

瑜伽師地論卷第九十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之二  
復次喩陀南曰

邪師住雪山。勸勉繫屬淨。漸次戒圓滿。

穗成就爲後。

有諸外道於弟子眾自立爲師。專求利養。專求恭敬。專求自利。遇緣和合。有族姓子投其出家。因而謂曰。汝之與我先無一切資身眾具可共受用。汝應爲我。

往詣他處。襄讚我德。掩藏我失。我亦爲汝行。如是事。我等二人迭相依護。當於諸王若與王等乃至一切大商主邊多獲利養。及以恭敬。若作是言。諸外道師名專自利。然其弟子便發抗言。勿爲此見。如是護者未名自護。往惡趣失。若防此失。乃名自護。是故汝應如前自護。我亦當自別爲餘護。我既不能護汝。汝亦不須護我。於此義中。當知弟子是非理語者。是愚癡者。是聰慧者。重當來故。應知其師是非理語者。是愚癡者。是聰慧者。重當來故。復有雜染觸惱於他。由雜染故。不能自護。因此惱他。不名護他。此中如前由親近等斷諸煩惱。名當

自護。從此已後。由斷爲因。不惱他等。名當護他。應知此中無瞋無害。是無惱義。無緣而起利樂。二心無緣而起慈悲。二心當知如此。是哀愍義。由哀愍故。不惱於他。是故當知一切哀愍與彼相違。

復次應知雪山喻。佛善說法。毗柰耶。此中略有三分可得。一無學地。二有學地。三異生地。猿猴喻彼非理作意。諸相應心。獵人喻魔。於無學地俱不能行。於有學地乃至不還。唯有非理作意相應。猿猴喻心。獨一能往。非獵人喻魔所能行。於異生地。二俱能行。又諸愚夫要觀餘境。能出餘境。追求餘境。餘境所縛。是故

於境不得解脫。

復次由於正法聽聞受持觀察義理法隨法行。如其次第應知勸化安立四義。復有三法。尙能斷除一切勝妙婬欲貪纏。況乎鄙劣諸欲貪纏。何等爲三。一精進力。二不放逸力。三對治力。由精進力。其已生者令不堅住。由餘二力。其未生者令不得生。如是行者勤修正行爲欲斷除已生惡故。及未生者令不生故。

復次於四念住殷重修習。如聲聞地應知其相。繫屬魔者。謂在欲界。此不還果卽能超度。繫屬死者。謂從欲界乃至有頂。此阿羅漢乃能超度。言不清淨諸有

情者。謂諸異生。言清淨者。謂諸有學。言鮮白者。謂諸無學。復有三種證淨。未清淨者能令清淨。已清淨者能令鮮白。當知此中上諸有學說名清淨。下諸有學名不清淨。彼由修道未清淨故。餘如前說。

復次修四念住。應知略有五種漸次。一信增上力。清淨出家。二戒律儀。三根律儀。四樂遠離。五蓋清淨。諸在家者雖復數數修諸念住。護得淨信。諸蓋清淨。然闕學處。當知所修不得圓滿。

復次由三因緣。具戒苾芻。當知禁戒淨。命圓滿。云何爲三。一所行圓滿。二攝取圓滿。三受用圓滿。所行圓

滿者謂從買賣乃至害縛斷截撾打揣摩等事皆悉遠離。攝取圓滿者謂於攝取象馬等事乃至攝取生穀等事皆悉遠離。受用圓滿者謂衣僅蔽身食纔充腹便生喜足於餘長物非時食等皆悉遠離。

復次身等四法如四大路於彼所生非理作意如邪祈願稻穀麥穗於彼所生如理作意如正祈願稻穀麥穗當知欲界是不定地猶如其皮色無色界俱是定地猶如其肉無明如血於三界中由三種漏有牴漏義。

復次如先所說所有貪等種種無量惡不善法由二

因緣若成就者不能修習四種念住非是一切汎成就者云何爲二一有貪等纏現前故二於此纏不見過故纏現在前雜染心故不能修習雖暫遠離性染著故非無戀故於能隨順貪等諸法其心散動常逐漂淪種種尋思恆隨擾亂是故不能修習念住若不爾者諸有其性不深染著皆應不能修習念住若如是者無容有能修四念住。

