

十八不共法

一、佛的不共法

佛的不共法裏面，至少有十八種。這是佛所獨具的，也是其他聖人所沒有的。讚佛偈中說「稽首至定不共法」，為何加上「至定」二字呢？至定是不可奪相，非常堅定的表示沒有人可以拿得到，也沒有人有它，以此來形容唯佛獨有的「不共」。

二、十八不共法分三聚

十八不共法共有三聚（組），每六個一組。如下圖：



三、十八不共法

【佛光大辭典】所謂十八共法，是十八種不共通之法。即不共通於聲聞、緣覺，唯佛與菩薩特有之十八種功德法。佛之十八不共法，全稱十八不共佛法，出自《大品般若經》卷五〈廣乘品〉（《大品般若經》即《摩訶般若經》）。（P350）

（一）第一組無誤失事

1. 身無失：佛的身業沒有過失

【佛光大辭典】諸佛身無失，佛自無量劫來，持戒清淨，以此功德滿足之故，一切煩惱皆盡，故於身無失。（P350）

2. 語無失：佛的語業沒有過失

【佛光大辭典】口無失，佛具無量之智慧辯才，所說之法隨眾機宜而使皆得證悟之謂。（P350）

《智度論》卷廿六¹說：

佛於無量阿僧祇劫來，持戒清淨故，身、口業無失。餘諸阿羅漢，如舍利弗等，極多六十劫，不久習戒故有失。

佛於一切法中，遍滿智慧常成就故。若不知故有失，如舍利弗，與五百比丘遊行，至一空寺宿，是時說戒日，不知內界、外界事，白佛，佛言：住處乃至一宿棄捨則無界。

又異時，舍利弗、目犍連，將五百比丘還時，高聲、大聲故，佛驅遣令出，是為口失。又，如舍利弗，不知等食法。佛言：食不淨食。如是等身、口有失。佛諸煩惱習盡故，無如是失。

¹ 見《大智度論》（卷26）初品中十八不共法釋論第四十一 T25, p247c。

復次，佛一切身、口業隨智慧行故，身無失、口無失。如是等種種因緣故，身無失、口無失。

3. 念無失：佛的心念沒有過失

【佛光大辭典】念無失，佛修諸甚深禪定，心不散亂，心於諸法無所著，得第一義之安穩。以上三法指身、口、意三業皆無過失。

(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25, p247c)

念無失者，四念處心長夜善修故；善修甚深禪定，心不散亂故；善斷欲愛及法愛；諸法中心無著故；得第一心安隱處故。若心憶匆匆，念有忘失。佛心無得失，以是故無失。

復次，念根力無邊無盡故，念無失。

復次，佛一切意業隨智慧行故，念無失。一一念隨意行故。如是等名為念無失。

4. 無異想：佛心無雜想

【佛光大辭典】無異想，佛於一切眾生平等普度，心無簡擇。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25, p248a)

無異想者，佛於一切眾生，無分別、無遠近異想，是貴可為說、是賤不可為說，如日出普照萬物，佛大悲光明，一切憐愍等度。恭敬者、不恭敬者，怨親貴賤一切悉等。如客除糞人名尼陀，佛化度之得大阿羅漢；亦如德護居士，火坑毒飯欲以害佛，即以其日，除其三毒，滅邪見火。如是等無有異想。

復次，佛以佛眼，一日一夜各三時觀一切眾生，誰可度者無令失時，等觀眾生故，無有異想。

5. 無不定心：佛心常在定中可說法

【佛光大辭典】無不定心，佛之行住坐臥常不離甚深之勝定，攝心住善法中，於諸法實相中不退失。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25, p248b)

復次，欲界中有定，入是定中可說法。以是故，《阿毘曇》中說：欲界繫四聖種、四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、無諍三昧、願智、四無礙智。有如是等妙功德，佛入欲界中定故，名無不定心。

復次，如聲聞法，化人說法化主不說，化主說化人不說。佛則不爾，化人化主俱能說法，定心亦應異。聲聞入定則無說，佛在定亦能說法，亦能遊行。如《密跡經·心密》中說：「諸佛心常在定中，心亦應說法。」

