

十力

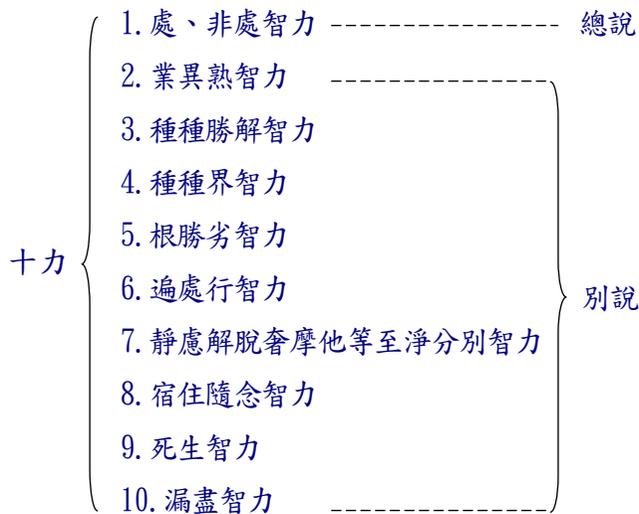
壹、十力與神變的關係

神變從智慧（十種智力）顯示

讚佛偈中說：「十力神變示世間」。佛的神變從智慧來的。佛的智慧由十種智力顯示，這十種智力任何人都沒有，唯佛一人具備，是佛不共功德的一類，稱為十力。

貳、處、非處智力是十力中的總說，餘為別說

佛的十力當中，第一個「處、非處智力」涵蓋以下的九種智力，那是個總說，其他九力是為別說。這些別說是為了顯示佛能知道眾生的種種差別；同時也要讓眾生知道佛有這些智力。因為如果只說個「處、非處智力」不見得能讓人清楚。佛為了要讓眾生知道他有這些智力，所以在第一力裏面再分別說成九力。



參、釋十力

一、處、非處智力

【佛光大辭典】處非處智力，又作知是處非處智力、是處不是力、是處非處力。處，謂道理。謂如來於一切因緣果報審實能知，如作善業，即知定得樂報，稱為知是處；若作惡業，得受樂報無有是處，稱為知非處。如是種種，皆悉遍知。（佛光大辭典 P361）

1. 處

一切法有從因生的也有從因得的。從因生的果法，如善業生福樂果，不善業生罪苦果，這種因生果叫「生」。從因得來的果法，雖不是從因生起的，但這也是因。如說修聖道，能得涅槃。雖然聖道是得涅槃的因，但這不是生因，因為涅槃是無為相，沒有生、住、滅等相，它不是這個聖道所能生的，它是法爾如是的法性，是無生法。所以，修道證涅槃只能叫做「得」。

如上所說，如果這個果法是從那個因法生或得，那麼這個因法就是那個果法的「處」。所以，處即因義，是彼果法的因。

2. 非處

如果與處相反的話，這個因法就不是那個所得果法的因，那就說此是彼的「非處」。如善業生苦果，見道人得二果。那些果必定不從這些因生或得的，故名為「非處」。

3. 唯佛獨具處、非處智力

世間的種種切切，都離不開因果的現象，這個因果網是非常複雜的。佛由於具足「處、非處智力」，知道此法必依某因生，或依某法得；也知道依這個因絕對不能得到那一個果，或這個果

絕對不能依那個因得。這就是所謂的「處、非處智力」。

這種智力只有佛才有。因此，佛可以分別、衡量某一個眾生是可度的，某一眾生尚不可度。因緣已經成熟了，應該要得度的人，佛想辦法度他，讓他得道。如果因緣還未具足而未能得度的，佛也知道他的因緣不具備，不能勉強；雖然如此，佛仍想辦法為他種下得度的因，令他將來有機會得道。

佛是一切智人，具備種種無邊智慧。但他不是像基督教說上帝那樣是萬能的，佛法中沒有「萬能」這個名詞。能辦的佛會辦，不能辦的絕不勉強，一定要等因緣成熟。所以佛說法是說因緣法，不是說主宰法。因緣不具足，佛也沒辦法，佛只能想辦法讓他種下成佛的因，讓他能夠培植佛因，讓這個果早一點成熟。