復次喫杖南曰。

勇力修等持異門神足後

應知建立四種正斷如聲聞地已廣分別此中宣說

勇第五句。云何名勇。謂如前說堪能忍受發勤精進。所生眾苦。諸淋漏苦界不平苦。他麤惡言損惱等事。復次應知建立四種神足。如聲聞地已廣分別。若略說者。由四種力持心令定是故建立四種神足。云何爲四。一淨意樂力。二勤務力。三心喜樂力。四正智力。當知此中。由第一力。於三摩地發生樂欲爲證得故。修習勤務。由第二力。最初住心令其安定。由第三力。已住定心無復散動。不令於外更復飄轉。由第四力。觀察等持所治煩惱於斷未斷如實了知。又於等持。

入住出相能善了別。如是復於奢摩他等所有諸相。若奢摩他毗鉢舍那諸隨煩惱及隨煩惱能對治等。皆如實知樂等持者。於等持中但有爾所等持作事。除此更無。若過若增。

復次由五因緣當知神足略修習相。一由遠離奢摩他品隨煩惱故。二由遠離毗鉢舍那品隨煩惱故。三於毗鉢舍那品所緣境界繫縛心故。四於奢摩他品所緣境界繫縛心故。五俱於二品所緣境界繫縛心故。應知此中奢摩他品隨煩惱者。謂懈怠俱行欲等。及惛沈睡眠俱行欲等。當知懈怠俱行欲等。是惛沈。

睡眠俱行欲等所依止性。毗鉢舍那品隨煩惱者謂掉舉俱行欲等及妙欲散動俱行欲等。當知掉舉俱行欲等是妙欲散動俱行欲等所依止性。又於中由懈怠俱行欲等於奢摩他品令住雜染然不能令諸奢摩他皆悉滅沒。由惛沈睡眠俱行欲等於奢摩他品令住雜染亦復能令諸奢摩他皆悉滅沒。由掉舉俱行欲等於毗鉢舍那品令住雜染而不能令毗鉢舍那一切滅沒。妙欲散動俱行欲等於毗鉢舍那品令住雜染亦令一切毗鉢舍那皆悉滅沒。毗鉢舍那品所緣境者。謂前後想。此想分別如聲聞地應知。

其相奢摩他品所緣境者。謂上下想。此亦如前應知其相俱品所緣境者。謂光明想。彼於俱品由動搖故有諸光影俱行心修。又非如欲等與餘懈怠相應說。名懈怠俱行精進亦爾。得有懈怠共相應義。然卽精進墮在慢緩不正發勤精進相續說。名懈怠俱行。又此五相當知。總攝一切種修樂等持者。由此等持速得成滿。

復次於五解脫處。如其所應當知。欲等增上四種三摩地。若有苾芻依淨意樂及猛利欲爲欲證得最勝通慧。從諸如來及佛弟子殷重恭敬聽聞正法從聞。

無閒漸次證得勝三摩地。當知是名欲增上三摩地復有苾芻。如所聞法如所得法起大功用發大精進或正爲他宣說開示。或以勝妙音詞讀誦。從此無閒漸次因緣能隨獲得勝三摩地。當知是名精進增上三摩地復有苾芻於諸賢善三摩地相善取思惟觀青瘀等乃至骨鎖以爲邊際。由此所緣次第生起勝三摩地。當知是名心增上三摩地復有苾芻。如所聞法如所得法獨處空閑思惟籌量審諦觀察。由此因緣漸次生起勝三摩地。當知是名觀增上三摩地復有差別。謂由四門起三摩地一由如前從他生起猛利樂欲聞正法門二由從他獲得無倒教授教授教誡無間殷重發起加行未入根本勝三摩地爲欲趣入正教授門三由已入根本勝三摩地爲欲轉得所餘上位勝三摩地心喜樂門四由多聞聞持自能於法如理觀察平等觀門當知此中由第一門起欲增上三摩地由第二門起精進增上三摩地由第三門起心增上三摩地由第四門起觀增上三摩地所餘分別義及分別斷行如聲聞地應知其相。

