

未曾得聞如是法空深理之經。今深解其義趣。故舍悲感嘆也。

世尊。若復有人。得聞是經。信心清淨。卽生實相。當知是人。成就第一希有功德。世尊。是實相者。卽是非相。是故如來。說名實相。

二淨心契理具德勝。謂若人聞此經。能生眞信之心。此信若生。不信諸法。故云清淨。諸法旣泯。實相生焉。生字卽應無所住而生。其心之生。乃顯發之義也。實相旣生。當知是人。必成就第一希有功德。以超越凡小。無與等者。故云第一。曠劫難聞。故云

希有也。實相非相者。良以實相無相。言念不及。雖假言念。唯證相應。起念承當。但認影像。卽非眞信。故拂之也。說名實相者。不壞假名。隨俗而說耳。世尊。我今得聞如是經典。信解受持。不足爲難。若當來世。後五百歲。其有衆生。得聞是經。信解受持。是人卽爲第一希有。何以故。此人無我相。人相。衆生相。壽者相。所以者何。我相卽是非相。人相衆生相壽者相。卽是非相。何以故。離一切諸相。卽名諸佛。佛告須菩提。如是如是。

三信解三空同佛勝。意云。我登聖果。親稟佛言。得

聞是經。信解受持。不足爲難。若當來後五百歲。去
聖時遙。目不覩玉毫之彩。耳不聞金口之音。其有
衆生。得聞是法。空深理之經。覽遺教而興思。觸微
言而啓悟。信無相法。解實相理。受而不忘。持而不
失。依解起行。不亦難乎。是人則爲第一希有者矣。
又徵云。何以希有耶。未難莫難於破二執。證二空。
此人當其信解之時。已無我等四相。而我空矣。我
等四相。卽是非相。卽法空矣。何以故爾。離一切諸
相。卽名諸佛。以執謝情。覺體顯露。而頓了諸佛
法身。則此豈不爲希有者乎。以上皆空生語也。唯

其領悟之深。故言之切。悲淚涕泣。誠出肺腑。豈比世人之浮慕者乎。佛深嘉其言之當。意之切。故重言以印之曰。如是如是。

若復有人。得聞是經。不驚。不怖。不畏。當知是人。甚爲希有。

四聞時不動。希有勝。驚。謂愕然而恠。怖。則進退惶。畏。則一向恐懼。世尊於人天小乘教中。說空說有。不達意者。隨言而執。及說此非空。非有中道之理。先所執者。聞之未免驚畏。却以爲非。今謂聞此深法。不生驚畏。直趣大道者。實爲希有也。

何以故。須菩提。如來說第一波羅蜜。卽非第一波羅蜜。是名第一波羅蜜。

五大因清淨第一勝。徵意云。以何義故。聞而不驚。爲希有耶。謂六度前五。若無般若。不能到彼岸。以有般若。度度皆到。故般若爲第一。若約勝義。則無可言。故云卽非第一。約世諦。故云是名第一。大因清淨。亦以此得名也。

○第八疑云。向說捨身。祇感有漏苦果。故福劣。且受持演說。修菩薩行。不憚勤勞。如昔薩陀波崙。賣心肝。求般若。及一句投火。半偈。亡軀之類。亦是苦行。

云何不感苦果乎。如來曉以持經。達我法二空。誰受苦果。安可與滯相者。同日而語哉。

須菩提。忍辱波羅蜜。如來說非忍辱波羅蜜。何以故。須菩提。如我昔爲歌利王。割截身體。我於爾時。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。何以故。我於往昔節節支解時。若有我相。人相。衆生相。壽者相。應生嗔恨。須菩提。又念過去。於五百世。作忍辱仙人。於爾所世。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。

此斷持說未脫苦果疑也。二。初明超忍以斷疑。又二。初明忍體。六波羅蜜中。忍是苦相。忍到彼岸。苦

相已離。况彼岸非岸。誰苦誰忍。以勝義諦中。能所
兩寂。無辱。無受辱者。安有忍乎。以此觀之。學般若
菩薩。不獨忘辱。抑且忘忍矣。次明忍相有二。一。引
一生證極苦忍。如是苦行。佛昔曾行。故引歌利之
事以証之。謂世尊往劫作仙人。山中修道。被歌利
王割截身體。歌利此云極惡。同妃出獵。疲倦而寢。
妃往禮仙。王起嗔恚。尋至仙處。問仙曰。得四果不。
皆云不得。王言。汝既年少。又未得果。具有貪欲煩
惱。云何恣意觀我女人。仙言。我雖未斷欲結。然其
內心。實無貪著。由繫念無常不淨故。王怒割截。天

怒雨石。王懼懺悔。仙誓無嗔。四體平復。王乃免害。
佛云。我於爾時。無我人等四相。又反顯曰。當支解
時。若有我等四相。應生嗔恨。然我於爾時無嗔。是
知無我也。二。引多生證相續忍。謂不獨一生。五百
世中作忍辱仙人。無我等四相。不惟無苦。而且有
樂。以與正定慈悲相應故。

是故須菩提。菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐三
菩提心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應
生無所住心。若心有住。則爲非住。是故佛說菩薩心。
不應住色布施。須菩提。菩薩爲利益一切衆生故。應

如是布施。如來說一切諸相。卽是非相。又說一切衆生。卽非衆生。

二勸離相。以安忍論云。若有菩薩。不離我相。見苦行苦。亦欲捨菩提心。故勸離相。無著云。爲對治不忍。因緣有三種苦。謂流轉苦。衆生相違苦。乏受用苦。有二初。總標離相發心。離一切相者。爲離如是三苦相也。二不應下。別顯。亦有二。一。對治不忍流轉苦。流是集諦。轉是苦諦。卽世間所繫六塵之境。故云不應住色等生心。應生於無住菩提之心。若使心有所住著。則於世間流轉苦中。疲乏菩提心。