復次，散亂心法、諸結使、疑、悔等佛皆無。阿羅漢雖無四諦中疑，一切法中處處有疑。佛於一切法中常定無疑，無不定智慧故。

6. 無不知捨

【佛光大辭典】無不知已捨心，於苦等之受，佛念念之中覺知其生住滅等相，而住於寂靜平等。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25, p248c)

無不知已捨者：眾生有三種受，苦受、樂受、不苦不樂受。苦受生瞋，樂受生愛，不苦不樂受生愚癡，是三種受。苦受生苦，住苦滅樂；樂受生樂，住樂滅苦；不苦不樂受，不知為苦、不知為樂。餘人鈍根故，多覺苦受、樂受，於不苦不樂受中，不覺不知而有捨心，是為癡使所使。佛於不苦不樂受中，知覺生時，覺住時、覺滅時，以是故言佛無不知已捨心。

要想自己清清楚楚的知捨，極不容易，尤其是在不苦不樂的捨受裏。又，佛在色聲香味觸法等六境裏得自在，所以憂喜苦樂都能捨，而且心清清楚楚，沒有不知道的。這就是無不知捨。

以上六個是第一聚不共法「無誤失事」。

(二) 第二組無退失事

7. 志欲無減

【佛光大辭典】欲無減，佛具眾善，常欲度諸眾生，心無厭足。(P350)

「志欲」是指從最初發起菩提心一路下來，那嚴淨國土成熟眾生的志欲。「無減」表示還與過去一樣，不因成佛而就有所退減。如《智度論》所說，佛為求一切善法無厭足，為希求利益一切眾生的志欲無減。

《智度論》卷廿六說：(T25, p249b)

欲無減者，佛知善法恩故，常欲集諸善法故，欲無減。修習諸善法，心無厭足故，欲無減。

復次，佛雖一切善法功德滿足，眾生未盡故，欲度不息。

譬如一長老比丘，目闍自縫僧伽梨，針絳脫。語諸人言：誰樂欲福德者，為我絳針。爾時，佛現其前語言：「我是樂欲福德無厭足人，持汝針來。」是比丘斐曇（阿那律）見佛光明，又識佛音聲，白佛言：「佛無量功德海皆盡其邊底，云何無厭足？」佛告比丘：「功德果報甚深，無有如我知恩分者，我雖復盡其邊底，我本以欲心無厭足故得佛，是故今猶不息。雖更無功德可得，我欲心亦不休。」諸天世人驚悟：「佛於功德尚無厭足，何況餘人！」佛為比丘說法，是時肉眼即明，慧眼成就。

8. 精進無減

【佛光大辭典】精進無減，佛之身心精進滿足，為度眾生恆行種種方便，無有休息。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25,p249c-250a)

精進無減者：如欲中說欲義即是精進。

問曰：若爾者，無有十八不共法。復次，欲與精進，心數法中各別，云何言欲即是精進？

答曰：欲為初行，欲增長名精進。如佛說：一切法欲為根本。欲如人渴欲得飲，精進如因緣方便求飲；欲為心欲得，精進為成其事；欲屬意業，精進屬三業；欲為內，精進為外；如是等差別。

復次，是精進諸佛所樂，如釋迦牟尼佛，精進力故，超越九劫，疾得阿耨多羅三藐三菩提。

復次，如說一時佛告阿難：「汝為諸比丘說法，我背痛小息。」爾時世尊，四臂鬱多羅僧敷下，以僧伽梨枕頭而臥。是時，阿難說七覺義，至精進覺，佛驚起坐，告阿難：「汝讚精進義？」阿難言：「讚。」如是至三。佛言：「善哉！善哉！善修精進，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，何況餘道。」以是義故，佛精進無減。病時猶尚不息，何況不病。

佛為度眾生故，捨甚深禪定樂，種種身、種種語言、種種方便力度脫眾生。或時遇惡險道，或時食惡食，或時受寒熱，或時值諸邪難，聞惡口罵詈，忍受不厭。

佛世尊雖於諸法中自在而行是事，不生懈怠。如佛度眾生已，於薩羅林中雙樹下臥。梵志須跋陀語阿難：「我聞一切智人今夜當滅度，我欲見佛。」阿難止之言：「佛為眾人廣說法，疲極。」佛遙聞之，告阿難：「聽須跋陀入，是我末後弟子。」須跋陀得入，問佛所疑。佛隨意說法，斷疑得道，先佛入無餘