復次修諸神足以爲依止能正引發諸聖神通無有外道修諸神足能正引發諸聖神通又諸聖者引發

所有最勝神通隨所願樂延諸壽行或住一劫或一劫餘謂過一劫不淨種姓補特伽羅名爲物類當知此類唯住內法。又諸聖者變化神通於其四事不能變化一者根二者心三者心所有法四者業及業異熟。又諸聖者變性神通不能轉變順樂受業令自性改成順苦受如順樂受望順苦受順苦受業望順樂受應知亦爾若業能順非苦樂受當知畢竟順非苦樂又諸聖者住持神通不能住持順非苦樂受業令成無受餘亦如是。又諸聖者變時神通不能轉變順現法受業令成順後法受業及順後法受業令成順

現法受業

復次嘔柁南曰

安立所行境。慧根爲最勝。當知後安住。

外異生品等。

略由六處增上義故當知建立二十二根何等爲六  
一能取境界增上義故二繼嗣家族增上義故三活  
命因緣各別事業加行土用增上義故四受用先世  
諸業所作愛不愛果及造新業增上義故五趣向世  
間離欲增上義故六趣向出世離欲增上義故當知  
此中眼根最初意根爲後如是六根於取境界有增

上義男女二根於能繼嗣家族子孫有增上義。命根一種於愛命者活命因緣各別事業加行土用有增上義。樂最爲初捨爲其後。如是五根於其受用先業所作愛不愛果及造新業有增上義。信爲最初慧爲其後。如是五根於能趣向世間離欲有增上義。未知當知已知具知三無漏根於能趣向出世離欲最極究竟有增上義。一切世間所現見義其唯此量。當知是義能究竟者無出於此二十二根故一切根二十二攝。

復次或有一類作是思惟。若無內我託六根門行六

境界。如是六根各別所行各別境界。然此六根唯能領受自所行境誰能領受如是六根所行境性。當知此由不能了達緣起道理。故於諸行起邪分別緣起理者。謂若有時修瑜伽師於內六根如理攀緣精勤。加行修四念住。卽於爾時此四念住領受六根所行境性。卽此於彼由清淨故名爲出離。又卽勤修四念住。故初達諦理得七覺支。卽於爾時此諸覺支眞故實。故領受念住所行境性。又由修習覺支因緣起於明脫。卽於爾時如是明脫領受覺支已善修習。從此已後不復應修所行境性如實已斷一切煩惱。卽於

爾時於諸煩惱斷滅涅槃離增上慢卽由遠離增上慢故此現實有究竟明脫如實領受已得明脫所行境性由此出離一切所有有爲法故當知明脫亦得出離於涅槃中能取所取二種施設皆無所有一切戲論永滅離故是故乃至諸有爲法可得展轉問答施設能取所取言論差別究竟涅槃無爲法中一切問答言論差別皆不如理是故當知於無我中應正顯示唯有雜染唯有清淨。

復次若有黠慧諸根猛利種類士夫補特伽羅由思擇力如理作意思惟諸法乃於涅槃得正信解由此

增上發勤精進此增上故能於身等所緣境界安住正念此增上故能於所緣令心一趣此增上故於一切法如實了知如實觀見由是因緣能到究竟是故此慧若初若後多有所作故說慧根最爲殊勝

復次若依諸佛無上菩提所得正信乃至正慧於此世間亦無有者當知此住外異生品卽於此法唯有世間無出世者當知此住內異生品非外異生若於此法有出世者當知一切別住餘品非彼品類

復次喎佗南曰

思擇覺慧等國等及諸王阿羅漢有學

質直最爲後。

略於一切現法後法諸惡行中深見過已能正思擇  
息諸惡行修諸善行名思擇力當知此力能成二事  
一者能往人天善趣二者能往現法涅槃又此能與  
修習力攝修諸念住爲所依止由此爲依能正修習  
四念住等菩提分法當知此修名修習力又思擇力  
能與三處羞恥爲伴何等名爲三處羞恥一者他處  
羞恥謂作是思若我作惡當爲世間有他心智諸佛  
世尊若聖弟子若諸天眾信佛教者共所呵毀是名  
第一處思擇力二者自處羞恥謂作是思若我作惡  
第一處思擇力二者自處羞恥謂作是思若我作惡

定當爲已深所呵毀何有善人爲斯惡行是名第二  
處增上力三者法處羞恥謂作是思我若作惡便爲  
障礙於善說法毗奈耶中所修梵行此法若有便壞  
梵行是名第三處思擇力如是羞恥當知三處以爲  
增上一世增上二自增上三法增上