不生。卽非住於菩提心矣。是故佛於正答所問。行
施降心中。說菩薩心。不應住色布施。是引前以証
也。二。菩薩爲利益下。對治不忍相違苦。菩薩爲利
羣生故。應如是離相行施。衆生相違。不生疲乏。云
何生嗔。隨於境緣而轉取。故下遣著。顯示人法二
無我。一切諸相。是法境。卽是非相。顯法空。又說一
切衆生。是人境。卽非衆生。顯人空。人法旣空。何處
見有衆生。乃因其相違。而生疲乏耶。人法之相本
空。衆生不了。妄執爲有。是故勸離。離則內不見有
人。外不見有法。則誰忍誰違乎。

○第九因上較量。內外財施。不及持經。而得菩提。遂疑云。若然者。且言說是因。因卽是道。以此証果。理則不成。何者。以果是無爲。無爲有體。因乃有爲。有爲無體。無體之道。不到果中。云何說此而爲因耶。須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。須菩提。如來所得法。此法無實無虛。

此斷能證無體。非因疑也。意云。如來之言。真實無異。皆如其事。不誑衆生。持說得菩提。何以疑而不信。菩提雖不在持說。而持說能爲菩提之因。苟隨言生執。聞依持說得菩提。便謂言中有菩提。及聞

言中無菩提。便謂畢竟無菩提。不達言空法實。故作斯執。今則遣之曰。汝豈知如來所得之法。本無實無虛者乎。何者。言說緣生。性本空寂。非實也。菩提體實。雖不在言說。不離言說之中。非虛也。若然者。則不應言中執有。離言執無。達此無實無虛之法。則永離諸執矣。

○第十疑。從第三中來。彼但云無爲。此云真如。揀餘無爲。以顯徧義。餘無爲。有不徧故。謂此徧一切時。一切處。處則及乎塵塵。時則該乎念念。若然。卽合皆得。何故有不得者。釋意云。若住法行施。則不得。

眞如。如人入暗中。一無所見。若無住行施。則得眞如。如太陽昇天。何所不曠。得失在人。非關眞如也。須菩提。若菩薩心住於法。而行布施。如人入闇。卽無所見。若菩薩心不住法。而行布施。如人有目。日光明照。見種種色。

此斷如徧有得無得疑也。有二。初舉喻斷疑。二讚經功德。今初。謂眞如雖徧。得失在人。譬如虛空無所不遍。遍衆生。遍國土。徧一切時。而性中無量功德。如虛空中種種色。無所乏少。若菩薩無般若觀照之智。心住於法。執著色等六塵。而行布施。如是

則心不清淨。爲塵所染。正智不顯。不證真性。如人入闇冥之中。雖對物而不見物。雖在空何曾見空。若菩薩有般若觀照之智。其心不住著於六塵等法。而行布施如是。則心清淨。不爲塵染。智慧明發。真性廓周。自然明見。如人眼目清明。天色晴霽。日光普照。虛空中所有種種之色。無所不見。不但明時空無邊際。卽迷暗之時。身在其中。未曾暫離。是知迷悟在人。非真如有徧不徧也。

須菩提。當來之世。若有善男子。善女人。能於此經。受持讀誦。則爲如來。以佛智慧。悉知是人。悉見是人。皆

得成就無量無邊功德。

二讚經功德。此經似乎一周將終。故重讚之。先總讚論云。爲欲受故讀。爲欲持故誦。又受持修行。依總持法故。讀誦修行。依聞慧廣故。是則從他聞法。內自思惟。得修行智。而三慧具矣。其所得無量無邊功德。除佛世尊。無能知見者矣。

須菩提。若有善男子。善女人。初日分。以恒河沙等身布施。中日分。復以恒河沙等身布施。後日分。亦以恒河沙等身布施。如是無量百千萬億劫。以身布施。若復有人。聞此經典。信心不逆。其福勝彼。何況書寫。受

持讀誦爲人解說。

二別顯。反覆讚揚。別有十段。一捨命不如前者。一河沙身命布施。不及持經之福。今一日三時。以恒河沙等身布施。至於無量億劫。日日皆然。尚不及信心不逆之福。况從而書寫受持讀誦爲人解說者乎。其功德利益不可思議者矣。

須菩提。以要言之。是經有不可思議。不可稱量無邊功德。

二餘乘莫測。以非餘者境界故。不可思議者。自覺聖智之境。唯証相應故。不可稱量者。無有等及勝。

故。

如來爲發大乘者說。爲發最上乘者說。

三爲大機說。大乘猶濫權教。最上乘。乃佛乘也。

若有人能受持讀誦。廣爲人說。如來悉知是人。悉見是人。皆得成就。不可量。不可稱。無有邊。不可思議功德。如是人等。則爲荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提。四具德能傳。謂唯能荷擔菩提。令佛種不斷者。能成就如上不可思議功德。餘不能也。