涅槃。

諸比丘白佛言：「世尊！甚為希有，乃至末後，憐愍外道梵志而共語言。」

佛言：「我非但今世末後度，先世未得道時，亦末後度。乃往過去無量阿僧祇劫，有大林樹多諸禽獸，野火來燒三邊俱起，唯有一邊而隔一水，眾獸窮逼，逃命無地。我爾時為大身多力鹿，以前腳跨一岸，以後腳距一岸，令眾獸蹈背上而渡。皮肉盡壞，以慈愍力，忍之至死。最後一兔來，氣力已竭，自強努力忍令得過。過已，背折墮水而死。如是久有，非但今也。前得度者，今諸弟子。最後一兔須跋陀是。」

佛世世樂行精進，今猶不息，是故言精進無減。

二乘人證極果後就不再精進

三乘聖人各有他們的極果，聲聞是小乘果的極果，獨覺是二乘的極果，佛是大乘的極果。到了極果以後的二乘聖者，到達涅槃的家，所作已辦，沒有什麼好做的了，他要休息了。因此，聖龍樹有一句話說，二乘聖者證得涅槃以後，以前所有的功德，都被這偏空涅槃一把火燒光。這話的意思是說，二乘人到這裏就不做事了，因而他那些功德等於沒有用處，好像被火燒光了一般。換句話說，二乘聖者到此就不再精進。

二乘人在證果以前，爲了求自己能滅苦、證滅諦，精進勇猛得如救頭然²。像是頭髮已經著火了，怎麼可以不趕快救？所以，爲了要解脫自己的生死苦，他的那種精進，是像滅火救命一樣的急迫，勇猛無比。可是，一旦證入涅槃以後，因爲所作已辦的關係，當然沒有必要再精進了。

² 「燃」字的古字是「然」，沒有火字旁。因爲它下面的四點已經是個火了。

菩薩證極果後精進不減

菩薩和二乘不同。菩薩要自利利他，所以菩薩的精進不僅僅是爲了自己，爲了他人的解脫，他同樣的如救頭然。看到別人頭上著火，就跟自己頭上著火一樣，要趕快救。

這樣精進的結果，最後，自己解脫了，應該要斷的煩惱與煩惱習氣無餘永斷，福德與智慧圓滿證得，成就斷、證兩圓的佛果。這是佛乘的極果，所以他同樣也成了無學，沒有東西好學了。但是佛爲了利他，仍舊勇猛精進地盡未來際度眾生。佛心的不可思議處就是這樣——生死未空，虛空未盡，濟度眾生無有休息——所以說「勇猛」，這就是佛的「精進無減」。

所以說佛與二乘不同。譬如釋迦牟尼佛，他住在這個世間，他的化緣雖然已經滿了，該得度的人已經得度，然而沒有得度的人，也已經爲他們做了得度的因緣。

各位！不要小看自己，我們就是這些「佛已做了得度因緣的人」之一，要珍惜這一點。不管如何，只要我們接觸了佛法，能珍惜這一點，最慢最慢到彌勒菩薩下來這個世間成佛的時候，我們都會證果。如果在這期間還不能接觸到佛法的話，換句話說，那他就不在佛所種的得度因緣以內，那就真的是八難眾生。

9. 念無減

【佛光大辭典】念無減，三世諸佛之法、一切智慧，相應滿足，無有退轉。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25,p250a-b)

念無減者：於三世諸法，一切智慧相應故，念滿足無減。

問曰：先已說念無失，今復說念無減？念無失、念無減為一？為異？若一，今何以重說？若異，有何差別？

答曰：失念名誤錯，減名不及。失念名威儀、俯仰、去來法中失念。無減名住禪定神通，念過去、現在世通達無礙。

復次，宿命智力隨念知，佛於是中有力。聲聞、辟支佛尚無是念力，何況餘人。

復次，佛以一切智無礙解脫守護念，是故無減。

佛的念力不因斷證兩圓就減弱

佛不因爲已經斷、證兩圓、功德圓滿，就念力減弱，或者就不需要念力了；相反的，佛永遠住在正念上。所以，世間上現前的一切、過去的一切、未來的一切，佛都知道，因爲佛正知正念，常在念中。