復次由自利行及利他行爲增上故當知建立有四  
種力一覺慧力二精進力三無罪力四攝受力能往  
現法涅槃名爲自義能往人天善趣亦名自義當知  
此中依第一自義建立覺慧精進二力由是二力能  
有方便發起正勤依第二自義立無罪力由此三力

一切自義皆得究竟樂利他者。他義有餘。由此增上立攝受力。當知攝事。如菩薩地已辯其相。

復次依國及王。若男若女。若夫若妻。若愚若智。若居家若出家眾。當知建立有十種力。謂諸國王有自在力。如是等力。廣說如經。

復次諸阿羅漢成就八力。如實領受貪瞋癡等永盡無餘。不造諸惡。修習諸善。謂心趣向遠離出離般涅槃。故厭背後有。厭背因緣不造惡業。又見諸欲猶如一分熱炭火。故厭背諸欲。厭背因緣不造惡業。由此二力。不造諸惡。不造惡故。復由六門修習諸善。謂念

住正斷神足根力覺支道支。

復次諸佛如來依自利行及利他行爲欲顯己與諸弟子有差別故。說如是言。諸有學者成就五力。唯有如來成就十力。若有成就有學五力。行自利行諸聖弟子獲得最上阿羅漢果。從此無間。一切自義皆得究竟。如來獲得阿羅漢已。成就十力行利他行。即用利他以爲自義。設於是時。一切所化其事究竟入無餘依般涅槃界。當知爾時於所作事方得圓滿。若所修行阿羅漢行。若爲利他卽自義行。此二因緣於諸弟子皆爲殊勝。如來十力。如菩薩地已廣分別。

復次若有自愛無詭無証其性質直補特伽羅爲證  
自義有四種相若依惡說法毗奈耶便有稽留要依  
善說法毗奈耶乃無稽留云何四相一說正法教二  
教授教誠三如理通達四得真實證所聞正法是諸  
勝解所依止處由能遠離無因惡因開示稱理正因  
義故諸有無倒教授教誠善能隨順斷加行教文義  
所攝無顛倒法能令證得如前勝解所依處法若有  
自愛諸善男子已調相續有所堪能來入內法毗奈  
耶中得正宣說得正開悟便能速疾趣向勝進如理  
通達所應通達亦能實證真所應證謂四念住以爲

依止於有爲法諸聰慧者其許爲有或許爲無皆正  
了知於無爲法乃至有頂皆是有上能正了知是爲  
有上涅槃無上如實了知是爲無上如是名爲如理  
通達又四念住以爲依止由靜定心於七覺支正修  
習已於明解脫究竟作證如是名爲得真實證若彼  
自愛諸善男子趣入惡說法毗奈耶於是四處皆不  
能得故名稽留

復次溫陀南曰

立差別食漸次安樂住修居後

由奢摩他毗鉢舍那俱品差別建立覺支如聲聞地

應知其相。

復次自性差別故及所緣因緣相差別故應知七覺支十四種差別所緣因緣相廣分別義如三摩呬多地及聲聞地應知其相。

復次於能隨順覺支法中略有二種無倒作意當知總與覺支爲食何等爲二一正作意二數作意與此相違當知非食。

復次於初中後隨闕一支令如實覺不得圓滿。如其色類所依能依流轉安立隨其生起漸次而說當知此中念爲所依擇法能依餘隨所應當知亦爾。

復次若有苾芻於諸覺支方便修習由四因緣令其不得安隱而住何等名爲四種因緣一者一切煩惱品類麤重皆未離故二者奢摩他品諸隨煩惱現在前故三者毗鉢舍那品諸隨煩惱現在前故四者道未調善而乘駕故與此相違四種因緣令其獲得安隱而住於此二種善巧苾芻如實了達正知而住由諸作意有加行故精進太過又由前後有增減故運轉不等由此二緣當知名爲道不調善與此相違二因緣故名道調善如轉輪王於四洲渚得大自在所獲七寶如是心王於四聖諦得大自在所獲真淨七