二、業異熟智力

【佛光大辭典】業異熟智力，又作知業報智力、知三世業智力、業報集智力、業力。謂如來於一切眾生過去、未來、現在三世業緣果報生處，皆悉遍知。（佛光大辭典 P361）

1. 業與異熟

業指行爲。異熟指過去生所造的業，招感現生或來生的果報，果報是異類而熟、異時而熟，不是一時成熟的。例如，由過去的行爲得現在的果報，這個果報就是我們今生的享受——包括身體的健康與否，周遭環境的好壞與順逆等等。果報體如果已經得到了就沒有辦法改變，好壞都要享受。所以，必定先有因而後有果，因果不能同時出現，這叫異時而熟。又，果與因不同一類，例如善因生樂果，此中善是一類，樂又是一類，所以果是異因而熟的，這叫異類而熟，故名異熟。

2. 業與異熟智力

(1) 因緣果報極其複雜非世人能知

什麼樣的業報是由什麼因來的，或說造什麼業得什麼果報，這種因緣果報非常複雜。一個人生在世間，即使是個大惡人，也會有些小善；反之，就是大善人也難免有一些過失的惡業。至於我們這些普普通通的人，善、惡可能參半也說不定。像這樣的因是極其複雜的，不是世間凡夫所能清楚的。雖然我們都曾聽說，有地方有人會看因果；或許也有人去算過因果。然而依佛法來看，這都是說外行話。世間凡夫能懂什麼因果呢？又有什麼能力找得出因果呢？

(2) 因果業報唯佛能知

因果這回事，連得道的大菩薩、大阿羅漢都有所不能，只有佛才能清楚。所以佛告訴我們：「眾生不可思議，業報不可思議」。

眾生不可思議，業報不可思議

眾生怎麼來、怎麼去的？怎麼在這生死軌道上循環？除佛以外，這事是不可思議的。業報也一樣，不可以用我們的心去思惟考慮它是怎麼來的，也不可用語言去說它怎麼樣。

這個不可思議，並不是說不可以說，而是因為它很複雜，不但凡夫弄不清楚，即使聖者也未必能清楚，聖者們雖然也能知道一些，但是有限。所以，這個「不可思議」是告訴我們，因果是甚深的東西，是非常難以了解、非常複雜的東西，不可以隨便亂猜。大聖者尚且不敢隨便說，何況凡夫的我們與鬼神又能說什麼呢？

眾生的業因與果報唯佛能知

佛具有完全知道一切眾生由什麼業生什麼果的智力，這就是「業異熟智力」。如果這個因還沒有成熟，果也還未現行的話，這一類的話佛也不說的。譬如，佛授菩薩成佛記（授記就是預言），他預言某位菩薩到什麼時間，將到某個世界成佛，叫什麼佛號，成佛後，他的佛法能住世（流傳）多少時間。能夠被佛授以成佛記的菩薩，一般都是已經三行圓滿，證得無生法忍的八地菩薩。換句話說，他要到某個世界成佛的因緣已經具足了，佛一眼看透這件未來事的因緣都具備了，只是等待其它的眾緣現前，一定會結佛果。這個時候，佛才會告訴他：「某菩薩！你到了什麼時間將成佛，那個世界叫什麼名字……」所以，佛授記並非對每個菩薩都可以說的。如果這個菩薩的因緣還沒有來，佛也不知道。所以因果的事情豈是可以隨便說的

三、種種勝解智力

【佛光大辭典】種種勝解智力，又作知種種解智力、知眾生種種欲智力、欲力。謂如來於諸眾生種種欲樂善惡不同，如實遍知。（佛光大辭典 P361）

世間眾生由貪、瞋、癡等善、不善心所之力，能夠發起種種不同的欲望和見解。這種希望和見解有非常下劣的，有中等的，也有非常殊勝的。當欲望和見解已發之於外的，也就是已經表達出來的，這是人人可見的。所看不到的是它產生的因緣（根本因）。這些欲望與見解產生的因緣，說不定連當事人自己都不能覺知。所以，從煩惱所起來的欲解，或從善法所起來的欲解，這種覆藏在內，最甚深的因素，唯佛世尊有此智力，能遍知其