何以故。須菩提。若樂小法者。著我見。人見。衆生見。壽者見。則於此經。不能聽受讀誦。爲人解說。

五樂小不堪。四諦緣生。名爲小法。聲聞緣覺。是樂小之人。彼有法執。此顯三空。非其境界。故不能持說也。

須菩提。在在處處。若有此經。一切世間。天人阿修羅。所應供養。當知此處。則爲是塔。皆應恭敬。作禮圍遶。以諸華香。而散其處。

六所在如塔。謂般若所在。卽是法身。如塔廟然。常有八部恭敬。散花供養。不可輕棄也。

復次須菩提。善男子。善女人。受持讀誦此經。若爲人輕賤。是人先世罪業。應墮惡道。以今世人輕賤故。先

世罪業。則爲消滅。當得阿耨多羅三藐三菩提。

七轉罪成佛持經者。宜爲人所尊敬。必無輕賤之事。若爲輕賤。以是人先世。或未持經之失。作罪惡之業。來世應墮惡道受報。由今持經功德。遂轉重報。令輕受。轉生報後報。令現受。止以今世爲人所輕賤之故。彼先世所有罪業。卽爲消滅。不唯滅罪。且以熏修般若之故。當來必得菩提。蓋持經無我。卽煩惱障盡。罪業消滅。卽業障盡。不墮。卽報障盡。三障旣盡。三德必圓。今雖未得。當來必得也。輕賤者。一切毀辱。總包其中。

須菩提。我念過去無量阿僧祇劫。於然燈佛前。得值八百四千萬億那由他諸佛。悉皆供養承事。無空過者。若復有人。於後末世。能受持讀誦此經。所得功德。於我所供養諸佛功德。百分不及一。千萬億分。乃至算數譬喻。所不能及。

八超事多佛。十億爲洛叉。十洛叉爲俱胝。十俱胝爲那由他。意明持說此經。速證菩提之法。所以超過如來事多尊之福。

須菩提。若善男子。善女人。於後末世。有受持讀誦此經。所得功德。我若具說者。或有人聞。心則狂亂。狐疑。

不信。

九具聞則疑。謂此經功德。雖多次較量。未敢具足而說。若具足說者。本欲令人生信。其如非其境界。聞之心。則狂惑瞽亂。反致狐疑不信。謂世間那有此事。按前十疑。遞迤次第。五番較量。謂外財兩度。內財兩度。佛因一度。且第一。一大千界寶施。第二。無量大千界寶施。第三。一恒沙身命。第四。無量恒沙身命。三時布施。至無量劫。是較量之極。更無譬喻。可以比況。後所較量。但是別意。隨時畧舉。一大千界寶。或須彌聚寶。或阿僧祇寶。非同前說。五重

次第也。

須菩提。當知是經義不可思議。果報亦不可思議。

十總結幽邃。至此讚較都絕。望前數段。故總結云。是經義不可思議。則持經果報亦不可思議矣。

○第十一疑。以上來一周已竟。又疑云。住修降伏已徹三空。既無有我。然住修降伏。及斷上十種疑執者。畢竟是誰乎。故重請問。以斷微細執情。所謂了了。了時無可了。玄玄處更須呵是也。問答不異前。而所明之理。所斷之惑。迥異于前也。讀者詳之。爾時須菩提。白佛言。世尊。善男子。善女人。發阿耨多

羅三藐三菩提心。云何應住。云何降伏其心。佛告須菩提。若善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心者。當生如是心。我應滅度一切衆生。滅度一切衆生已。而無有一衆生實滅度者。何以故。若菩薩有我相。人相。衆生相。壽者相。卽非菩薩。所以者何。須菩提。實無有法。發阿耨多羅三藐三菩提心者。

此斷住修降伏是我疑也。空生承上正答。及斷十種疑。如來所以開示無我者至矣。苟無有我。是誰發心住修降伏。故重請問住修降伏之義。以斷前住修降伏是我之疑也。如來所答亦不異前。謂發

菩提心者。當生如是心。我應滅度一切衆生。實無衆生得滅度者。是無所度之境。若謂我能度衆生。則有我人四相。卽非菩薩。是無能度之心。故慈氏頌云。若內心修行。存我爲菩薩。此卽障於心。違於不住道。次徵云。所以必外無生內無我者。何也。以實無有法名發菩提心者。法字能所俱攝。謂能所俱寂。方是發無上菩提心者。此宛轉搜剔有我之疑也。

○第十二疑云。若無菩薩。云何釋迦因地於然燈佛所行菩薩行耶。

須菩提。於意云何。如來於燃燈佛所。有法得阿耨多
羅三藐三菩提不。不也。世尊。如我解佛所說義。佛於
燃燈佛所。無有法。得阿耨多羅三藐三菩提。佛言。如
是如是。須菩提。實無有法。如來得阿耨多羅三藐三
菩提。須菩提。若有法。如來得阿耨多羅三藐三菩提
者。燃燈佛則不與我授記。汝於來世。當得作佛。號釋
迦牟尼。以實無有法。得阿耨多羅三藐三菩提。是故
燃燈佛與我授記。作是言。汝於來世。當得作佛。號釋
迦牟尼。

此斷佛因是有菩薩疑也。昔降怨王請佛入城。城

中長幼盡迎。踏泥。善慧布髮。佛與授記。故舉此問。空生。若無有法得菩提者。以善慧彼時。都無所得。離諸分別。由無法。故得記。若有法者。是有心相。不順菩提。佛不與記。佛遂印可曰。如是如是。實無有法。如來於燃燈佛所得菩提者。又呼空生。反覆釋之曰。若有法得菩提。燃燈佛則不與我授記。曰。汝於來世。當得作佛。號釋迦牟尼。釋迦。翻能仁。牟尼。翻寂默。以寂默冥理。不住生。死。能仁利物。不住涅槃。以實無有一法得菩提。是故燃燈佛於人天眾前。與我授記。曰。善慧。汝於來世。當得作佛。號釋迦。