覺支寶當知亦爾。謂於奢摩他毗鉢舍那雙品運轉降伏一切煩惱勝怨。由此義故初念覺支猶如輪寶。所知境相其量無邊能知智體亦隨廣大。由此義故擇法覺支猶如象寶。依此速能乃至往彼所行所得殊異勝處。由此義故精進覺支猶如馬寶。悅意無罪最爲殊勝。由此義故其喜覺支猶如女寶。身心曠徹有所堪能。由此義故輕安覺支如神珠寶。能辦一切所欣求事。由此義故其定覺支如藏臣寶。能摧一切染汙法軍。能率一切清淨法軍。能趣無相安隱住處。由此義故其捨覺支如軍將寶。

復次諸修行者得七覺支。譬如大王有妙衣篋三時受用。三分安住彼七覺支當知亦爾。言三時者。謂初日分時。中日分時。後日分時。言三分者。謂奢摩他品。毗鉢舍那品。及其俱品。於初分中住四覺支。第二分中住四覺支。第三分中具足安住七種覺支。諸修行者未曾安住唯一覺支。又七覺支於諸外道無怨憎故。無違競故。恆懷利益意樂轉故。一切煩惱皆離繫故。說名無怨無敵無害無有災患。若修行者於七覺分隨時現前。隨時量現前。說名爲住。若時退出。說名爲滅。於是一切如實了知。彼由如是正知住故。名無罪。

住無有愛味心離味染

復次二十一種想俱行修諸覺支者當知略由二因緣故一據相應俱行義二據無間俱行義無常等想俱行修乃至死想俱行修者據相應義不淨等想俱行修乃至觀空想俱行修者據無間義慈等俱行修應知亦爾又於過去未來現在一切行中諸行愛染若懶惰懈怠若薩迦耶見雖已斷滅習氣隨縛我慢現行若貪味愛若於世間種種妙事欲樂貪愛若有所餘煩惱隨眠若希求利養若希求活命若諸欲愛若諸有愛若隨虛妄分別所起四種欲貪一美色貪

二形貌貪三細觸貪四承事貪如是能令生起所有非理過患及令其心越路而轉對治彼故隨其所應有二十一想俱行修覺支差別謂爲對治四種障故修無願行想從無常想乃至一切世間不可樂想爲欲對治一種障故修空行想苦無我想爲欲斷滅所餘煩惱隨眠障故修於三界無相行想爲欲對治希求利養及欲愛故於諸欲中修過患想爲欲對治希求活命及有愛故修習死想爲欲對治隨逐虛妄分別所起四欲貪故修不淨想爲初乃至觀空想爲後又此一切從青瘀想乃至觀空想當知皆是不淨想

攝。又於此中青瘀想爲初。脣脹想爲後。對治美色貪食。瞰想分赤想。分散想。對治形貌貪骸骨想。骨鎖想。對治細觸貪觀。無心識空有戶想。對治承事貪。又於此中修慈最極。至徧淨等。如三摩呬。多地應知其相。復次喎柁南曰。

初內外力。清淨差別。異門沙門  
後婆羅門。

若內若外一切力中。爲欲生起八支聖道。有二種力。於所餘力最爲殊勝。云何爲二。二者於外力中善知識力。最爲殊勝。二者於內力中正思惟力。最爲殊勝。

當知此中離諸障礙。先修福業於衣食等無匱乏等。名餘外力。除正思惟相應想外。餘斷支分。名餘內力。外善知識者。謂從彼聞無上正法。由此故名。從他聞音。內正思惟者。謂此無間能發正見爲上首道。

復次彼正見等。若在有學。由無漏故。說名清淨。若在無學。相續淨故。說名鮮白。若在世閒。遠離無量隨外道見諸惡邪行。是故說名無有塵點。遠離塵點所起後有諸業雜染。是故說名離隨煩惱。略說一切八聖道支二處所攝。一者世閒。二出世閒。其世閒者。三漏四取。所隨縛故。不能盡苦。是善性故。能往善趣。出世

聞者與彼相違能盡眾苦。又正見等八聖道支廣分別義。如聲聞地及攝異門分應知其相。七種定具。如三摩呬多地已說。

復次正見爲首。八聖道支會正理故。說名爲法。能滅一切諸煩惱故。名毗奈耶去諸惡法極懸遠故。一切聖賢共祖習故。說名爲聖能隨順往諸善趣故。說名爲善趣涅槃故。說名應修諸有智者所稱讚故。說名善哉。與此相違應知卽是邪見爲首。八邪道支所有差別墮在無明黑闇品故。說名爲黑往惡趣故。說名無義不善性故。說名下劣生現法中所有怖畏及怨