種類差別，其餘的人不能知。因此說佛具有能分別知道眾生心裏的欲望想些什麼的智力，稱為諸佛世尊的「種種勝解智力」。

四、種種界智力

【佛光大辭典】種種界智力，又作是性力、知性智力、性力。謂如來於世間眾生種種界分不同，如實遍知。（佛光大辭典 P361）

界：界是性，也是因。所有宇宙現象合為十八界。十八界包括眼等內六界（又叫六根界），色等外六界，再加上眼識等六識界。

1. 根、塵各有其成因

色、聲、香、味、觸是外五塵，是色法，是物質的因素，每一個都有它自己的成因。以色為例，色從色的因生起，色法生起來的因是最細微的物質。在古印度的文化背景裏面，物質的最小分叫作極微。夸克則是目前物理學界認定的物質最小分。物質大概是由它的最小單位所集聚或和合起來的。色法如此，聲、香、味、處也是如此。眼、耳、鼻、舌、身、意是這個身體，叫內六根，它也和外六處一樣，各有各的成因。

2. 六識由四緣生起

眼等六識的活動，也有它的成因。例如眼能見色，須有色法顯現在眼根的跟前做為所緣境，這是所緣緣；眼根本身沒有障礙則是促成見色的增上緣。除此以外，心的本身跟心所剎那剎那的起來，這是前一剎那心為後一剎那心的因，後一剎那心是前一剎那心的果，這叫因緣。同時前一念心作也後一念心的緣，讓後一念心能認識那個色法，那叫等無間緣。所謂等無間緣，

不是指前一念心的那一念，那一念是後一念心的因。它是指前念與後念中間不能有任何東西夾雜在裏面，要無間才能做緣，要是沒有這個無間，前一念認識什麼、想什麼，下一念就想不來了，被打岔岔掉了。所以，後一念一定要與前一念平等無間的生起來，一定要中間沒有夾雜。這樣，前一念見什麼、想什麼後一念才接得下來。這是等無間緣。心、心所的活動一定要具足這四緣（四個成因）才能成辦。

3. 種種界與種種界智力

所以，十八界依各自自己的因來說，那個叫「種種界」。這種種界的因也是很多，非一般人能弄得清楚，只有佛才知道，所以說佛具有「種種界智力」。

五、根勝劣智力

【佛光大辭典】根上下智力，又作知諸根勝劣智力、知眾生上下根智力、根力。謂如來於諸眾生根性勝劣、得果大小皆實遍知。（佛光大辭典 P361）

（一）簡說根勝劣智力——知道眾生根機的好壞淺深之智

知道眾生根機的好與壞，也就是知道眾生智力的多少和深淺，具備這種智力叫「根勝劣智力」。這種智力唯佛獨具。

以上是簡說根勝劣智力。若要仔細說，所謂「根」含有二十二根，這在佛法裏面也算是重要的東西。

(二) 「根」——二十二根

A. 二十二根歸納成五類



1. 七所依根——六根及命根

七所依根是有情的七種所依根，包含六根與命根。

(1) 六根——身

六根指人的六根，即眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根。人之所以成爲人就是由六根所組成的，所以六根是人的所依根，如果沒有六根身就沒有這個身體。

(2) 命根——壽

人除六根之外，還有一個命根。命根指壽。人從生到死，活的這段時間叫壽。命根一斷就是壽命終結——死了。

(3) 有情以七種根爲所依

人以這七種根做所依，依止七根活在世間。不但是人，所有的高級動物，包括天人、一分鬼人、神人也是一類、還有一分畜生（又叫旁生）都不能夠缺少這七根，有的低級生物不一定如此完全，但高級的動物一定具足，否則就是諸根不全。嚴格的說，七個所依根是補特伽羅所依止的。這是二十二根的第一類。

2. 男女根——二有相根

男、女根用來分別男、女性別，這是二有相根，也是身根的少分，補特伽羅依這二有相根來區分性別。

3. 五受用根——苦、樂、喜、憂、捨

(1) 受用根

受用根者，是說人生在這個世間，必有他的受用事。這個受用是從過去生的行為造作而來的。

(2) 受用根有五

受用有幾種呢？有苦、樂、喜、憂、捨五種，叫五受用根。

苦、樂、喜、憂

人遇到苦的事情有苦的感受，遇到樂事有樂的感受。當身受樂時，內心就會產生一種貪著歡喜的心情，這是喜受。當身受苦時，就會心生憂惱，憂是煩惱心。這是從身心去區分的，苦受、樂受是身根所受的；喜受、憂受是心裏所產生的受。簡單的說就是：身受樂心歡喜，身受苦心憂惱。