我們的知識有現量得的，也有比量得的。現前看到，透過感官直接接收的是現量得。有一些隱微深奧的道理，不是用感官能接觸的，是要靠思惟推理去接觸而知道的，這是比量得。例如無常，現在我們看不到，但聖人能見得到那剎那剎那的生滅。這種諸行無常的剎那生滅事，不是我們凡夫能現見的。還有緣起因緣法，也不是我們能現見的。我們只能憑推理去論證、憑觀念去理解。然而在佛來講，沒有東西需要他經推理才知道，他樣樣都是現量知，所以佛是現量士夫，或稱量士夫。因此，佛心的念力的明了，不因爲他的覺悟與斷證兩圓就減弱。這就是佛的「念無減」

二乘阿羅漢一入無餘涅槃念就無力

聲聞阿羅漢與獨覺阿羅漢不像佛這樣，他的心無所念，因爲法與他不相干，眾生與他也不相干。他不是沒有悲心，他在還沒

有入無餘涅槃以前他有悲心，他也度眾生，輔助佛利益眾生。一入了無餘涅槃以後，他的心力就沒有了。因為住在涅槃裏面不動了，所以他的念力也不能活動，任何東西都不管了。沒有辦法像佛那樣「念無減」。

10. 慧無減

【佛光大辭典】慧無減，指佛具一切智慧，又三世之智慧無礙故，於慧無缺減。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25, p250b)

慧無減者：佛得一切智慧故，慧無減。三世智慧無礙故，慧無減。

復次，十力、四無所畏、四無礙智成就故，慧無減。

譬如酥油豐饒燈炷，清淨光明亦盛。佛亦如是，三昧王等諸三昧、禪定油念無減清淨炷，是因緣故，慧光明無量無減。

復次，佛智慧以一切功德、持戒、禪定等助成故，慧無減。

復次，從十方無量諸佛所聞法，讀誦、思惟、修習、問難故，慧無減。

復次，為一切眾生故，為增益一切善法故，破一切處無明故，慧無減。

佛不因為成佛以後，就退了他修慧的欲樂，這叫慧無減。

11. 解脫無減

【佛光大辭典】解脫無減，佛遠離一切執著，具有為、無為二種解脫，一切煩惱之習悉盡無餘，即於解脫無缺減。(P350)

【佛學大辭典】³解脫無減，佛遠離一切執著，具二種解脫，一者有為解脫，謂無漏智慧相應之解脫也，二者無為解脫，謂一切煩惱淨盡而無餘也。是名解脫無減。

《智度論》卷廿六說：(T25, p250c)

解脫無減者：解脫有二種，有為解脫、無為解脫。有為解脫名無漏智慧相應解脫；無為解脫名一切煩惱習都盡無餘。佛於二解脫無減。何以故？聲聞、辟支佛智慧不大利故，煩惱不悉盡故，智慧有減。佛智慧第一利故，煩惱習永盡無餘故，解脫無減。

復次，如漏盡力中說：佛與聲聞解脫有差別。佛得漏盡力故，解脫無減。二乘無力故有減。

減就是退失。佛的大涅槃是無退失、不可奪的。

12. 解脫知見無減

【佛光大辭典】解脫知見無減，佛知見諸解脫相，了了無闍障。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25, p250c-251a)

解脫知見無減者，佛於諸解脫中，智慧無量無邊清淨故，名解脫知見無減。

解脫知見者，因⁴是解脫知見，知是二種解脫相——有為、無為解脫。知諸解脫相，所謂時解脫、不時解脫，慧解脫、俱解脫，壞解脫、不壞解脫，八解脫、不可思議解脫、無礙解脫等。分別諸解脫相牢固不牢固，是名解脫知見無減。

³ 【佛學大辭典】釋十八空，資料出自《智度論》卷廿六。

⁴ 《智度論》原文作「固」字，無法作解，疑應是「因」，故權改之。

復次，如從人誦讀分別籌量是名知，自身得證是名見。譬如耳聞其事，猶尚有疑是名知，親自目睹，了了無疑是名見。解脫中知見亦如是差別。

諸阿羅漢雖得解脫知見，解脫知見有滅。不得一切智故，上上智慧根不成就故，諸法念念生滅時，不知別相分別故。佛上上智慧根成就，知諸法念念別相生滅故，解脫知見無滅。

復次，法眼清淨具足成就故。如法眼義中說：知是眾生空解脫門入涅槃、是眾生無相解脫門入涅槃、是眾生無作解脫門入涅槃，知是眾生觀五眾門、十二入、十八界，如是種種法門得解脫，佛於解脫知見盡知遍知，是故說佛解脫知見無滅。