憎故。說名有罪諸有智者所譏毀故。所遠離故。名應遠離。

復次依第一義所有沙門安立如是八支聖道爲沙門義爲此義故。於善說法毗奈耶中假名出家受沙門性。又此畢竟無失壞故。名第一義。其假名者卽不如是諸有成就此第一義沙門性者當知亦名勝義沙門。又彼追求此沙門果貪嗔癡等畢竟斷義是故說彼名沙門義此沙門義復有二種。一無差別總相建立。二若有所作若無所作行向住果差別建立。如是一切總有四種。一沙門性。二是沙門。三沙門義。四

沙門果其婆羅門差別道理當知亦爾。復次喎陀南曰。

障隨惑尋等。果欲細身勞。學住及作意。智無執爲後。

出入息念修習差別有十六行廣分別義如聲聞地應知其相又勤修行諸瑜伽師修習如是出入息念爾時應知五障礙法一者於其外緣其心散亂二者出入息轉有所艱難三者掉舉惡作纏現在前四者惛沈睡眠纏現在前五者樂與道俗其相雜住如是五法於未得定欲求心定及得定已倍復增長當知

一切能爲障礙奢摩他品諸隨煩惱所染汙時發身惛沈生心下劣由正修習入出息念身心輕安能令惛沈下劣俱行身心麤重皆悉遠離毗鉢舍那品諸隨煩惱所染汙時發生種種尋伺妄想謂欲尋伺等不正尋伺及無明分尋伺所起諸欲想等種種妄想由正修習入出息念令尋伺等悉皆靜息爲欲對治彼無明分諸妄想故純修明分想令速得圓滿。

復次正勤修習入出息念諸瑜伽師於緣過去諸行尋伺能令無間所生等持有間缺者速得損減於緣未來諸行尋伺能令無間所生等持有間缺者速得

止息於緣現在諸行尋伺能令無閒所生等持有閒缺者速得寂靜。又若略說由能永斷六種結故當知建立二種四種及以七種諸果勝利如經廣說云何六結謂順下分上分二結見道修道所斷二結若起若生二分位結如是別別當知總說有六種結如其次第建立二種四種七種諸果勝利。

復次入出息念修習差別略有二種一者有上二者無上其有上者謂如有一獨處空閑以靜定心如理觀察命根繫屬入息出息若我於入息後無有出息或出息後無入息者如是命根卽應斷滅而於無常

行中有希奇事入息滅已我命根住乃復得至出息生時出息滅已我命根住乃復得至入息生時彼由攀緣如是事故深心厭離於三世境所發愛恚淨修其心是名有上十六行修當知無上。

復次如是入息出息念住緣細風色爲境界故名微細住隔絕一切亂尋伺故名不流散發生廣大身心所有妙輕安故名不可伏。

復次修習如是入出息念令身無勞善能除遣奢摩他品隨煩惱故令眼無勞善能除遣毗鉢舍那品隨煩惱故由隨觀察涅槃樂故名隨觀樂由隨領受第

三靜慮地中樂故名領受樂無染住故無恐畏故名安樂住。

復次容有是處或有一人作如是念。如來與彼最極下劣得慧解脫阿羅漢果無有差別。謂依解脫作是思惟。如來解脫與慧解脫阿羅漢果所有解脫無有差別。頗復有人作如是念。如來所有離諸蓋住居內法中最極下劣若諸有學若諸異生由精進力於其五蓋伏斷而住名離蓋住此離蓋住彼離蓋住爲如解脫無有差別爲有差別應知如是二離蓋住極大差別。謂諸有學雖現行故離蓋住心與如來等然彼

隨眠未永斷故諸蓋數數閒心相續數數作意勵力除遣如來諸蓋畢竟斷故離諸蓋住與彼所有離諸蓋住極大差別非如解脫無有差別。

復次修瑜伽師入出息念爲所依止修四念住如理作意以爲依止於諸未斷內心所有非理作意如實了知是爲非理於內所有如理作意如實了知是爲如理既了知已於內所有非理作意一向遠離於內所有如理作意一向修習爲欲令彼永斷滅故又於此中身等四法如四大路非理作意如塵土丘木堅牢故不真實故迷亂心故如理作意如四方來輿乘