捨

第五是捨，捨是不太理會的意思。我們受苦受樂時必然知苦知樂，因為苦樂是非常明顯的。但有時遇到不苦不樂的中性狀態，心中既沒什麼喜、也沒有什麼憂，對它根本不在意，這種狀態叫做捨，是為捨受。

(3) 五受用根有雜染與清淨的分別

凡夫是雜染的受用根

五受用根有雜染與清淨的分別。凡夫都是雜染的。什麼叫

「染」？煩惱會染污我們的心，這叫染。不但染污我們的心，連行爲也都會被染污，所以帶有煩惱的行爲叫染行。反之，沒有煩惱的叫清淨。

有苦就有憂，那是煩惱，自然是染。但喜、樂爲什麼也是染呢？喜在我們凡夫的心裏也是煩惱，喜是貪煩惱的支分，從貪煩惱起來的，所以也是染。

聖者是清淨的受用根

聖人呢？他在清淨的觀行裏面，修四念住入定一看，這身體是這樣的骯髒，從頭到腳，從外到裏，沒有一處是乾淨的，因而也沒有一處值得人歡喜。所以說，人等於是背著一個廁所走，人身簡直是個廁所。聖人這麼一看，對這五蘊身就討厭了，這東西不能要，生起出離心，趕快求解脫。若屬於這方面的，就是清淨的。以上是五受用根。

4. 五清淨根——信、進、念、定、慧

(1) 五清淨根是三十七道品中的五根

五清淨根就是信根、精進根、念根、定根、慧根。這個是修行人必然要修的，也是三十七道裏面的五種。當行者真正能夠得定，從定中生起慧來，有了定慧，這五根才派得上用場。所以清淨五根對我們凡夫而言，只能學著往這上面走。

(2) 上加行道則生起五清淨根

當一個行者在資糧道上，心裏得止了，自然能依佛教的正知、正見而起觀。止、觀生起來時，就從最初的資糧道轉

到加行道。止、觀未起無法轉向加行道。

信

到了加行道修慧起來了，對佛法就有個正確的認識，而且這個正確的認識是自己可以肯定的——是！是這個樣子。沒錯！這個修行的路子非這樣走不行——自己能夠這樣肯定了，自然就生信。

我們現在的信，信什麼呢？信佛語、信聖者的話、信師父的話。這種信是不夠的。因為我們不是真正知道這裏面的東西，沒有親自體驗到的關係。所以這個信是有問題的。這個信只是信老師講的話，不是真正信這個道理。

要用智慧知道了、肯定了，那才叫「信」。這個信，第一信三寶、第二信因果、第三信佛教修行的次第、信自己是能從生死裏面得解脫的，這樣建立真正的信心，才是所謂的正信。

精進

有了信，自然能精進。因為已嘗了這個味道，得到這個好處，知道這個路沒有錯，自然會勇往直前，而且不會退，這就是精進。

念

對自己的所緣、所修，晝夜地修。例如修數息觀，數息是自己的所緣，知道這個所緣是能讓自己超凡入聖的，因而自然而然的對此所緣念念不忘，這就是正念。

定、慧

對修行的所緣能記住不忘，自然而然的就能夠修定、慧。

五清淨根

由於正信而能產生精進，努力不懈；而精進所須的正是正念，他自然會在這個上面努力；又由於（修道）所須要的是定、慧，因此他必然會在定、慧上努力，所以這叫根。這時在佛的教法中生根了，不但不為別人所動搖，就是煩惱也不太能動搖他。所以這叫五清淨根，這是沒有煩惱的。

5. 三無漏根——未知欲知根、已知根、具知根

(1) 由九根依三道建立三無漏根

何謂三無漏根？煩惱叫漏，煩惱會漏失我們所有的功德，所以它叫漏。無漏就是沒有煩惱。這些無漏根裏面含有好幾種東西：意、樂、喜、捨四根和五清淨根，一共有九根。這九根在見道、修道、無學道等三道上，建立三無漏根。換句話說，三無漏根要依三種道建立。

(2) 三道的無漏根都含有九種根

三無漏根依三道建立，就是說每一道的無漏根都含有這九種根。九種根除五清淨根以外，還有四種根：

意根：沒有心就不是有情眾生了，所以一定要有意根。

樂根：三道都要具備樂受，因為定境有最高的樂受。

喜根、捨根：喜、捨都是在修行階段中會產生的受。

(3) 三無漏根——未知根、已知根、具知根

a. 見道位的無漏根——未知根或未知欲知根

這九種無漏根在見道位裏面叫未知欲知根。意思是說還沒

有真正知道而現在想要知道。從凡夫轉到聖位時，在見道位裏，一定要斷除見所斷的煩惱。在沒有斷以前，是未知；雖然還沒有斷，但眼前急於求斷，叫欲知，所以無漏根在見道位這個地方叫未知欲知根或簡稱未知根。

