定慧等。從初靜慮漸次乃至識無邊處諸無動定皆能證入。又由其慧起是勝解。謂我已能入如是定。此卽能感。

識無動處所有生果。若現法中不般涅槃或不進求往於上地。彼於當來決定應往此無動處。又由三緣立初靜慮爲無動處。尋伺喜樂色界地中諸動斷故立第四靜慮爲無動處。有色有對種種別異想動斷故立空無邊處識無邊處爲無動處。第二第三靜慮中後後所有諸動斷故當知亦得名無動處。識無邊處由空無邊處外門緣動得遠離故當知建立爲無動處。以要言之緣所有定無動搖故皆名無動。此定邊際極至識無邊處是故當知乃至此處建立無動。

卽此一切緣所有定皆名有上想定。從此已上緣無所有定當知名爲無上想定。從此已上復名非想非非想處定。故由三分宣說三行。由三種門諸聖弟子厭壞欲等。旣厭壞已漸次能入乃至識無邊處定。是故建立能趣三種無動處行。又若色想若無動想於諸下地深厭壞已能入無所有處定。是名第一能趣無所有處行。又卽此處是無漏道修習邊際此無漏道復有二種。一者有上二者無上。如有想定其有上者無常行俱其無上者無我行俱。由有上行於其下地深厭壞已入此處定。由無上行於下於上一切法

中思惟無我。能入無漏。無所有處定。此無上行當知。名爲第二趣行。此第二趣行復由二行有差別故。建立二種云。何二行。謂能依所依智差別故。此中能依無我智者。謂諸所有若有情界。若我已身。於中都無我所屬處。謂地方域。我所屬者。謂諸有情。我所屬事。謂或父或母或伴或主。如是等類。如彼於我非所屬處。非所屬者。非所屬事。如是我亦於彼非所屬處。非所屬者。非所屬事。此中所依無我智者。謂諸世間空。無有常及我。我所此中都無常。我所真實可得。唯有諸法。如是世間既悉是空。當復有誰有所屬處。有捨無顧戀故。

所屬者有所屬事。是故當知前無我智。是其能依後無我智。是其所依。非想非非想處。無漏道。唯由厭壞。無所有處。想故能入此處。定於中。唯有此一趣行。又於此中。我所何當不有者。謂由生等苦故。說我有苦。我何當不有者。謂即以生等苦爲我。發生如是樂欲心。已正勤。加行。正加行。已獲得前後所有差別。由是因緣。復得決定。謂我當不有我所當不有。若今所有者。謂今現法。造作增長。所有新業。若昔所有者。謂諸故業。彼於此一切所有異熟果。皆不願求。一切棄捨。無顧戀故。

復次嘔柁南曰。

安立邊際純。及如理緣起。修時障自性。
說斷起修後。

此中安立四念住爲初道支爲最後三十七種菩提
分法。若略若廣。如聲聞地應知其相。又由四念住應
知一切所知事邊際。由所知事邊際故復應了知智
事邊際。又四念住由欲精進等修習加行方得圓滿
應知除此四種念住更無有餘不同分道或所緣境。
由此道此境能盡諸漏獲得涅槃。由無第二清淨道。
故說純有一能趣正道。又此純一能趣正道由二因

緣能令有情究竟清淨。一由思擇力故。二由修習力
故。此中愁者謂染汙憂。所言汰者謂掉俱行欲界染
喜愁以四種世法爲所依處。汰以餘四世法爲所依
處。於四念住勤修加行。依思擇力超度愁汰。由依世
間修習力故得離欲愛棄捨憂苦。依出世間修習力
故超度一切薩迦耶苦。亦能證得八支聖道及聖道
果真實妙法。一切有情當知皆由思擇修習二種力
故得一切種究竟清淨。

復次若於身等四種所緣發起種種非理作意。即便
違背四種念住。違背此故。即便違背如理作意。謂聖

如理無間能生正見支等所有聖道違背此故卽便違背一切聖道違背道故便爲違背道果甘露究竟涅槃。又瑜伽師了知身等因緣生已復於三世身等諸法住無常觀由住如是無常觀故於諸後有終不依止後有愛住。又現法中於一切行若內若外都不可執取我及我所。又於未來當知安住集法隨觀。於過去世當知安住滅去隨觀。於現在世生已無間盡滅法故當知安住集滅法隨觀。由彼最初於身等法觀緣生性悟入無常悟入如是無常性已於諸愛見雜染等處多修習住淨治其心。如是作意方得圓滿。由

此爲依能隨獲得究竟漏盡又一切法以要言之謂善不善。若雜染品若清淨品當知此中諸雜染品皆用非理作意爲集諸清淨品皆用如理作意爲集。如是一切總略說名作意爲集。

復次修諸念住若略若廣如聲聞地應知其相又此念住修習道理非今世尊出現於世方始宣說今聖弟子適初修習然於過去無始時來於諸念住修習流轉於未來世當知修習亦無窮盡。又是過去未來現在世出世間無量善法生起依處故說如是四種念住名爲善聚又能障礙如是善聚故說五蓋名不

善聚。又由身等四所知法無邊別故如來智慧於彼無礙亦無有邊。智無邊故如來所說無上法教亦無有邊。如是法教二緣所顯一由文故。二由義故。義差別門無有數量法教文句開顯義門亦無數量。於此文句不重宣說無邊展轉辯才無盡是故如來成就希奇未曾有法善能宣說所有法教於一義中能以無量巧妙文句方便開示而不重說。又於聖教宗義趣智善成就故名爲有趣。俱生聞思所成妙慧善成就故名爲有意。成就定故名爲有念。通達諦故名爲有慧。當知此中初一總標後三別釋。