車車緣身等四境界門轉能損害彼如塵土丘非理作意亦令一切相續清淨。

復次精勤修習諸息念者由正修習四種念住無我等故平等平等是身種類能取於身如理作意如身無我作意亦爾是故說彼爲身一分能修如是身念住者都不可得如身念住廣說乃至修法念住當知亦爾如是諸佛修念住教外道法中皆無所有是故說此修念住教名非一切外道所執。

復次喎陀南曰

初尊重尸羅 清淨戒圓滿 現行學勝利。

學差別爲後

學有三種謂增上戒學增上心學增上慧學建立如是三學差別如聲聞地應知其相又略於此諸所學中所有邪行應正了知所有正行應正了知言邪行者謂如有一不尊重戒況爾出家雖復出家不以淨戒爲其增上如於淨戒於定於慧應知亦爾彼可容有犯無餘罪於彼世尊說其於諸沙門果證爲無能者是故當知彼於三學一向毀犯言正行者有三正行謂下中上下正行者謂如有一尊重淨戒亦以淨戒爲其增上與前相違於定於慧不生尊重不爲增

上此不容有犯無餘罪而容有犯小隨小罪。於此如來不說其於沙門果證爲無能者。中正行者謂於戒定皆悉尊重亦爲增上。如尊重戒毀犯次第此中亦爾是故當知乃至所有諸異生位。上正行者謂已見諦於三種學皆悉尊重。此已獲得沙門果證不待思擇。有能無能如是二行開爲四種。卽此四種合爲二行。此二與四平等平等。當知此中若有定學必有戒學。若有慧學必有定學。有戒學者不必定有定學慧學。若瑜伽師尊重諸學當知是名所作圓滿。其餘但名所作一分。

復次於性罪處能遠離故。當知是名淨戒圓滿。於能密護諸根門等攝受淨戒所有善法。無間受持相續轉故。當知是名善法圓滿。於遮罪處能遠離故。當知是名別解脫圓滿。又依聖所愛戒若依蘊等五種善巧。及依別解脫律儀受持世俗所有禁戒。隨其次第應知淨戒圓滿等第二門差別。

復次依淨尸羅略有二種所學差別。一者受持非止所攝所受尸羅所有如法身語現行所攝學處。二者受持是止所攝所受尸羅所攝學處。此復二種謂或有是毗奈耶所說非別解脫所說。或有是毗奈耶所

說亦是別解脫所說。是故一切總略而言有三學處。一增上現行。二增上毗奈耶。三增上別解脫。

復次學勝利住慧爲上首。解脫堅固念爲增上修習三學速圓滿等。如攝釋分廣辯應知。

復次住具戒等。如聲聞地應知已辯。又卽淨戒對治一切犯戒惡故。密護根門所依處故。說名律儀。初善受故。說名圓滿。後善守故。說名清淨。感愛果故。說名爲善無染汙故。說名無罪。於諸有情能善隨順慈心定故。說名無害。於沙門性善隨順故。說名隨順。趣聖所愛澄清性故。說名順澄清。終不隨順戒禁取故。說名不

隨順與同法者爲同分故。名同色類。於正修習增上心慧爲所依處。隨順轉故。名爲順轉。不惱於他饒益轉故。又正遠離自苦行故。名無熱惱。於所受持無變悔故。名無燒惱。於諸毀犯不現行故。如法悔除己所犯故。名無悔惱。如是名爲增上戒學所有差別。三住爲依當知。增上心學慧學所有差別。謂由天住梵住差別。應知增上心學差別。由諸所有覺分等法聖住差別。應知增上慧學差別。謂四靜慮四無色等。名爲天住。四無量定名爲梵住。四聖諦智四種念住。乃至道支四種行迹。勝奢摩他毗鉢舍那四法迹等。當知