牟尼授記之時。智與理冥。境與神會。何有一法可得耶。

○第十三疑云。果法號曰菩提。證得始名爲佛。旣菩提不可得。豈有能證如來耶。

何以故。如來者。卽諸法如義。若有八言。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。實無有法。佛得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無實無虛。是故如來說一切法。皆是佛法。須菩提。所言一切法者。卽非一切法。是故名一切法。須菩提。譬如人身長大。須菩提言。世尊。如來說人身

長大。卽非大身。是名大身。

此斷無因。則無佛法疑也。卽躡上章而來。徵意云。若無菩提。則無有佛。何以得有如來耶。釋中先斷無佛疑。若言無佛。於四句中墮損減謗。是真謗佛。夫如來者。非他。卽諸法如義。如者。真如。通於凡聖。但以衆生垢染。故名如去。佛位清淨。故名如來。若無真如。則無有佛。今真如本有。復何疑乎。此顯真如是佛。故非無也。次斷無法疑。佛與菩提。義分人法。體無二源。由是唐言。總名爲覺。始疑無佛。乃以如義釋之。次疑無法。謂菩提有得。是有執。菩提無

得。是無執。如來雙遣之曰。如來所得菩提。於是中
無實。以菩提無彼色聲等相故。亦無虛。以無色聲
等相處。卽無相。是菩提相故。旣無實之可指。亦無
虛之可言。一如而已。是故如來說一切凡聖依正
之法。並以眞如爲體。皆是佛法。又言一切法卽非
一切法者。以卽是眞如。非色等法故。是故名一切
法者。是眞如法自性故。如來又顯眞佛眞法之體
曰。譬如人身長大者。謂眞如法身也。卽非大身者。
離諸相也。是名大身者。有眞如體也。

○第十四疑云。若無菩薩者。諸佛不成菩提。衆生不

入涅槃。亦無清淨佛土。何故諸菩薩發心。欲令衆生入涅槃。起心修行清淨佛土耶。

須菩提菩薩亦如是。若作是言。我當滅度無量衆生。則不名菩薩。何以故。須菩提。實無有法。名爲菩薩。是故佛說一切法。無我。無人。無衆生。無壽者。須菩提。若菩薩作是念。我當莊嚴佛土。是不名菩薩。何以故。如來說莊嚴佛土者。卽非莊嚴。是名莊嚴。須菩提。若菩薩通達無我法者。如來說名。真是菩薩。

此斷無人度生嚴土疑也。此疑亦從第十二佛因中來。起則同時。斷須次第。先斷度生疑。謂若言我

當滅度無量衆生。則不名菩薩。何以不名菩薩。以實無法。名菩薩。豈有我度衆生耶。是故佛常宣說一切諸法。本無我人等相。但違之則是衆生。順之則是菩薩。次斷嚴土疑。准上可知。偈云。不達眞法界。起度衆生意。及清淨國土。生心卽是倒問。此與第六皆言嚴土。義何別耶。答。前對無取疑。有取。此對無人疑。有人。佛意但是拂於我人之心。非是混於菩薩。所以空生起疑之處。云無菩薩。如來斷疑之處。則言無人。彼此媿合。未嘗顯說。直至此處。方乃決通。特言通達無我法者。如來說名眞是菩薩。

謂人無我。法無我也。

○第十五疑云。若菩薩不見彼是衆生。我爲菩薩。不見所嚴淨之佛土。若爾。則諸佛不見諸法。都無智眼耶。

須菩提。於意云何。如來有肉眼不。如是世尊。如來有肉眼。須菩提。於意云何。如來有天眼不。如是世尊。如來有天眼。須菩提。於意云何。如來有慧眼不。如是世尊。如來有慧眼。須菩提。於意云何。如來有法眼不。如是世尊。如來有法眼。須菩提。於意云何。如來有佛眼不。如是世尊。如來有佛眼。

此斷諸佛不見諸法疑也。文二。一約能見五眼以明見淨。諸佛雖不見諸法。非無了境之智。蓋諸佛知見淨勝。具於五眼淨用。肉眼見障內色。佛具諸根。豈無肉眼。天眼者。於肉眼邊。引淨天眼。見障外色。淨名云。唯佛世尊得真天眼。慧眼以根本智照真理。法眼以後得智說法度生。佛眼者。前四在佛。總名佛眼。又見佛性圓極。名爲佛眼。古德偈云。天眼通非碍。肉眼碍非通。法眼唯觀俗。慧眼了知空。佛眼如千日照異體還同。

須菩提於意云何。如恒河中所有沙。佛說是沙不。如

是世尊。如來說是沙。須菩提。於意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等恒河。是諸恒河所有沙數。佛世界如是。寧爲多不。甚多世尊。佛告須菩提。爾所國土中。所有衆生。若干種心。如來悉知。何以故。如來說諸心。皆爲非心。是名爲心。所以者何。須菩提。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。

二就所知諸心以明智淨。凡五段。從狹至廣。展轉而數。謂數沙。數河。數界。數生。數心。今先約一箇恒河以數沙。次約一恒河中沙以數河。三約沙河中沙以數界。四約爾所界中所有生。五約一一衆生

所有心。何以故者。徵悉知所以。非心者。妄識本空。是名心者。真心不滅也。又徵者。釋非心所以。謂三際求心不可得。故云非心。三際者。過去已滅。現在不住。未來未至。古德偈云。三際求心心不有。心不有處。妄元無。妄元無處。卽菩提。生死涅槃本平等。

○第十六疑。卽躡上章而來。謂福德依心而成。諸心旣倒。妄不可得。則福德亦是倒。妄何名善法。旣非善法。修福何益耶。

須菩提。於意云何。若人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人以是因緣。得福多不。如是世尊。此人以是