如果換個角度說，就是這九種根到了見道，快要轉成無漏的時候，他已經自知要轉成無漏，所走的路必然要轉向聖道，不再在凡夫位裏面了，這個時候叫未知欲知。

b. 修道位之無漏根——已知根

九種根在修道裏面叫已知根，表示已經知道了。

到了修道位，九種根無一不知的，完全清楚如何打理它，如何運用它。修行是要運用這些根的，這些也都是修行道上的助力或工具。對於這些，在修道位上如何處理如何運用，沒有不知道的，所以叫已知根。

有些煩惱是在修道上要斷的。這種在修道上要斷的煩惱就是要靠它——已知根——來處理。修道位的聖者，一次又一次的去修習它，到了能全部知道這些無漏根的時候，它就有力量幫助行者在修道位上斷除修道所有的煩惱漏。

c. 無學道之無漏根——具知根

這九種根在無學道裏面叫具知根，表示完全知道了。

具知四聖諦乃至二十二根

到無學道，那就實實在在的自己知道了。自己知道些什麼呢？基本的道理叫四聖諦。聖人所知道的有苦、集、滅、道四種道理，這四種道理只有聖人才能知道，所以叫聖諦。

無學道聖者，經過修道位一次又一次的不斷修習，不斷行道，把三界的煩惱都斷了，煩惱斷了就不再造生死業。因此，到了無學道，他說：「苦已知」是苦，已經通通知道了；「集已斷」，煩惱與煩惱業也已經遍斷了；「滅已證」滅諦已經親自體驗到了，已經證得涅槃了。「道已修」道已經遍修完了。這樣還不夠，還要「苦已遍知，不復更知」，不須要再知道。「集已斷，不復更斷」沒有再須要斷的煩惱與業了。「滅已證，不復更證」不再有涅槃好證，已到頂了。「道已修，不復更修」，不再有什麼須要修學的，因此稱為無學。

這就是具知根，具足了，圓滿了，對二十二根的所知都具足了。

B. 前十三根凡聖共；後九根唯聖者有

二十二根裏面三無漏根就含有九種，這九種唯聖者有，是淨分。前面的十三種屬於凡夫與聖者共有的，有染分也有淨分，所以聖者不取。

C. 三無漏根分成大、小乘兩種

三無漏根可分成兩種，一種屬於小乘或二乘的，另一種是大乘的。乘是車子，是一種交通工具，是聖者解脫道的車子。如果問什麼是解脫道的車子？心智就是車子。菩薩智慧高、根機利，車子就大，能載人載己；二乘智慧根機都不如菩薩高，只能自度或度少數人。

六、遍處行智力

【佛光大辭典】遍趣行智力，又作知一切至處道智力、至處道力。

謂如來於六道有漏行所至處、涅槃無漏行所至處如實遍知。(佛光大辭典 P361)

遍處行

這條路必將走到何處叫遍處行。例如，能行勝道就能趣向佛果，這是指大乘而言；如果修獨覺道則取獨覺果，修聲聞道則取聲聞果。如果現在所造的是人道業或天道業，將來就生到人、天道。所造的是地獄、餓鬼、畜生的業，將來必生到三惡道。這叫遍處行。

遍處行智力

佛具有這種能知造何業趣向何處、何道的智力，名遍處行智力。

七、靜慮解脫奢摩他等至、染、淨分別智力

【佛光大辭典】靜慮解脫等持等至智力，又作靜慮解脫等持等至發起雜染清淨智力、知諸禪解脫三昧智力、禪定解脫三昧淨垢分別智力、定力。謂如來於諸禪定自在無礙，其淺深次第如實遍知。
(佛光大辭典 P361)