凡夫沒有解脫知見

什麼是解脫？世間人因為沒有經驗的關係，其實並不真的知道。過去印度的世間學術也說涅槃解脫，外道求的也是這個東西，但沒有人能求得到。例如印度外道都能修四禪八定，雖然是世間定，但在定裏面有相似解脫的安穩樂，所以，有人到三禪、四禪乃至四空處定裏就以爲得解脫涅槃了，其實並沒有。

建立解脫知見

聲聞人得解脫，他能自己知道自己確確實實「梵行已立，所作皆辦，不受後有」。所作皆辦是說應該作的已經辦完了。所作指什麼呢？總說爲苦已知，不復更知；集已斷，不復更斷；滅已證，不復更證；道已修，不復更修。這個他們清清楚楚的知道。這就是建立了他的解脫知見，親自現見的正知見。換句話說，聲聞最後得的二智——盡智、無生智；得盡智時，得解脫；得無生智時，他已經知道這東西不復再生了，得解脫知見。

二乘人以此爲足，佛不以此爲足

二乘人以此爲足，佛不以此爲足。佛的心並不是在於自己要成佛或已經成佛。他的心是在一切眾生身上。他的心是：我雖出離了，但所有的眾生都還未出離，我怎麼能休息？所以他的解脫知見無減。

增上慢人不具足解脫知見

但是聲聞還有一種增上慢人。欲界的煩惱一斷，得了滅盡定，就起增上慢，自以爲證得涅槃了。

他在滅盡定上，由於五蘊中的色蘊是不須要管的，要管的主要是心的問題。而心的方面，那亂心所當然已經滅了，除此之外，最基本的受、想也滅了，換句話說，這個心是清淨的。所以，在這定裏面跟涅槃非常相似，有許多聲聞行者就認爲自己已經得涅槃了，因而生起增上慢。因此，如果佛說大乘法，跟過去說的不一樣，他便不要聽。因爲，一者他認爲這種法他不需要，二者他認爲這東西沒有用處，於是他就說大話。這種叫增上慢。換句話說，他沒有真正得解脫，也根本不具足解脫知見。

結：

以上六個是第二組或第二聚不共法「無退失事」。無減的減就是退失義。《智度論》說，此六無減，從佛初發心以來一直都求之無減，雖成佛，還是絲毫不減退。

(三) 智慧自在事

13. 一切身業隨智慧行
14. 一切語業隨智慧行
15. 一切意業隨智慧行

【佛光大辭典】以上三項，乃佛造作身、口、意三業時，先觀察得失，後隨智慧而行，故無過失，皆能利益眾生。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25, p251a-b、 p254c)

一切身業、一切口業、一切意業隨智慧行者，佛一切身、口、意業先知，然後隨智慧行。諸佛身、口、意業一切行，無不利益眾生，故名先知然後隨智慧行。

如經中說：諸佛乃至出息、入息利益眾生，何況身、口、意業故作而不利益。諸怨惡眾生，聞佛出入息氣香，皆得信心清淨，愛樂於佛。諸天聞佛氣息香，亦皆捨五欲，發心修善。以是故，言身、口、意業隨智慧行。

聲聞、辟支佛無是事，心故作善然後身、口業善；意業或時無記，不隨智慧而自生，何況餘人……如摩頭波斯吒比丘阿羅漢，跳上梁棚或壁上、樹上。又如畢陵伽婆蹉，罵恒神（恒河神）言：「小婢」。如是等身、口業，先無智慧亦不隨智慧行。佛無是事。(T25, p251a-b)

問曰：初說身無失、口無失、念無失，今復說身、口、意業隨智慧行，義有何差別？

答曰：先三種無失不說因緣，今說因緣，隨智慧行故不失。若先不籌量而起身、口、意業則有失。佛先以智慧起身、口、意業，故無失。(T25, p254c)