因緣得福甚多。須菩提。若福德有實。如來不說得福德多。以福德無故。如來說得福德多。

此斷福德例心顛倒疑也。福德多者。以是離相行施。福成無漏。離於二障。故得福德多。佛爲反覆以明之曰。若使認福德有實。則是取相之福。如來則不說其得福德多。何者。以是有漏之福。僅爲人天小果。不趣菩提故也。若達福德無性。以佛智慧爲本。是離相福。則如來乃說得福德多耳。故偈云。佛智慧爲本。非顛倒功德。問。福性空。故福多者。前說妄心性空。妄亦應多。答。福以佛智爲本。順於性空。

故悟性空。福則甚多。心識顛倒。違於性空。苟悟性空。則心識都盡。

○第十七疑。從第三來。向說一切賢聖。皆以無爲法。而有差別。無爲者。法身也。法身無相。云何諸佛。必具足相好。始名爲佛乎。

須菩提。於意云何。佛可以具足色身見不。不也。世尊。如來不應以具足色身見。何以故。如來說具足色身。卽非具足色身。是名具足色身。須菩提。於意云何。如來可以具足諸相見不。不也。世尊。如來不應以具足諸相見。何以故。如來說諸相具足。卽非具足。是名諸

相具足。

此斷無爲、何有相好疑也。法身固非相好、而相好未始不是法身。正由無相好、能現相好。如鏡中無物、方能現物。鏡若有物、安能現物。衆生皆具法身、不能現相好者、以其有物故也。物卽虛妄身心之執。此義借須菩提發之。有兩段。初明無身現身。次明無相現相。初卽隨形好。次卽三十二相論云。法身畢竟非色身、非諸相。然相好二種、亦非不佛。此二不離法身故。是故此二、亦得言無。故說非身。亦得言有。故說具足。

○第十八疑云。若如來色身相好不可得見。云何言如來說法耶。

須菩提。汝勿謂如來作是念。我當有所說法。莫作是念。何以故。若人言如來有所說法。卽爲謗佛。不能解我所說故。須菩提。說法者。無法可說。是名說法。

此斷無身何以說法疑也。初遮錯解云。莫作是念。次徵釋所以。謂如來達諸法空。畢竟無執。今言有說。是謗佛執法。不解如來所說之義也。後示正見云。無法可說。是名說法。譬鐘因人扣擊。遂有響。若鐘雖若響。而無若響之念。佛雖說法。而無說法之

心也。問第三第五第七。及此四處皆言無說。豈不重耶。荅言各有旨。未可雷同。第三疑化身有說。第五疑証智可說。第七明佛無異說。此文疑無身何說。四處皆脉路深細。應須甄別也。

爾時慧命須菩提。白佛言。世尊。頗有衆生。於未來世。聞說是經。生信心不。佛言。須菩提。彼非衆生。非不衆生。何以故。須菩提。衆生衆生者。如來說非衆生。是名衆生。

記云。諸疏於十八九之間。約魏本經文。皆出一疑。秦經既無其文。疏亦不叙其解。今乃畧叙而釋。名

爲所說甚深無信疑。須菩提解空第一。與般若空
慧相應。故以慧命爲稱。白言。頗有衆生。於未來世。
聞說是法。生信心不。此疑甚深無信以問也。蓋衆
生有聖有凡。而凡夫衆生。於此般若。不能生信。聖
體衆生。乃能生信。佛荅意云。實有衆生能信此法。
但彼能信者。非是凡夫衆生。非不是聖性衆生。聖
性衆生。卽大乘根器人也。豈可視爲凡夫衆生。不
能生信哉。尚恐未悟。又徵釋之。以何義故。說非衆
生。又名衆生耶。衆生衆生者。雙牒上是非二種衆
生也。如來說非衆生者。非凡小異生也。是名衆生。

者。結成能信之人也。此章六十二言。唐大興善寺釋靈幽。於長慶二年暴亡。冥王問所作。曰。一生持金剛經。王命坐朗誦。地獄諸苦。一時停息。王曰。經中尚少一章。真本在濠州鐘離寺石碑上。師算合終。增壽十年。歸勸世人持誦。幽還魂。具奏。勅中使往濠視碑。果然。考之二論。皆有釋文。遂增入流通。此段秦本雖無。魏本則有。况二論具釋。又有冥報之緣。宜可信也。

○第十九疑。從第三。十二。十三中來。以彼文中皆言無法得菩提。故論云。如來不得一法。云何如來離

上上証。轉轉得菩提耶。

須菩提。白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。爲
無所得耶。佛言。如是如是。須菩提。我於阿耨多羅三
藐三菩提。乃至無有少法可得。是名阿耨多羅三藐
三菩提。復次須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨
多羅三藐三菩提。以無我。無人。無衆生。無壽者。修一
切善法。則得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。所言善
法者。如來說卽非善法。是名善法。

此斷無法如何修證疑也。空生問。佛於菩提。爲有
所得。無所得。答文有三段。初以無法可得爲正覺。

佛先印可其言曰。如是如是。我於菩提無有少法
可得。名得菩提。二以平等爲正覺。無高下者。謂在
聖不增。故無高。居凡不減。故無下。偈云。法界不增
減。故三以正助修善。成正覺。謂雖平等。非是不修
得成。正覺。應以無我等。修諸善法。然後得成。無我
等。是了因。卽正道也。修一切善法。是緣因。卽助道
也。阿耨菩提。是正覺也。所言善法者。如來說非任
相有漏之善法。乃是離相無漏之善法。取問。第三
第十二。第十三。兼此一段。前後四處。皆說不得菩
提。云何區別。答。前後文雖相似。義意不同。第三疑