一切皆名聖住。又有四種若行若住無雜染法。令修觀者或於境界退出遊行。或於所緣安心靜定離諸雜染安隱而住。云何爲四。一於隨順喜受境界諸雜染喜深心棄捨。二於隨順憂受境界諸染汙憂深心棄捨。三於毗鉢舍那品諸隨煩惱淨修其心。四於奢摩他品諸隨煩惱淨修其心。於是四種若行若住離諸雜染安隱住法。應知四種安足處所。所依法迹。如其所應當知。即是無貪無瞋正念正定。

復次喩柁南曰。

證淨初安立。有變異爲先。天路喻明鏡。

### 記別最居後。

具足正見如來弟子略由二法能正攝受澄清性故。應知建立四種證淨。謂沙門義所攝信戒。於能說者。於沙門義。於同法者。於能證得沙門助伴。所有淨信深固根本於餘生中亦不可引無虛誑。故名澄清性及淨尸羅。於其一切能往惡趣惡不善法獲得畢竟不作律儀。是故亦得名澄清性。應知此中依止淨信於善說法毗柰耶中深生信解。由此淨信澄清性故。設在餘生於佛善說法毗柰耶畢竟無轉。又由怖畏諸惡道苦受持淨戒對治惡行。由此攝受戒澄清性。

說在餘生亦不造惡墮諸惡趣畢竟無退乃至涅槃。由於善說法毗奈耶畢竟無轉所依處故畢竟不往一切惡趣所依處故其用最勝唯說信戒爲澄清性非餘精進念定等法非澄清性又此信戒是其增上戒定慧學所依止處由說信戒是清淨故義顯三學皆得清淨由是因緣唯說此二以爲證淨是名第二義門差別如是證淨善能滋潤一切墮界白淨法故名滋潤福能引殊勝諸聖道故名滋潤善能引所餘煩惱斷故名能引樂。

復次一向決定能往善趣成就證淨諸聖弟子猶有

住於善趣三種諸大互違變異所起重苦怖畏然無惡趣所有怖畏云何三種重苦怖畏一者病苦二者老苦三者斷截末摩死苦是故說言其四大種可令變異非已成就四種證淨諸聖弟子可有變異。

復次若第一義清淨諸天說名最勝無有惱害由身語意畢竟無有惱害事故卽依如是清淨天性說四證淨名爲天路又四證淨爲所依止諸聖弟子依三種門修六隨念一者爲斷奢摩他品諸隨煩惱所起染惱二者爲斷毗鉢舍那品諸隨煩惱所起染惱三者爲斷雖無染惱而於未來當可生起二隨煩惱當

知此中惛沈睡眠名奢摩他品諸隨煩惱欣樂諸欲俱行掉舉貪等過失所生不善欲尋伺等令心流散諸雜染法名毗鉢舍那品諸隨煩惱又由勝義諦理所得隨念名義威勇由世俗諦理所得隨念名法威勇。

復次譬如有人執持明鏡爲觀自面淨不淨相如是如來諸聖弟子執持微妙證淨明鏡爲如實觀自身所有染淨諸相。

復次若有成就四種證淨唯卽依自四種證淨爲他記別不依上位能順歡喜所修隨念由此因緣當知

記別預流果證未趣上位所修道故若於上位能順歡喜五種隨念爲他記別由是因緣當知記別一來果證由三摩地未成滿故於離欲道未圓滿故於彼諸天未現見故爲求離欲修習能順歡喜諸法由此歡喜爲所依故發生輕安由輕安故領受身樂由受樂故心得正定而於靜定未得成滿若於上位六種隨念爲他記別由是因緣當知記別不還果證阿羅漢果唯出世道乃能趣證所有隨念唯是世間是故不還果證已上更無如是隨念記別又四證淨預流果中唯說爲淨於餘學果說圓滿淨於最上果說爲

第一圓滿清淨。

如是略引隨順此論境智相應諸經宗要摩呬理迦  
其餘一切隨此方隅皆當覺了。

瑜伽師地論卷第九十八

音釋

撻<sub>陟瓜切</sub> 擊<sub>也</sub>

揣摩<sub>揣初委切</sub> 摩<sub>眉波切</sub>

瘀<sub>血壅也</sub>

氣篋<sub>詰叶</sub>

屬<sub>切</sub>

箱<sub>脣</sub> 脹<sub>脣匹</sub>

脹<sub>絳切</sub>

知<sub>亮</sub>

切