以上說佛的身、語、意三業都是隨智慧行的，換句話，沒有過失。

16. 智慧知過去世無礙

【佛學大辭典】智慧知過去世無礙，佛以智慧照知過去世所有一切，若者眾生法，若者非眾生法，悉能遍知而無礙，是名智慧知過去世無礙。

17. 智慧知未來世無礙

【佛學大辭典】智慧知未來世無礙，佛以智慧照知未來世所有一切，若者眾生法，若者非眾生法，悉能遍知而無礙，是名智慧知未來世無礙。

18. 智慧知現在世無礙

【佛學大辭典】智慧知現在世無礙，佛以智慧照知現在世所有一切，若者眾生法，若者非眾生法，悉能遍知而無礙，是名智慧知現在世無礙。

【佛光大辭典】上三者謂佛之智慧照知過去、未來、現在三世所有一切之事，皆通達無礙。(P350)

《智度論》卷廿六說：(T25, p254c)

佛以智慧知過去、未來、現在世通達無礙者，此三種智慧，於三世通達無礙故，三業隨智慧行。

以上三個合起來叫「三世無礙智」。佛有三世無礙智，是佛獨具的不共法。

佛的三世無礙智

我們講無始，只要未成佛以前都可以這樣說，也都應該這樣說。因為沒有第一因，找不出它的第一因出來。因緣如何起來的我們不知道。大菩薩雖然能隨因緣行，但因緣如何起來，

他也不能知道，佛卻能知道。所以，無論多麼久遠世以前，任何一件事佛都知道，聲聞人不一定知道。

《智度論》⁵曾引《阿婆檀那經》敘述一個舍利弗隨著佛一起經行發生的故事：

佛在祇桓住，晡時⁶經行，舍利弗從佛經行。是時，有鷹逐鴿，鴿飛來佛邊住，佛經行過之影覆鴿上，鴿身安隱，怖畏即除不復作聲。後舍利弗影到鴿，便作聲顫怖如初。舍利弗白佛言：「佛及我身俱無三毒，以何因緣佛影覆鴿，鴿便無聲不復恐怖；我影覆上，鴿便作聲顫慄如故？」

佛言：「汝三毒習氣未盡，以是故，汝影覆時恐怖不除。汝觀此鴿宿世因緣幾世作鴿？」

舍利弗即時入宿命智三昧，觀見此鴿從鴿中來，如是一、二、三世乃至八萬大劫常作鴿身。過是已往，不能復見。舍利弗從三昧起，白佛言：「是鴿八萬大劫中常作鴿身。過是已前，不能復知。」

佛言：「汝若不能盡知過去世。試觀未來世此鴿何時當脫？」

舍利弗即入願智三昧，觀見此鴿一、二、三世乃至八萬大劫未脫鴿身，過是已往，亦不能知。從三昧起，白佛言：「我見此鴿從一世、二世乃至八萬大劫未免鴿身，過此已往，不復能知。我不知過去、未來齊限，不審此鴿何時當脫。」

佛告舍利弗：「此鴿除諸聲聞、辟支佛所知齊限，復於恒河沙等大劫中常作鴿身，罪訖得出。輪轉五道中，後得為人，經五百世中乃得利根。是時，有佛度無量阿僧祇眾生，然後入無餘涅槃，遺法在世。是人作五戒優婆塞，從比丘聞讚佛功德，

⁵ T25, p138c~p139a。

⁶ 晡時即下午三時至五時。晡即夕音。

於是初發心願欲作佛。然後於三阿僧祇劫，行六波羅蜜，十地具足得作佛，度無量眾生已，而入無餘涅槃。

是時，舍利弗向佛懺悔，白佛言：「我於一鳥尚不能知其本末，何況諸法。我若知佛智慧如是者，為佛智慧故，寧入阿鼻地獄，受無量劫苦不以為難。」

由此可知，佛有三世無礙智，知三世一切法沒有障礙。

若「因」未形成，佛的三世無礙智也無法知

由於這隻鴿子以前種了某一些善根，這個善根種得很深厚，所以牠才有未來能得道的因緣。假定這隻鴿子以前沒有種那殊勝的善根，那麼也沒有可以讓牠得果的因緣的話，那樣佛也不會知道，頂多只曉得牠什麼時候脫離鴿子身。至於以後能聞法得果，佛都將不知道。因為「因」沒有形成，自然沒有果法可以知道。必須有因，佛才能知道。

以上是十八不共法的第三組（第三聚）是智慧自在事。