1. 靜慮、解脫、奢摩他、等至等種種定的名稱

靜慮：靜慮指四禪，是色界定。

解脫：解脫指八解脫。八解脫是一種出世間定，是依四種色界定及四種無色界定合起來做種種觀察，而對色界與無色界的種種法得到解脫。

奢摩他：奢摩他是梵文的音譯；意譯是等持或寂止的意思。心在一個所緣境上不散亂、不昏沉，是為等持，即平等攝持。這時心的念力寂靜了、止了，亂心和妄念已經

沒有了，只有單純的一個念頭，很清楚地在一個境界上，這叫等持、也叫寂止；或單稱為止。

奢摩他是一切定的總名。

三摩地：三摩地也是等持，但它和奢摩他有些不同。奢摩他只是說明心的定相是個寂止、等持的狀態；若是三摩地則是指心寂止狀態的相續，也就是這種心的定相一直往下相續。所以，二者雖然都是定，但仍有些差別。

等至：等至也是定，例如四禪八定，也叫八等至。那是說心正好定在這個境界上，平等而到了這境界上，這個狀況叫等至。

2. 定的喜樂與染淨

修禪定者，因為禪定樂非常殊勝，所以過去禪宗祖師住山一住就是二、三十年，如果沒有禪定樂支撐，那是沒有辦法做到的。吃野食，喝山泉，睡茅蓬、山洞或樹下，那種生活在一般人看來是苦不堪言，但對他們而言，因為有定樂這種最高的享受的緣故，所以他們能住得下來。這種禪定的現法樂受，不是人世間享受所有的！我們是因為沒有得定，若得定了，這世間的樂都可以不要了。

修解脫道當捨定樂

修禪定而得禪定者，能得定的喜樂（心中發出的叫喜；生理很快樂叫樂；心樂名喜，身樂名樂）。試想世間人只要生活過得好一點，吃得好一點，對這些尚且捨不得丟掉，何況那種殊勝的定樂，沒有一個人捨得丟的。然而，如果捨不得的話，那就是「味著」，這是一種執著心。在修行上，對於這種禪定的喜樂是非捨不可

的，因為不捨不能得聖道。能夠捨，這個定才能清淨，才能到彼岸；如果味著的話，那是染分，這個定就被此味著心所染了，不成爲清淨定。這樣，行者只會躺在那個定裏邊，無法辦道，毫無用處。這樣的話，只會依所得禪定的不動業生上二界。但是，一旦不動業受盡，定失去了，馬上就又墮落下來。所以光依定是不能解脫的。

3. 佛有靜慮解脫奢摩他等至、染、淨分別智力

佛能夠知道修行人所修的禪定是染是淨，他有這個智力，能夠告訴他如何的捨染取淨。這就是靜慮解脫奢摩他等至、染、淨分別智力

八、宿住隨念智力

【佛光大辭典】又作知宿命無漏智力、宿命智力、宿命力。即如實了知過去種種事之力；如來於種種宿命，一世乃至百千萬世，一劫乃至百千萬劫，死此生彼，死彼生此，姓名飲食、苦樂壽命，如實遍知。（佛光大辭典 P361）

佛知道眾生過去的生生世世，從無始以來怎麼來怎麼去，他都知道，這叫宿命住。佛應念就知道，不須觀察不須要想。其餘的聖者雖然也能知道，但是有限，而且他們還要依定力入定觀察。佛不須要，他隨念即知。所以稱爲宿住隨念智力。

九、死生智力

【佛光大辭典】死生智力，又作知天眼無礙智力、宿住生死智力、天眼力。謂如來藉天眼如實了知眾生死生之時與未來生之善惡

趣，乃至美醜貧富等善惡業緣。(佛光大辭典 P361)

佛以死生智力，分別知道眾生的生處是好是壞。

十、漏盡智力

漏盡智力，又作知永斷習氣智力、結盡力、漏盡力。謂如來於一切惑餘習氣分永斷不生，如實遍知。(佛光大辭典 P361)

漏盡表示煩惱滅盡，證得涅槃。

這個眾生有沒有得涅槃？是真是假？佛都知道。如果沒有到那境地，說已到那境地，例如得四禪者以為已證四果，這叫增上慢。這雖然算是過失，但不算是最大過失，因為他不知道。佛會告訴他：「你還沒到那程度。」如果真得道了，雖然可以說「我得道了」，但是他的內心並不執著，對它不起味著心，也不會認為「我是得道的人」才是。所以，在佛的跟前是假不了的。儘管眾生自己說什麼，實際上有沒有漏盡證滅，心裏在想什麼，佛都知道，這就是漏盡智力。

以上為佛的十力。