釋迦得果。第十二疑善慧成菩提因。第十三疑無法無佛。此十九疑有修有証。四義條然。無相濫也。○第二十疑云。若修善法得菩提。云何前來頻言持說能成菩提。且所說之法。不離於名句文。是三皆無記性。無記之法。無有因果。豈成菩提耶。

須菩提。若三千大千世界中。所有諸須彌山王。如是等七寶聚。有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經。乃至四句偈等。受持讀誦。爲他人說。於前福德。百分不及一。千萬億分。乃至算數譬喻。所不能及。

此斷所說無記非因疑也。謂持說雖云無記。而是

菩提正因。蓋經詮真理。因之悟解。依解起行。方得菩提。若無教門。安知所入。故法華云。以佛教門。出三界苦。故舉須彌寶施。不及一偈功德。慈氏偈云。雖言無記法。而說是彼因。是故一法寶。勝無量珍寶。彼卽菩提也。問此與第九疑何別。答彼約有爲無體難。此約無記非因難。又彼唯據持說難。此兼對善法難。迥然不同也。

○第二十一疑云。旣言是法平等。無有高下。云何如來度衆生耶。

須菩提於意云何。汝等勿謂如來作是念。我當度衆

生。須菩提。莫作是念。何以故。實無有衆生。如來度者。若有衆生如來度者。如來則有我人衆生壽者。須菩提。如來說有我者。卽非有我。而凡夫之人以爲有我。須菩提。凡夫者。如來說卽非凡夫。是名凡夫。

此斷平等云。何度生疑也。初遮錯解曰。汝勿謂如來度衆生。切莫作是念也。次示其正見曰。以何義故。謂實無衆生得滅度者。蓋平等真法界。佛不度衆生。以名共彼陰。不離於法界。論云。衆生假名與五陰實法。皆不離法界。故無衆生得滅度者。三反釋其所以曰。若如來有如是心。五陰中有衆生可

度。則有我人等相。又展轉拂迹曰。佛雖說我。元來無我。執我者。蓋是凡夫。雖言凡夫。亦無凡夫。譬之夢中見虎。虎與夢人。皆不可得。然凡夫執我。故云非我。恐執凡夫。故云非凡夫。遷迤除遣執情。故云展轉拂迹。然前後四處。皆說度生無度。文雖同而意異。最初令離我度生。十一疑能度者是我。十四疑無我而誰度。此二十一。疑真界平等。不合度生。同異昭然。應須甄別。

○第二十二疑。從十七中來。以前言。卽非具足色身。卽非諸相具足。又云。是名具足色身。是名諸相具

足意云。法身畢竟非相好。而相好未嘗不佛。由無身故現身。無相故現相。法身為根。相好為苗。便可因苗識根。卽色相可以比知無相耳。佛以法身是真智境。非識所能比知也。

須菩提於意云。何以三十二相觀如來。不須菩提言。如是如是。以三十二相觀如來。佛言。須菩提。若以三十二相觀如來者。轉輪聖王。則是如來。須菩提白佛言。世尊。如我解佛所說義。不應以三十二相觀如來。爾時世尊。而說偈言。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。

此斷以相比知真佛疑也。凡五段。初佛審云。還可
以三十二相比觀法身如來不。次荅意云。因苗知
根。實可以相比觀法身。以法身既流出相好。卽由
此相好。知如來證得無相法身。三世尊乃以凡聖
不分難之曰。如來若可以相好比觀者。輪王亦有
此相好。輪王應是如來。蓋約本望末則定。約末望
本則不定。若不究法身之本。而但以三十二相之
末。比觀如來者。且如來三十二相。依法身而現。輪
王依業因而生。凡聖雲泥。復何準的。四。空生卽悟
佛非相見。五。世尊復曉以非見聞所及。偈意謂。若

人不究法身之本。而但以三十二相見。或以說法音聲求。但見所見。聞所聞。是凡小偏邪之道。不能見正覺如來。何者。法身非識境。離一切相。乃真智境。唯證方知。魏譯經文。加後偈云。彼如來妙體。卽法身諸佛。法身不可見。彼識不能知。餘譯亦多加者。論云。此說何義。故蕙氏頌云。唯見色聞聲。是人不知佛。以真如法身。非是識境界。前二句釋秦偈。後二句釋魏偈也。按第一。第七。第十七。及此一段。皆云不以相見如來。義意皆別。初以對果。疑因。次明感果。離相。十七明依真現假。此明約假求真。故

不同也。

○第二十三疑。從上不應以相觀佛而來。承上色見聲求是邪。法身不可以相比知。遂疑佛果一向無相無爲。修福德之因。但成相果。相果既非佛果。是則佛果非關福相也。

須菩提。汝若作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。莫作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。汝若作是念。發阿耨多羅三藐三菩提心者。說諸法斷滅。莫作是念。何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於法不說斷。

滅相。須菩提。若菩薩以滿恒河沙等世界七寶布施。若復有人。知一切法無我得成於忍。此菩薩勝前菩薩所得福德。何以故。須菩提。以諸菩薩不受福德故。須菩提。白佛言。世尊。云何菩薩不受福德。須菩提。菩薩所作福德。不應貪著。是故說不受福德。

此斷佛果非關福相疑也。文四。初。遮毀相之念。華嚴經云。色身非是佛。音聲亦復然。亦不離色聲。見佛神通力。若言如來不具足相。是斷滅見。故佛止云。莫作是念。二。出毀相之過。謂毀相則墮斷滅。是損滅謗。三明福相不失。具足相。卽福德相也。蓋大