復次有諸苾芻於身等法先由聞思如理作意安住唯有身等法觀知一切法無我性已。不唯於此聞思作意而生喜足。唯上希求定心解脫爲求定故住遠離處。唯緣身等以九行相安住其心令心內寂。由二因緣起四念住。名善發起一由如理作意如實智故。二由三摩地如實智故。此慧無間由如實智當得究竟。

復次有諸苾芻於三對治得隨所欲得無艱難得無阻礙。謂無常想若仁慈觀若無相定。彼由如是三種對治隨其所應如前所說於可意等身等境界住厭

逆想不厭逆想棄彼二種捨念正知。由此因緣當知名爲善修念住。

復次噭柁南曰。

先諸根愛昧。前後有差別。取相及諸纏。
大果利爲後。

有三種根。於諸念住。一切善聚爲障礙。故當知說名不善法聚。何等爲三。一惡行根。能令當來住惡趣苦。二尋思根。能令現法住不安苦。三者根根與惡行根及尋思根爲根本。故說名根根。應知此中諸貪瞋癡三不善根。能與身等惡行爲根。欲等三想。能與欲等

尋思爲根。欲等三界。當知能與貪等三根及欲想等三根爲根。

復次有諸苾芻。於四念住勤修加行。以世間道離欲界愛廣說。乃至第一有定具足安住。卽於此定多生愛味。卽於此定生喜足想。不上勤求得所未得。此於聖法毗柰耶中不名大士。何以故。其心未得善解脫。故與此相違。得名大士。

復次有諸苾芻。於身等境精勤安住循身等觀。以九行相安住其心。令心內聚。當知此心於奢摩他所治。身心惛沈下劣。不得解脫。不解脫故。依此聚心生起。

身中諸惛沈性。生起心中諸下劣性。若於念住善安住心。如實了知此所生起隨煩惱已。便從內聚還收其心安置在外淨妙境相謂於佛等功德行緣持心令住。由緣此故發生歡喜廣說乃至由妙舉門於所緣境令心得定從奢摩他之所對治諸隨煩惱而得解脫。從此已後如實了知於隨煩惱心得解脫爲此義故祈願於外。得此義已還復如前攝心內聚而不爲其諸隨煩惱之所惱亂。心內聚已不由祈願自然如實了知於外心得解脫。彼於外緣行相尋思有所制伏有其加行難可運轉皆得自在解脫棄捨安樂伽行。

而住已得成辦勝奢摩他。如是彼於四種念住善安住心能正了知前後差別。又應知此補特伽羅先已修行毗鉢舍那。毗鉢舍那以爲依止於奢摩他修瑜伽行。

復次有諸苾芻於諸念住勤修加行毗鉢舍那以爲依止於奢摩他樂修觀行。彼卽應於內奢摩他所攝自心取如是相。謂我今者何所思惟云何思惟令奢摩他所攝受心爲奢摩他所治身心惛沈下劣之所惱亂。復我今者何所思惟云何思惟令奢摩他所攝受心不爲彼法之所惱亂。若彼苾芻不取如是自心

相貌但自了知此隨煩惱染汙心已便於外緣取淨妙相由是爲因雖能暫時除遣現在現前隨惑然於後時若復如前攝心內聚還爲如是隨惑所惱不得靜定。如先不取自心相故由是因緣爲隨煩惱數數擾亂又不能得所欣求義復爲憂愁之所損惱又經長時不能獲得內心寂止不能獲得依奢摩他毗鉢舍那爲先清淨增上第一正念正知由不獲得內心寂止故不能得四增上心現法樂住由不獲得增上第一正念正智故不能得先所未得無上安隱究竟涅槃與上相違應知卽是一切白品乃至獲得先所

未得無上安隱究竟涅槃此中典廚譬瑜伽師主卽譬於內奢摩他所攝受心其餚餚味喻執取相上妙衣食喻於内心奢摩他等當知黑品喻諸愚夫所有白品喻諸智者。

復次有諸苾芻於諸念住正勤修習而是異生或有勝妙可愛境界正現在前或復獨處得諸相狀由失念故不如理想以爲依止率爾發起猛利貪纏彼於此纏深心厭恥謂如自身墮於厄難極鄙穢處發起猛利思遠離心由如是行使於彼纏心得解脫既解脫已心生歡喜從此已後起猛利厭猛利厭後得無

常想。如見大犁發諸行塊。便於聖諦如實現觀。以其依止依附涅槃。又卽有學觀察作意於勝妙境思惟淨相。由未永斷貪隨眠故。貪纏率爾生起。現前尋復於彼深見過患。爲欲斷此纏及隨眠入無相定。如是能斷餘未斷法。從定起已。如實了知一切已斷領受微妙解脫喜樂。如實觀見自己成就大智力故。名爲彊盛諸魔羅品。其力贏劣。

復次修四念住所引功德。當知能感最勝增上究竟果。故名有大果。當知能感最勝增上樂勝利故。名有大利。

瑜伽師地論卷第九十七

校勘 十三葉左二行此於當來成清淨法句下應有是名第二補特伽羅八字諸藏皆缺