乘所修五度之因。所得福德之果。但離取著之相。不同小乘斷滅之見。故曰於法不說斷滅相。論云。此中爲遮一向寂靜。故顯示不住涅槃。四明不著。所以又二。先明得忍故不失。忍卽無生法忍。初住菩薩所証得無我忍功德。勝恒沙寶施功德。無我者。無二種我也。次明不受故不失。無著云。此顯示不著生死故。若住生死卽受福德。又徵釋云。何以不受福德。以無貪著故。貪著卽因成。有漏縱得三十二相。但同輪王。不生貪著。則因成無漏。所得三十二相。莊嚴法身。名之爲佛。

○第二十四疑。從上不受福德而來。若諸菩薩不受福德。云何諸佛福德。與衆生受用。據佛壽量。合滿百年。至八十便入涅槃。意留二十年福。與後代弟子受用。又若供養承事於佛者。能令獲福無量。斯亦佛福。衆生得受用也。

須菩提。若有人言。如來若來若去。若坐若卧。是人不解我所說義。何以故。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。

此斷化身出現受福疑也。文二。初斥錯解。謂若人言如來出現來。入滅去等。皆不解佛所說義。次示

正見云。無所從來。亦無所去。故名如來也。偈云。去
來化身佛。如來常不動。大雲云。衆生心水清淨。則
見佛來。來無所從。濁見雙林示滅。則云佛去。去無
可至。是以華嚴經云。如來不出世。亦無有涅槃。但
以方便力。示現自在法。若然。尚無出現之佛。安有
受福之事。但化身應機。見有出沒耳。

○第二十五疑。據前不可以化相比。知法身。法身無
去來坐卧。卽似真化異。據遮斷滅之念。又顯不失
福相。卽似真化一。故成此疑也。佛約微塵世界。委
釋非一異義。以斷此疑。

須菩提。若善男子。善女人。以三千大千世界。碎爲微塵。於意云何。是微塵衆。寧爲多不。甚多世尊。何以故。若是微塵衆實有者。佛則不說是微塵衆。所以者何。佛說微塵衆則非微塵衆。是名微塵衆。世尊。如來所說三千大千世界。卽非世界。是名世界。何以故。若世界實有者。則是一合相。如來說一合相。則非一合相。是名一合相。須菩提。一合相者。卽是不可說。但凡夫之人。貪著其事。

此斷法身化身一異疑也。文二。初約塵界破一異。二約止觀破我法。今初。又三。初標界塵一異以顯。

無性。言世界者。喻法身也。微塵者。喻應身也。碎界
爲塵。塵無異性。合塵爲界。界無一性。喻全法起應。
應無異性。全應卽法。法無一性。然如來體用互融。
所以能一能異。非一非異。自在無碍者矣。此依天
親約斷疑釋之。而無着約破執釋云。爲破名色身。
故言界塵等。於中二種方便。一細末方便。二無所
見方便。無所見者。卽不念也。空生荅云。甚多者。是
細末方便。破麗色也。二釋微塵。喻應身無異性。以
何義故。說微塵耶。以無實體故。又徵云。所以說微
塵空。又說爲微塵者。何謂也。釋意云。佛所說者。非

實微塵。是空微塵也。塵碎爲末。故非一。塵衆聚故。故非異。所以偈云。於是法界處。非一亦非異。無著云。此約不念方便破微塵也。三釋世界喻法身無一性。謂非唯所起微塵空。抑亦能起世界是空。無著云。此以不念方便破世界。此破名身。乃有情世間也。以心法無質。不可分拈。但以不念方便破之。謂念之卽有。不念卽無。故起信云。心生法生。心滅法滅是也。又俱約塵界破和合。徵云。何以說世界空耶。釋云。若世界實有者。則是衆塵冥一。不可分之和合相矣。則不應有多。今如來說三千。明非冥

然一矣。此約三千破一界也。一合非一合者。釋意云。佛說一合。非實有之一合。是空無之一合也。此一合相。無體可說。但爲凡夫。妄生貪著。迷於事法。而起煩惱矣。

須菩提。若人言。佛說我見。人見。衆生見。壽者見。須菩提。於意云何。是人解我所說義不。不也。世尊。是人不解。如來所說義。何以故。世尊說我見。人見。衆生見。壽者見。則非我見。人見。衆生見。壽者見。是名我見。人見。衆生見。壽者見。須菩提。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於一切法。應如是知。如是見。如是信解。不生法相。

須菩提。所言法相者。如來說卽非法相。是名法相。
此約止觀破我法也。破我法者。必得根本無分別
智。而我法之見始除。欲得根本智。先修加行智爲
方便。止觀定慧等持。觀人法二無我。不起分別。至
於親證真如是爲得根本智。忘緣入理。此修行要
門也。先破我執。謂若言佛說我見等以爲實有者。
是人不解如來所說之義。何以不解。意謂佛說我
人等見。非實我人等見。是假名我人等見。衆生不
解。謂之爲實。如繩處見蛇。豈是實見。次破法執。謂
不但我見非有。且法相亦空。發無上菩提心者。當

進觀法空。是以日用之中。於一切法皆應以增上心。增上智爲方便。何等一切法。十法界中。若聖若凡。若依若正。下自衆生五蘊上。至諸佛相好。如是依奢摩他。屏息萬緣。唯心獨存。靈靈不昧。而知知一切法無我。如是依毘婆舍那。觀察一切。委細推求。歷歷分明。而見見諸相。非相如是。依禪那定。慧等持。無礙自在。雖未能親證真如。已爲無分別根本。正智近方便。內變真如。而爲信解。信心清淨。卽生實相。此當地前四加行位。從是能引根本正智。離能所取。不生能所。我人法相。證入初地。乃至佛

地雖分滿不同。皆用根本。無分別智。親證眞如。歸無所得。何則。所言法相者。凡夫不了。以之爲實。在如來說。卽非實有之法相。但是假名之法相。况約勝義而論。純一眞如。彌滿清淨。中不容他。誰爲能所。我人之法相。誠能如是觀察。我卽非我。法卽非法。離名離相。證入眞如。三昧始信。十方諸佛。平等清淨。眞卽非眞。化卽非化。又何一異之有。此約止觀定慧。破我法。以斷一異之疑也。

○第二十六疑云。化身法身。誠非一異。而化身示現。終無自體。其所說法。豈有實耶。縱使持說。當有何

福。

須菩提。若有人。以滿無量阿僧祇世界七寶。持用布施。若有善男子。善女人。發菩薩心者。持於此經。乃至四句偈等。受持讀誦。爲人演說。其福勝彼。云何爲人演說。不取於相。如如不動。

此斷化身說法無福疑也。文二。先明說法功德。論云。雖諸佛化身作用。化身說法。有無量無盡無漏功德。云何爲人演說下。二明說法不染。謂若能不以生滅心行。說實相法。則如彼真如。故曰如如。又心如境如。故曰如如。不動者。正明無染義。無著云。

爲說法不染。故有如是大利益。

○第二十七疑云。若是則化身如來。常爲衆生說法。云何言如來無去來坐卧。常入涅槃耶。涅槃寂靜。說法喧動。動靜相反。云何兩存。釋意云。佛有妙智。觀諸法空如夢幻等。雖現說法。似有爲相。而常住涅槃無作之理。復何疑哉。

何以故。一切有爲法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀。

○此斷入寂如何說法疑也。徵云。何故說法不礙涅槃耶。以如來有妙智。觀一切有爲之法。皆非實有。

如夢幻等。共有六喻。一夢喻。人於日用見聞所熏。夜寐則宛然而現。悲歡萬狀。咸謂爲真。不知是獨頭意識所變。全無實體。而好歹境界。夢時非無。及至於醒了無所有。人生於世。亦復如是。以無始時來熏習而住。故招感現在果報不爽。雖蝴蝶莊周變化已極。然豈悟後始空。方在神遊。早無實際。不待覺而後知也。二幻喻。世有幻師作幻術。咒巾可以爲兔。草可以爲馬。或作城郭男女種種幻態。昧者惑焉。幻咒一止。寂然無有。三泡喻。水本靜也。因風激動而泡生焉。其體本虛。卽之安在。四影喻。鏡

中目中。隨形現像。妍醜無適。行止有待。捉之不可。無體可得。惟息陰。悟本。庶不爲其所惑。不然。終在燈影子下行耳。此四喻。喻一切法。空無有實。凡夫皆執身世爲常。不悟無常。故佛又說露喻。薤上露。何易晞。人之住世。少時耳。須臾變滅。焉得久停。六電喻。露猶少停。電則不能以一瞬。卽生卽滅。曾不異時。凡有爲之法。皆爾。刹那變滅。人不自覺。佛以妙智觀空。故雖現說法。似有爲相。而常住涅槃。無作之理。所謂寂寥於萬化之域。動用於一虛之中。何喧寂之有。所以云。夢幻泡影。空理全彰。露電二

喻無常足顯悟真空。則不作諸相。觀生滅。則警策修行。妙符破相之宗。巧示入情之觀。了此六喻。則全經之旨。思過半矣。學者宜盡心焉。正宗分竟。

○三流通分

佛說是經已。長老須菩提。及諸比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。一切世間。天人阿修羅等。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

上來宗趣既陳。務於利濟。近益當時之會。遠被未來之機。使般若慧命。傳芳無壅。故曰流通。然般若宗趣。歸極於無住處。涅槃。而以發菩提心爲始。其

提心者。本源自性清淨心也。心住於法。卽不清淨。所以四相不住。六塵不住。聲聞自果不住。菩薩莊嚴佛土不住。乃至如來三十二相不住。說法不住。涅槃不住。應住者。極證於無住處。涅槃矣。前正宗分中。空生有問。佛則有答。空生有疑。佛則有決。至此。慧日當空。羣疑氷釋。善吉無問。能仁杜宣。長老須菩提。及諸四部弟子。出家而爲除饑士。除饑女者。在家而爲清信男。清信女者。乃至一切世間。三世間也。若天。梵王帝釋等。若人。國王大臣長者居士等。若阿修羅。八部護法等。俱在法會中。聞佛所

說般若之法。皆各歡喜奉行。古德云。般若深經。三世佛母。聞經四句。已超惡趣之因。一念淨持。必獲菩提之果。是故欲圓無上菩提道。當學般若波羅蜜。

助刻芳名

道悟成源 寂輝 寂影 炤豫 曾寂 色吳 寂江 朱炤 高葉 炤融
 范鏞 邵智 選方 涇弘 博弘 淑弘 坦傳 潤傳 超傳 慎妙 證
 傳 復傳 隆傳 美太 源傳 瀨弘 承弘 範傳 機

性曇 炤盛 炤禎 炤祉 炤禧 炤禮 炤本 維聲 伏願 衆等 三障
 頓消 六度 圓習 菩提 心而 不退 般若 若智 以常 明普

丙辰孟夏佛誕日識

炤清督梓

候官劉學濂 稽書 溫陵江振泉 精刻

金剛演古終